مِسْواللوالرُّفْلِية الرَّحْدُوْ!

نام كتاب : احساب قاديانيت جلدا لتاليس (٢٨)

عفرت مولانا الاعرام العربية العربية العربية العربية معد التي المعتمد علي العربية العربية مولانا معتم عبد التي المعتمد مولانا معتم فلام مرتقبي ميالوي معرب مولانا عبد المي المرتري حضرت مولانا عبد المي المرتري حضرت مولانا عبد المي المرتري حضرت مولانا عجد الدين بها في وي معرب مولانا عمد الدين بها في وي معرب مولانا عمد الدين الما في المرتري حضرت مولانا عمد الدين الما في الدين الما في المرتب مولانا عمد الدين الما في المرتب المناتب حضرت مولانا عمد الدين الما في المرتب المناتب مولانا عمد المرتب المناتب مولانا عمد عمد المرتب المناتب المرتب المرتب المناتب المرتب المرت

مغات : ۵۰۳

قیت : ۳۰۰ روپے

مطبع : ناصرزین پریس لا مور

طبع اقل: متبر ۲۰۱۲ء

ناشر : عالم مجلس تحفظ من نوت عضورى باغ روؤ ملتان

Ph: 061-4783486

مِسْواللهِ الرَّفْنِي الرَّحِيْدِ!

<u>γν</u>	اختساب قادیا نیت جلد 	فهرست رسائل مشموله
~	حغرت مولانا الله وساياء وكله	ومضرب

ا..... تبليغ تخد حضرت مولانا ابوعرعبد العزيز ك

٢٠.... المحق المبين حضرت مولا تأكيم عبد الخي ٢١

سر مرزائی حقیقت کا عمیار حصرت مولاناعبد الحاس 19

المسيد فتم نوت بالاعمان فلام رتفلي مراوي المام التعلي مراوي المام

۵..... تذكرة العباد والكيلا يغتروا باقوال اهل المحاد) عضرت موادا تاهمير المحكي امرتسري المحاد

٢٠٠٠٠ محكمات رباني، لنسخ القالي قادياني حضرت مولانا يحكيم ولي الدين محاكم يوكن ١٠٠١

اسد فيما قرآني معروف به تكذيب قادياني حطرت مولانامحم الدين كامنكام مد

۸..... هیقت مرزا حفرت مولانامجریعوب رحمانی اهم

9..... الكلام الفصيح في تحقيق المعات حفرت مولانا ميرهر ميكل" ا

المسيح (الملقب به اسم تاريخي)

ابرترويه غلام احمقادياني ١٩١٠ء

بسنواللوالة المناسب الكافية!

عرض مرتب

الحمدلله و كفی و سلام علیٰ عباده الذین اصطفے امابعد! قارئین کرام! لیجئاللہ رب العزت کے ختل وکرم واحسان سے احتساب قادیا نیت کی جلداڑتا لیس (۲۸) پیش خدمت ہے۔ اس جلدیں سب سے پہلے:

ا المبلغ تفد: جناب مولا ناابوم عمد العزيز في سوال وجواب يربيد سالدم تب كيا جدادى الثاني ١٣٥١ مد طابق اكتوبر ١٩٣٣ من الآلا مورسي شاكع مواساس جلد ش ييش خدمت ب

المائيات العظم المراح برا الهام ما الولا الولية والمسال المولا المجلو على المولا من المولا المراح ا

وسال مواسد ينطيب جنت أبعي من مؤن موست زيافيب!

حضرت مولانا عبدالعليم صدیقی کے جاتھیں حضرت مولانا شاہ احرنورانی مرحوم تھے۔
باپ مولانا عبدالعليم صدیقی نے قادیا نیت کے خلاف اوائل میں تحریک افھائی۔ بیٹے نے تو می
اسمیلی میں ان کو کا فرقر ار دلوایا۔ مولانا عبدالعلیم صدیقی سے فقیر کے استاذ بحتر مناظر اسلام مولانا
لال حسین اخر کے برادرانہ تعلقات تھے۔ ل کر روقادیا نیت پر کام کیا۔ اس لئے مولانا شاہ احمد
نورانی، حضرت مولانا لال حسین اخر کو ' چیا حضور' فرمایا کرتے تھے۔ کہاں رہیں اب وہ تحبیش،
اب تو عقر کی دیا ہے۔ اللہ تعالی معاف فرمائے۔

ا است. مستحتم نبوت: حضرت مولا نامفتی غلام مرتفیٰی صاحب میانی ضلع سرگودها کے رہائشی است. مستحتم نبوت: حضرت مولا نامفتی غلام مرتفیٰی صاحب میانی ضلع سرگودها کے رہائشی تھے۔ نامور عالم وین تھے۔ معقولات ومنقولات پر ان کو بعر پورگرفت حاصل تھی۔ آپ کی ایک کتاب''الظفر الرحمانی فی سمت القادیانی'' احتساب قادیانیت کی جلد الحاص وقت دستیاب نہ شائع کر بچکے ہیں۔ آپ کا بیرسالہ بھی اسی جلد میں شائع ہونا چاہیے تھا۔ محراس وقت دستیاب نہ جوا۔ اب اس جلد میں چی شرحت ہے۔

ه تذکرة العباد (لکیلایفتروا باقوال اهل الحاد): قادیانی وجل کرتے ہیں کہ مذاب آرے ہیں جواب دیا کہ عذاب آرے منظب آرے ہیں کہ مذاب کی وجہ سے ہیں۔معنف نے جواب دیا کہ عذاب کی دورت ول کے گی امہاب ہیں۔ نبی کے اٹکار سے عذاب شی دکر ہے۔ورنہ جب جمی عذاب آئے تو کوئی نبی باننا پڑے گا۔ حالا تکہ اس کا کوئی قائل ہیں۔مؤلف مولانا حبرائحی بن مولانا محمد عثان ہیں۔ برقی مطبع امرتر سے الذاشائع ہوئی۔خوب معلوماتی کتاب ہے۔

٧ محکمات ربانی، نسسخ القائے قادیانی: ججۃ الله الله الرض صفرت مولانا جھٹ الله علی الرض صفرت مولانا جھ علی موقیری نے '' فیصلہ آ سائی'' کتاب مرزا قادیائی کے دوش تالیف فرمائی۔ قادیائی ''اس کتاب کس ما طقۃ حمیدالماجد قادیائی ہما گھوری نے ''القائے ربائی ہتروید فیصلہ الیواجد رجائی'' اس کتاب کے دوش تحریکی۔ الله رب العزت نے فضل کا معالمہ فرمایا کہ عبدالماجد قادیائی کے درشتہ وارتکیم حافظ مولانا ولی اللہ بن بور بنی بھاگل بوری نے حمیدالماجد قادیائی کی کتاب القائے ربائی کے دوشتہ میں'' مدحد کے مسات ربانی لنسخ القائے قادیائی ''تحریک کے قادیائی کا ناطقہ بند کرویا۔ یہ سے مان کم ایک صدی قبل کی ہوگی جواس جلد ش شامل کی جارہ ہے۔

ے فیصلهٔ قرآنی معروف به تکذیب قادیانی: تحکیم حافظ مولانا محمد الدین کامند کا چھا لا مور نے ۱۳۲۲ احد طالق ۱۹۰۴ مرزا قادیانی کی عین حین حیات بید کتاب شائع کی ۱۳۲۲ اھیس پہلی بار

			~*			
ئے باعث خوشی ہے۔	ہمارے <u>ل</u>	بارهاشاس	غ ہوئی۔اب ۱۳۳۳ ھایک سو گیارہ سال بعداس کی دو 	شارأ		
اقاديانى كى حقيقت	الدين مرزا	نے اس رس		∧		
ماحب شربعت ني	نی کو محض مہ	بهمرزا قاويا	قف مسلمانوں کی اطلاع کے لئے بیان کی ہے ک	1et		
ہونے کا دعوی بیس ملک نعوذ بااللہ ان کوخدا کا بیٹا اور اس سے بھی بڑھ کرخدا ہونے کا دعوی تھا۔ ہم خر						
میں مرزا قادیانی کے تصیدہ اعجازیہ کی صرفی بنوی، عروشی غلطیاں بھی دکھلائی گئی ہیں۔ ایک صدی						
قبل كايدرسالداب دوباره يهان شائع مور باب الحددلله!						
املة بيمان	li>	حات ا	الكلام الفصيح في تحقيد ال	9		
9 الكلام الفصيح في تحقيق الحيات المسيح (الملقب به اسم تاريخي) الواب ترويوغلام احمرقا وياني ما 190ء مولانام قتى قاري ما فقالسيد محمر بكي						
ت (یاستی) ایراب رئیدها ۱ مره دیان ۱ اداء، سولانا می داری عاده استدهر طرب می در در این مرکز در در در در در در در						
حنی قاوری سنوی نے حیات حطرت کی علیہ السلام اور رفع جسمانی قر آن کریم سے قابت کیا ہے						
اور قادیان مدی نبوت مرز اغلام احمد قادیانی کے کذب وافتر او کے جبوت میں نہایت روش ولاکل						
ř			ققانه مباحث درج کئے ہیں۔ : فضر میں میں اسام	أورح		
		ا)ش:	غرض احتساب قادیا نبیت جلداز تاکیس (۸۸			
رسالہ ·	1	6		1		
دمالہ	ł	K		Y		
دمالہ	1	K		۳		
المالد	11	.6		سم		
دمالہ	1	6	₩ // ₩ · · · / ,	۵		
دمالہ	1	8	0,54 0,025 0,111	۲		
، دماله	1	6		4		
دسالہ	1	6	·	٨		
دمالہ	1	6	، مولانا س <i>يد محمد عرب كل</i> ن	q		
,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,		*****				
دساكل			محوياه جفرات ككل			
اقعول فرمائس -	ب-الثدتعالي	ي جور ہے جاڑ	م احتساب قادمانی کی جلد ۴۸۸ میں اشاعت پذیر			
كل جلدكي اشاعت تك كے لئے طلب اجازت كے ساتھ دھائے فيركي ورخواست كرتا ہوں۔						
				-		

فلحمدلله علىٰ ذالك! محتاج دعاء: فقيرالله دسايا! ٢٩ ردمضان المبارك ١٣٣٣ه، بمطابق ١٨راكست٢٠١٢ء



مِسْوِاللَّهِ الرَّفَانِ الرَّحْدِ

نحمده ونصلي على رسوله الكريم!

اس سلسله اشاعت "حزز ایمان" کی ضرورت اس لئے محسوں ہوئی ہے کہ مرزائی ایجنٹ مرزاسا حب کے اقوال والہامات جو لمح کی صورت میں پیش کرکے لوگوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ان اقوال والہامات کو ان کے اصلی رنگ میں فلا ہر کرکے امت مسلمہ کو اس محمرات سے بیایا جائے۔ مرزا قادیانی کے تمام دعاوی جوخدا کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں وہ آپس میں متضاویں۔

نبوت سے انکار

مرزائیوں کے امیر مولوی محیطی نے دھوت عمل ص ۱۷ پر ایک سرٹی 'دھوگی نبوت کا فلط اعتراض' کے ماتحت مرزا قادیا تی کا ایک اعلان درج کیا ہے۔ جس سے اس کا مقصد مرزا قادیا تی کا نبوت کا دھوں کی نبوت کا میں معتول ہے ۔ ''اس حاجز نے سنا ہے کہ اس شہر کے بعض اکا برعاماء میری نبیت ہے انزام مشہور کرتے ہیں۔ کہ میخت نبوت کا مدہی ، ملا تک کا محر ، بہشت دوزخ کا انکاری اور ایسانی وجود جبر ائیک اور لبایۃ القدر اور مجرزات اور معراج نبوی سے بطقی محکر ہے۔ لبندا میں اظہار اللحق خاص وحام اور تمام برزگوں کی خدمت میں گزارش کرتا ہوں اس کو سیالزام سراسر افتر ام ہے۔ نہیں نوت کا مدی ہوں اور نہجرات اور ملا گلہ اور لبلۃ القدر وغیرہ سے محکر ۔ بلکہ میں ان تمام امور کا قائل ہوں۔ جواسلا می مقائد میں داخل ہیں اور جب اکست جماعت کا حقیدہ ہے۔ ان تمام امور کا قائل ہوں۔ جوقر آن اور حدیث کی دو سے مسلم الثبوت ہیں۔ اور سیدنا ومولا نا ان سب باتوں کو مات ہوں۔ جوقر آن اور حدیث کی دو سے مدگی نبوت اور رسالت کو کا ذب اور کا فر جات ہوں۔ میرا لیقین ہے کہ وتی رسالت معزت آدم صفی اللہ سے شروع ہوئی اور جناب رسول جات ہوں۔ میرا لیقین ہے کہ وتی رسالت معزت آدم صفی اللہ سے شروع ہوئی اور جناب رسول جات ہوں۔ میرا لیقین ہے کہ وتی رسالت معزت آدم صفی اللہ سے شروع ہوئی اور جناب رسول جات ہوں۔ میرا لیقین ہوں۔

نبوت كادعوي

ا...... (داخ البلاء ص۵ بخزائن ج۸ اص۲۲) ''تم سمجھو که قادیان اس لئے محفوظ رکھا گیا کہ وہ خدا کا رسول اور فرستادہ قادیان بیس تھا۔''

أتخضرت الملكة كاتوبين

(الفعنل 2۲ رئ ۱۹۲۰ه) ' قرآن میں بعض ایسی چیش گوئیاں ہیں۔جن کا حقیقی مفہوم رسول التعلق پر بھی ٹییں کھلا''

السن (ازالداد مام عدم، فزائن جسم ٣١١) و آپ نے امت كے مجھانے كے لئے خود اپنا على كھانا بھى فا برفر مايا۔ "

سسسس "هو الدى ارسىل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كالمسسب مجهة تايا كما بكري فرقر آن اور حديث عن موجود باور توبى اس آيت كا معداق بها " وين معالية معالية المرابع ال

حضرت عيسى عليه السلام كى توبين

ابن مریم کےذکر کوچھوڑو۔اس سے بہتر علام احمدہ۔

(دافع البلاوس ٢٠ بزرائن ج١٨ ص ٢٣٠)

"خدانے اس امت میں ہے تی موجود بیجا۔ جواس پہلے تی سے اپنی تمام شان میں پر اس پہلے تی ہے اپنی تمام شان میں پر دھ کرہے۔ بچھتم ہے اس دات کی جس کے ہاتھ میں میرے اس مریم میرے زماند میں بوتا تو وہ کام جو میں کرسکتا ہوں وہ ہرگز تہ کرسکتا۔" (داخی ابلام سافزائن ہے ۱۸ سسست میں بوت تو دہ ہو اس میں برائی میں میں برائی میں میں برائی میں برائی میں برائی میں برائی میں برائی ہوں ہے تھیں اور کہی جو اس میں برائی ہوں ہے تھیں اور کہی جو اس میں برائی ہوں ہے تھیں اور کہی ہوں ہے تھیں اور کہی جو اس میں برائی ہوں ہے تھیں جن سے خون سے آپ کا وجود ظہور پذر ہے ہوا۔"

س..... (ماشیر متی نوح ص ۱۵ بردائن ۱۹ ص ۱۷ نیورپ کے لوگوں کوجس قدر شراب نے نقصان پنچایا ہے۔ اس کا سب توبیقا کیسٹی شراب پیا کرتے تھے شاید بیاری کی وجہ سے یا پرانی عادت کی وجہ سے۔''

اینک منم کہ حسب بشارت آمدم عیسی کجاست تابنہ دہابمنبرم

(ازالهاوبام ۱۵۸ فترائن چهم ۱۸۰)

۵...... (اخبار بدرموریده مرگ)''ایک دفعه حطرت کی علیدالسلام زیین پرآئے تو اس کا نتیجہ بیہ ہوا کہ تی کروژمشرک دنیا میں ہو گئے۔دوبارہ آ کردنیا میں کیابتا کیں گے کہ لوگ ان کے آنے کے خواہش مند ہیں۔''

۲ (همیرانجام آنخم ص ۵ ، نزائن جاام ۱۸۹) (الف) ' یادر ہے کہ آپ کو کس قدر جموث یولنے کا وات تھی ۔''

(ب) "عیدائیوں نے بہت سے معزات آپ کے لکھے ہیں مرحق بات بدہ کرآپ سے کوئی معزو ہیں ہوا آپ کے باتھ میں سوا مروفریب کے اور پھیٹیں تعاد"

(منير انجام آنعم ص٧ بززائن ج الص٢٩٠)

بہشت اور دوزخ سے انکار

''دوزخ وبهشت اوران کآلام وهیم کا خارگی وجسمانی وجودیس ہے۔ بلکہ صرف ظلی ومثالی وجودیس ہے۔ بلکہ صرف ظلی ومثالی وجودیس ہے۔ بلکہ صرف ظلی ومثالی وجودیہ اسان کی دوحانی حالتوں کا ظلال وآثار ہوں۔''(دیکموئی کی مرزا تادیاتی اسلای اصول کی قائد قدوا المناد التی وقودها الناس والحجارة اعدت للکفرین ویشر الذین آمنو وعملوا الصلحت ان لهم جنت تجری من تهتها الانهار مرزائی صاحبان کو افتیار ہے کہ وہ ضداکی بات مائیں یامرزاکی کیکن باشان کی ایک بات ہے۔ اس کا نی یا سرزاکی ساحبان کو افتیار ہے کہ وہ ضداکی بات مائیں یامرزاکی کیکن باشائی کی ان چا سے جورب العالمین ہے۔

اب مولوی مجرعلی مرزائیل کے امیر جواب دیں کہ بے شک وہ اعلان تو آپ کے محضرت مجدومرزائے قادیائی کا ہے کہ دی محضرت مجدومرزائے قادیائی کا ہے کہ: محضرت مجدومرزائے قادیائی کا ہے کہ: محضرت محضرت محدومرزائے قادیائی کا ہے کہ ا

دوسرے اقوال ودعادی کا مدی کون ہے؟ ہاتھی کے دانت وکھانے کے اور کھانے کے اور انساف! انساف! انساف! اگرمولوي محرعلي انساف پند بين تو اس كا جواب دين يا مرزائيت

الى عرك متعلق قاديانى نى فثى غلام احدة نجهانى كے متضاد بيانات

كرابي كےمولا نااحمصدیق نے مثی غلام احمہ انجہانی کی عمر کے متعلق ان کے متعناد بیانات کو طور کتے ہوئے ذیل کی دلچسپ داستان مرتب کی ہے۔ (زمیندار)

سوال مرزا قادیانی فرمایئ كه خداتعالی نے آپ سے عمر كمتعلق كوئى وعد مكيا ہے كه آپ ک عمر کتنی ہوگی؟

جواب تى بال! "خدائ تعالى في محصرت الفاظ ش اطلاع دى تقى كەتىرى عراسى يرس كى موكى اوريابيك پانچ چيسال زياده يا ياخچ چيسال كم_" (منيمه براين احميه جيم ميه ورائن ج ام اس الهام مص معلوم مواكر مرزا قادياني كي عرس عسال سي كم ند موني جائية _اكر ۴ کسال کے کم نظی تو مرز اُ قادیانی کاذب ثابت ہوں گے اور الہام بھی غلط ہوگا۔

اس بات پرسب کا انفاق ہے کہ مرزا قادیانی مئی ۱۹۰۸ء میں مرض ہینیہ میں گرفتار موکر بمقام لا موروفات یا گئے۔

ييدائش مرزا قادياني

سوال..... مرزا قادیانی آپ کب پیدا ہوئے ہیں؟

جواب میری پیدائش ۱۸۳۹ میا ۱۸۴۰ مین سکموں کے آخری وقت میں ہوئی ہے۔

(حيات الني ص ١٥٩ كماب البريص ١٣٦ فيزائن ج١٨٨ ص ١٤٤)

سوال مرزا قاد یانی اس بات کے گواہ کون کون میں کہ واقعی آپ ۱۸۳۹ء میں پیدا ہوئے؟ جواب اے بے باک سندھی ایک گواہ نبیں بلکہ سیمکڑوں گواہ اس بات کے ہیں۔ بن کتاب غداجب اسلام صفحه ۲۰ کتاب محقق ص۹ رساله سواخ مسیله کذاب صفحه کتاب اخبار افکم ۴۰۱۰،۹۰۸ اء اخبار بدر۱۹۰۲، ۲۰۹۱ء اورمیرا خلیفه اول مولوی نور الدین کی کتاب نور الدین کے ص ۵ کے پر کھھا ہے کہ مرز اقادیانی کی پیدائش ۱۸۳۹ء یا ۱۸۴۰ میں ہوئی ہے۔

سوال اور مجى كوئى معتبر كواه ٢-

جواب بال سن! ميرى كتاب برابين احمد يه حصد اوّل ۲۰ پر تكمنا ب كد: " ۱۸۳۹ مطابق ۱۸۵۹ ه مطابق ۱۸۵۹ ه دنیا كي و ارخ ش ميرى كتاب برابين احمد يه حسم خدا تعالى نه مرزا غلام مرتفلى ك گر قاديان مين وه موجود مهدى بيدا فرمايا - جس كر لئة اتى تياريان زهن و آسان بر مودى تحيير من ۲۰ اور مح موجود كى ولادت اور داجه رنجيت منظم كى موت كا ايك بى سال مين واقع موتا مرسلاند بعث كن تات كا مظهر قابت موتا ب مهادا در نجيت منظم كى سلطنت كا تاج تما بورك موجود كى بيدا موجود كى يدامون ۱۸۳۹ كور كرفاك من الرابيا ."

(مسیح موجود کے حالات مرجہ معراج الدین قادیانی ص ۲۰ ،۱۱ ، ملحقہ برا بین احمہ بیا پلے یعن الال) ان مندرجہ تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ مرز اقادیانی آنجمانی ۱۸۳۹ء میں پیدا ہوئے اگر کسی مرز الی کوشک ہوتو کافر ہوکر مرے۔

نتيجه

اب معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی ۱۸۳۹ء میں پیدا ہوئے اور ۱۹۰۸ء میں مرکئے تو اس حساب سے مرزا قادیانی کی مجر ۲۹ برس کی ہوتی ہے ندکہ ۲۷ برس کی انڈ االہام غلط اور مرزا قادیانی کاذب ٹابت ہوئے ہائے افسون جَب تَقدر پِکُرتی ہے تو اپناخون ہی دشمن ہوجا تا ہے۔ سوال مرزا قادیانی اس وقت ۱۹۹۳ء میں آپ کی کنٹی عربوگی ؟

جواب "اس عاجز كي عمراس وقت يجاس برس سے بحق و بحد يا ده ہے-"

(نزول أسيح م ١٨٨م ١٨ مرد ائن ج ١٨م ١٥٥ و آغيد كالات اسلام م ١٥٥ مرد ائن ج ه م ١٥٥٥) اس حساب سي معلوم مواكد ٥٠ + ١٥= ١٥ برس كل عمر موتى هر سيد ندكم ٢٠ يرس ، البغوا

الہام غلااور مرزا قادیائی کا ذب ٹابت ہوئے۔ سوال..... مرزا قادیائی اس وقت ۱۸۹۲ء میں آپ کی کتنی عمر ہوگی۔ بے ایمانی چھوڑ کر جواب دیجئے۔

جواب "اس وقت ۱۸۹۱ء من ميري عرام ٢ برس كى ہے۔"

(۱۶ زاحری مسیروائن ۱۹۳۰) مرز ۱ قادیانی کی قابلیت د کیھنے که ۱۸۹۳ء جس ۵ برس کی عمر بتاتے ہیں آو ۹۷ ۱۸ اوش ۳۲ برس کے بین گئے۔ حالائکہ ۱۸۹۷ء میں مرزا قادیانی کی عمر سے پرس کی ہوتی ہے۔ محروہ مرز؛ عی کیا چوتھ بول جائے؟

سوال مرزا قادیانی اس وقت ۱۹۰۱ میں آپ کی کتنی عمر ہوگی؟

جواب ۱۰۰۰ برس کی عمر چوخمینا میری عمر کااندازه ہے۔ "(کتاب معورالی)

۱۹۰۲ء میں مرزا قاویانی اپنی عر۲۰ برس کی بتاتے ہیں۔اور ۱۹۰۸ء میں مرجاتے ہیں ق اس حساب مرزا قاویانی کی عمر ۲۷ برس کی ثابت ہوتی ہے۔ند کہ ۲۲ برس للقراالهام غلط اور مرزا قادیانی کا ذب ثابت ہوئے۔

حل طلب معمد

مرزا قادیانی ۱۸۹۱ء میں اپنی عر۱۲ برس کی بتاتے ہیں اور ۱۹۰۱ء میں ۲۰ کی امید ہے کہ پاپاے قادیان اور حضرت لم پچھو لال بھکوااس معرکو جلد حل کریں گے۔ تم نے بھار عبت کو بھی کیادیکھا جو یہ کہتے ہوئے جاتے ہوئے دیکھا۔

سوال اچها جناب مرزا قاریانی ۱۹۰۲ء ش آپ کی عر۲۰ برس کی ہے تو اس وقت ۱۹۰۳م میں آپ کی عمر کتنی ہوگی؟

جواب "ال وقت ١٩٠١م شي عمر شي ستريم ك كقريب مول."

(تتريفيقت الوي ص اعد فزائن ج ١٩٩٥ م ١٠٥٥)

مرزائی دوستواایت پیردمرشدکوسنمالوا-۱۹میس-۲یرس کی عربتاتے بیں اور ۱۹۰۹م

پورے سریری کے موجائے میں بید مصفولیک سنال مور الکھنے میں وی سال۔

سوال مرزاقادياني اس وقت ١٩٠١مثن آكي تفي عربوكي اعاداري يعلما؟

جواب ''اس وقت؟ ۱۹۰ میں جمری عمره ۲ برس کی ہے۔'' (بعد الت لا لموتی رام مید اخبار الکم ع هم نبر ۹ مور و ساء ۱۳ مرازی ۱۳۰ می ۱۴ بی اے استار استانٹ کشر درمید اول کوردا سیور ۲ مرولا کی ۱۹۰ می) اور واقعی تھیک عمر میں ہے۔ اس حساب سے معلوم ہوا کہ ۱۹۵۰ ۴ سیسی ۲ عرس کی عمر مرز آنا ویائی کی

ہوتی ہےند کہ مسال قبداالہام فلڈ اور مرز اقادیانی کا ذہب قابت ہوئے۔ سوال مرز اقادیانی میں اس وقت ۵-۱۹مش آپ کی حمر کتنی ہوگی۔ایمان چھوڑ کر کہنا۔

جواب...." "اب ميري عره ١٩٠٥ء شريرس كقريب ب."

(يراين الريد حديثم م عهم طيوره ١٩٠٠ فيزائن ١٣٠٥ م ١٩٠٨)

غرمنيكه مرزا قادماني:

۱۹۹۳ء ش الی عروه پرس پتاتے ہیں۔۱۹۹۷ء ش الی عر۱۴ برس بتاتے ہیں۔ ۱۹۰۷ء ش الی عرو۲ برس بتاتے ہیں۔۱۹۰۳ء ش الی عروب برس بتاتے ہیں۔ ۱۹۰۳ء ش الی عرو۲ برس بتاتے ہیں۔۱۹۰۵ء ش الی عروب برس بتاتے ہیں۔ پھر کولیو کے تیل کی طرح ۱۹۰۷ء ش الی عر۲۷ سال کھتے ہیں۔

(هيقت الوي ٢٠١٥، فزائن ج٢٢٩ ٢٠)

قادیانیو! جو کچیش آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں۔ اس کے بچھنے کے لئے زیادہ عمل کی ضرورت جیس بلکہ یس مرز ا قادیانی کی بات سے می مرز اکوکا ذب ٹابت کرتا ہوں۔

(چشرمعرفت ص ۵۹، ثزائن چههم ۲۷)

سوال مرزا قادیانی بیآخری سوال ہے اور آپ کو آپ کی منکوحہ آسانی کی قتم دے کر ہو چھتا موں کی تج بتا یئے کہ اس وقت عمام میں آپ کی تقتی عمر موگی؟

جواب "اوحرام داوے کافر" سورجگل" دادحرام" سن جبکرتونے جھے محکوحہ آسانی کی تشم
دی ہے۔ تواس میں جبوث بیں یول سکتا کیونکہ "دولاکی اس عاجز کے لکاح میں ضرور آئے گی۔ خواہ
پہلے می پاکرہ ہونے کی حالت میں عی آجائے یا خدا تعالیٰ بعدہ کرکے اس کو میری طرف لے
تے یہ "

سوال او آپ کواب تک امید ہے کہ وہ مکوحہ الى ضرور آپ، كے لكان ش آئے گا۔ جواب "داميد كيسى ية ين كال بيضا كى اعمل بين الله يس محرر بيس كى-"

(اخبارالهم الأكست ١٩٠١ء جمين لا الي ص اكمال ت)

"اس وقت ١٩٠٤م ميري عر١٨ سال كي ہے۔"

(هيقت الوي ص ٢٠١ فرزائن ج ٢٢٩ ١٠٠)

تواب معلوم ہوا کہ مرزا قاویانی کی عمرے ۱۹۰ میں ۲۸ برس کی ہے اور ۹۰،۹۹ میں مر جاتے ہیں ۔تواس صاب سے مرزا قاویانی کی عمرونی ۲۹ کی ہوتی ہے۔ندکہ ۲۷ برس۔للمذاالها م ظلطاور مرزا قاویانی ڈنل کا ف ساتات ہوئے۔

سوال مرزا قد مانى بس اب مرايدايك عى آخرى سوال ب-سنة-

آپ نے لکھا ہے کہ: ''ایک ول سے دوہا تیں نہیں لکل سکتیں۔ کی تکدا یے طریقے ہر (ست بکنص ۳۱ فزائن ج ۱۳ ۱۳۳) انسان پاگل کہلاتا ہے یامنافق۔'' " كابر ب كه جب ايك بات يس كوئى جموث ثابت بوجائية الو كارودسرى بالول (چشمەمردن س ۲۲۱، فزائن چ ۲۲۳ (۲۳۱) میں اس پراعتبار کیں ہوتا۔" "جوث بولنے ہے مرتا بہتر ہے۔" (تبلغ رسالت م ٢٠٠ محوصا شتها دات جسم ٢٠٠) "جموث بولنااور كوكمانا برابر بي-" (هيقت الوي ص ٢٠٦، فزائن ٢٠٢٥ ١٥٥) اورآپ نے اپنی عمر کے متعلق ایک نہیں بیسیوں یا تمیں متائی ہیں اورسیکلووں جموث بولے ہیں۔اس کی کیا وجہ ہے اور کیا سبب؟ جواب سنے ایس نے اپن عمر کے متعلق ہرایک کتاب میں اس لئے اختلاف کیا ہے۔ کہ پیش گوئی کے غلط ہونے برمیرے كذب كى بردہ بوشى كاكام ديں۔فقط والسلام (اينث البحر) خوب فرمایا ہے مولانا مولوی سیدم تھنی حسن صاحب و یو بندی نے کہان مرزائیوں اور مرزا کے *کفر*یش ہمی کوئی شک کرے تو وہ بھی کا فرہے۔ رسول كريم الكلية يراعتراض مرزا آدیانی دجال کی عمرمطابق الهام کے جب پوری ند ہوئی تو مرزائی کہتے ہیں کہ: سرور کا نئات فخرموجودات حضرت رسول کریم الله کی عمر کے متعلق بھی اختلاف ہوا ہے اوراس کی وجبھی کی ہے کہ قیاس کے مطابق انداز ولگایا گیا۔ چنانچہ حضرت الکی کے عربعض ۲۰ برس کی بعض ۲۲ برس کی اوربعض ۲۵ برس کی کہتے ہیں۔ مگرار باب محقیق ۱۳ کی کہتے ہیں۔ جب اس اختلاف کی وجہ ہے رسول کر پہنگاتے برکوئی اعتراض ٹیس ہڑتا۔ تومسیح موجود غلام احمد كى عرض اختلاف كى دجه سے آپ رېجى كوكى اعتراض فين كيا جاسكا۔ (الفعنل ۱۸ار عبر۱۹۳۷م) جماب مرزائيو! ويكمومرزا قادياني لكمتناجي كه: "هماراصدق ياكذب جا فيخ كے لئے ممارى پیش گوئی سے بدھ کراورکوئی محک امتحال نہیں ہوسکتا۔ ' (وافع الوساوں ص ۲۸۸ فزائن ج ۵س ۲۸۸) اور مرزا قادیانی نے اپنی عرکے پیش کوئی کی ہے کہ: ''اگر مطابق الہام کے میری عمر

بورى ند موكى توشى كاذب فيميرول كان اس كيمرز قادياني كاذب.

مرزا قادياني كاعلم غيب

"وظم فیب پر جھے اس طرح قابو حاصل ہے جس طرح سوار کو گوڑے پر ہوتا ہے۔" (مرورت امام ساا بڑوائن جسام ۱۳۸۳)

مرزا قادیانی کی عمرکے اکثر حصد کی کارگزاری

''میری عمر کا اکثر حصد اس سلطنت اگریزی کی تائیداور حمایت بیس کز را ہے اور ش نے ممانعت جہاد اور اگریزی اطاحت کے بارے بیس اس قدر کتابیں تکسی اور اشتہارات شاکع کئے ہیں ڈکر اگروہ رسائل اور کتابیں تح کی جائیں تو پہلی سالماریاں ان سے محرکتی ہیں۔'' (حیات القلوب سے ابڑوئن جے اس ۱۹۵۵)

ایک اشتبار جومرزا قادیانی نے حسین کای سفیرسلطان المعظم استیول کی نظاف چیوایا تھا۔ ذیل میں نقل کیاجا تا ہے۔ ناظرین کواس اشتبار کے تعارف کی چندان ضرورت نہیں۔ کیونکہ آپ کواس کے مطالعہ سے پوری پوری واقفیت ہوجائے گی۔ (مؤلف)

حسين كامى سفير سلطان روم

میرے نزدیک واجب استظیم اور واجب الاطاحت اور شکر کر اری کے لائن کورنمنٹ انگریزی ہے جس کے دریا ہوں کے سلطنت آئ انگریزی ہے جس کے دیریا بیامن کے ساتھ بیآ سانی کاردوائی ٹی کردہا ہوں۔ ترکی سلطنت آئ کل تاریکی سے بعری ہوئی ہے اور وہی شامت اجمال بھگت رہی ہے اور برگزیمکن ٹیس کہ اس کے زیر سایدرہ کرہم کی رائی کو پھیلا کیس۔ شاید بہت ہوگ اس فقرہ سے ناراض ہوں گے گر یکی حق ہے ہیں۔ حق ہے ہیں اس کے گر یکی حق ہے ہیں ہونے کی ہے ہیں۔ حق ہے ہیں ہونے کی ہے ہیں ہونے کی ہے ہیں ہونے کی ہیں۔ سفیر فد کور نے خلوت کی ملاقات کی اور اگر چہ جھے کواس کی اول ملاقات میں ہی دنیا پرسی کی بدیو آئی تھی۔ اور منافقان طرایق و کھائی دیا تھا۔ گردن اظلاق نے جھے بعیہ مہمان ہونے کے اس کے اور منافقان روم کے اس کی میاں مواملا کیا ہے۔

ھیں نے اس کو اس کے اور ش کھی اور میں کے سلطان کی سلطنت کی انہی حالت نہیں ہے اور ش کھی طریق ہے اس کے ارکان کی حالت انہی نہیں ویک اور میرے نزد یک ان حالتوں کے ساتھ انجام انچھانیں۔ یکی وہ با تیں تھیں جو سفیر کو اپنی بدستی ہے بہت بری معلوم ہو کیں۔ ہیں نے کئی اشارات ہے اس بات پہلی ورد یا کہ روی سلطنت خدا کے نزد کیک کئی با توں میں تصور وار ہے اور خدا سے تقوی وطہارت اور نوع انسان کی ہمدردی کو جاہتا ہے۔ اور روم کی حالت موجودہ بربادی کو جاہتی ہے تو برکروتا تیک کھل پاؤ کے شریس اس کے ول کی طرف خیال کرر ہاتھا کہ وہ ان بات کی جہر کے کہ جھے دن نہیں بات پر ہے کہ سلطنت روم کے اعظم دن نہیں بات پر ہے کہ سلطنت روم کے اعظم دن نہیں ہیں اور پھراس کا برگوئی کے ساتھ والی جانا ہے اور دو کی بارے ش بھی گئی باتمی درمیان آئیں۔ ہاسوا اس کے میرے دوئی مہدی کا انتظار کرنا ہے اس کو بار بار ہم جوایا کہ میں خدا کی طرف سے ہوں اور کی خونی مہدی کا انتظار کرنا حیاں کہ حام سلمانوں کا خیال ہے ہر سب بیہودہ تھے ہیں۔

اس کے ساتھ ش نے یہ می اس کو کہا کہ خدانے کی ادادہ کیا ہے کہ جوسلمانوں ش سے جھے سے طیحہ درہے گا۔ وہ کا ٹا جائے گا ہا وشاہ ہویا غیر ہا وشاہ اور ش خیال کرتا ہوں کہ یہ تمام ہا تیں تیر کی طرح اس کو گئی تھیں اور بی ان آئی طرف سے ٹیس بلکہ جو بکھ خدانے البام کے ذریعے فربایا تھا۔ وہی کہا تھا۔ اور بی ان تمام ہاتوں کے بعد گوزشنٹ برطانیہ کا بھی ذکر آیا اور جیسا کہ میرا قدیم سے مقیدہ ہے۔ بی نے اس کو ہار باد کہا کہ ہم اس گوزشنٹ سے وہی افعال رکھے میں اور دلی وفاد ادادود کی فشکر گڑا اور ہیں۔ کیونکساس کے ذیر سابیاس قدر اس سے ذعر گی اسر کردہ کہ کی دوسری سلطنت کے بیچے ہرگز امیر نیس کہ وہ اس حاصل ہو سے کیا جی استبول جی اس کے ساتھ اس دعویٰ کو پھیلاسکا ہوں کہ جس سے موعود اور مہدی معبود ہوں اور بید کہ توار چلانے کی سب روایتیں جموث ہیں کیا بیس کر اس جگہ کے در ندے مولوی اور قاضی جملی میں کریں گے اور کیا سلطانی انتظام بھی تقاضا نہیں کرے گا کہ ان کی مرضی کو مقدم رکھا جائے۔ پھر جھے سلطان روم سے کوئی فائدہ ان سب باتوں کو سفیر فدکورہ نے تبجب سے سنا اور جرت سے میر امند و کھا تھا۔

یکی وجہ ہے کہ وہ اپنے خط میں جو ناظم البند ۵ ارکی ۱۸۹۵ میں چھپا ہے۔ میرا نام مرود اور شدداداور شیطان رکھتا ہے اور جھے جھوٹا اور مورد فضب البی قرار دیتا ہے۔ لیکن یہ سخت کوئی اس کی جائے افسوس جیس کی نگر انسان نا پینائی کی حالت میں سورج کوئی تاریک خیال کر سکتا ہے۔ اس کے لئے بہتر تھا کہ میرے پاس نہ اسکی بدگوئی سے دائی جائائی کی خوت بر شمق ہے اور جھے پچو ضرر نہ تھا کہ میں اس کی یا دہ گوئی کا ذکر کرتا ہے گر اس نے جاور جھے پچو ضرر نہ تھا کہ میں اس کی یا دہ گوئی کا ذکر کرتا ہے گر اس نے پیاواش نیک جرائی ہے اور بیال اور امرت سراور لا ہور میں بہت پیاواش نیک جرائی ہے تا ہوں میری نبست کوئیں کہ ایک سے آدمیوں کے پاس وہ دل آزار ہا جیس میری نبست اور میری جماعت کی نبست کوئیں کہ ایک شریف آدمی باور جود اختلاف دائے کے بھی زبان پر قبیل لاسکتا ۔ افسوں کہ جس نے بہت شوق اور شریف آدمی باور جود اختلاف دائے کہ بھی زبان پر قبیل لاسکتا ۔ افسوں کہ جس شوق اور کے بعد گوز منٹ روم کا مورد ویکھا تو بید یکھا اور میں مکر رنا ظرین کواس طرح توجہ دلاتا ہے کہ بچھے اس میرکی طاق سے بری شوق اور کی جماعت کہ میری جماعت کے خطاف کی جو تو شی نے بہت افسوں کیا اور ان کی طرف علامت کا خطافھا کہ یہ کارروائی میرے منظاء کے خلاف کی گئی۔

پھرآ خرسفیرنے لا ہور سے ایک انکساری کا تھا میری طرف کھا کہ جس بلنا ۔ اہتا ہوں۔
مواس کے الحاح پر شل نے اس کو قادیان آنے کی اجازت دمی کئین اللہ جل شانہ جاتا ہے جس پر
جموث بائد هنا لعنت کا داغ خرید نا ہے کہ اس عالم الغیب نے جیسے پہلے سے اطلاح وے دی تھی
کہ اس محض کی سرشت بیس نفاق کی رنگ آمیزی ہے سوالیا ہی ظہور ش آیا۔ اب جس سفیر فیکور کا
اکھناری نظر جو میری طرف پہنچا تھا اور پھراس کا دوسرا تھا جوناظم الہند بیس چمپا ہے۔ ویل میں لکھنا
ہوں ناظر این خود پڑھ لیں اور بھروں کی اور ہماری بھاعت کو چاہئے کہ آئیندوا ہے اشخاص کے
ہوں ناظر این خود پڑھ لیں اور جاری بھی کرئے تندوا ہے اشخاص کے
طفر سے دیکش رہیں۔ آ مہانی سلسلہ سے دنیا بیارٹیس کر سکتی۔ الشتیر فاکسار مرز انظام احرقادیا نی

الله الرحمن الرحيم جناب مستطاب معلى القاب قدوة المحققين قطب بسم الله الرحمن الرحيم جناب مستطاب معلى القاب قدوة المحققين قطب العارفيين حضرت بيردستگير مرزا غلام احمد صاحب دام كراماته، چون اوصاف جميله واخلاق حميده آن ذات ملكوتي صفات درشهر لاهور بسمع ممونيت واز مريدان سعادت انتسابان تقارير وتصانيف عاليه آن حجته مقام بدست احترام و ممونيت رسيد لهذا سودائي زيارت ديدار ساطع الانوار سويد ليدن ثناء لبريز اشتياق كرده است انشاء الله تعالى از لاهور بطريق امرتسر به خاكهائي روحانيت احتوى سامي خواهم رسيدودرين خصوص تلغراف برحضور سراسر نور مقدس خواهم كشيد رسيد كامي سفير سلطان المعظم (مهر)

نقل اس خط کی جوسفیر کی طرف سے ناظم البند ۱۵ ارمی کی ۱۸۹۷ء میں چھیا ہے۔

بحضور سيد السادات العظام وفخر النجباه الكرام مولانا سيد محمد ناظر حسين صاحب ناظم ادام الله فيوضه وظل عاطفته، سيدى ومولائي؟ التفات نامه ذات سامي شمابدست بتجيل واحترام مارسيد الحق ممونيت غير مترقبه عظمى بخشيد. فدايت شويم كه استفسار احوال غرائب اشتمال قاديان وقادياني رافرموده بوديداكنون مابكمال تمكين ذيلاً بخدمت والاتهمت عالى بيان وافاده ميكنيم كه اين شخص عجيب وغريب از صراط المستقيم اسلام برگشته قدم بردائره عليهم الضالين گزاشته وتزوير محبت حضرت خاتم النبيين رادرپيش گرفته وبزعم باطل خويش باب رسالت را مفتوح دانسته است شائسته هزاران خنده است كه فرق دربين نبوت ورسالت پند اشته است ومعاذ الله تعالى ميگويد كه خدا وند عالم رسول سُنه راگا هي. درفرقان حميد وقرآن مجيد بعنوان خاتم النبيين عود را ولي ملهم ميگفت بعده مسيح موعود گشته آهسته آهسته آهسته بقول مجرد صعود بمرتبه عاليه مهدويت

کرده استعید بالله تعالی خودرا ازخود رائی بهائی معلائی رسالت رساندست بنداه علی هذا ظن غالب مابران است که بترفی هنجمین قدم برسریر کشداد نمرود تها وه کلاه الوهیت برسرکش خود که کان خیالات فسده ومعدن مالیخولیا وهذیانات باطله است میگزار دوعجب ست که شاعر معجز بیان در حق این ضعیف الاعتقاد والبنیان چند سال قبل ازین گویا بطور پیشین گوئی تدوین این شعر دردیوان اشعار آبد ارخود کرده است. سال اوّل مطرب آبد سال دویم خواجه شد، بخت گریاری کندامسال سید میشود، خلاصه ازین سخنهادرگزرید اورا بر شیطنشن کندامسال سید میشود، خلاصه ازین سخنهادرگزرید اورا بر شیطنشن شریعت مدار از پریشان نویسی معاف دارید عزیزا اسلام را مارا بجناب شریعت مدار مولوی ابو سعید محمد حسین صاحب وجناب داروغه عبدالغفور خان صاحب برسانید وسانشتر یائی خود راگرفته بصوب عبدالغفور خان صاحب برسانید وسانشتر یائی خود راگرفته بصوب ماروانه کنید تلکه ازدار الخلافة اسلامبول کفش مسجدی مطابق آن بطلبم ودرهر خصوص برذات عالی شما تقدیم مراسم احترام کاری کرده مسارعت براستبتنای طبع عالی می نمایم والسلام!

(الراقم حسين كائى مليوم نيا والسام قاديان ۱۲ ركى عده وجود واشتها رائة حسين كائى مليوم نيا والسام قاديان ١٦٠ ركى عده وجود واشتها رائة حسين كائى مليوم نيا والسام قاد الياور فديان كرموا كوئى فوفي فظر فيل آتى اورا يسيدى دوسر مس كمتوبات بين برش مخ حاكرهوام كوشيطان كه يصند مي من بعنها يا جاتا هوا يسيد والرائي كائى بحق بجد يجع بين كرواقى مرزا قاديا فى كذاب من كيم تحسب اور حاركى بناه بران كى قطيد شرق بين مرقل بين كروات كوشتى كاكم بال تك ماتم كيا جاسك كدا بوطال كالسبكى روح وووزخ كى تاركوا بي عسار برتر بيح و مدكرا بينة كو بميشد ك لئ صلالت كالسبكى روح وووزخ كى تاركوا بي عسار برتر بيح و مدكرا بينة كو بميشد ك لئ صلالت كالمرابع من بين بين در

حسالانسکه خدائی بهکار ببانگ دهل تیره سوسال سے گونج رهی هے که الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینئل اب بمتم ادر کائل کر پیکاور بم نے تم پرایتا حمان پودا کردیا اور بم نے تم برایتا حمان پودا کردیا اور بم نے تم برایتا حمان پودا کردیا اور بم نے تم بارے کے ای وی اسلام کو پشوفر مایا۔



بسواللوالزفان الزعيو

الحمدالله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده ٠

وعلى أله الطاهرين واصحابه اجمعين امابعد!

اخبار 'احسان' جوایک اسلامی مؤقر اخبار ہے اس کی اشاعت ۲۲ رومبر ۱۹۳۳ء میں مرز ایک نے حقیق حق مرز ایک نے حقیق حق مرز ایک کے حقیق حق کے لئے کیے میں یاکسی متنصب نے جرح قدح کیلئے۔ بہر کیف ہرصورت میں ان کا جواب باصواب لکھنا ضروری ہے۔

وقت کی سب سے بری ضرورت اور اسلام کی خدمت بیہ ب کد مرز ایول کے ہر حم کسوالات کے معقول اور دندان شکن جواہات دیئے جائیں اور ہر فروسلم دمروموس کو اسلام کی صحیح تعلیم کے ساتھ ساتھ قاویانی غرب کے عقائد فاسدہ اور خیالات کا سدہ سے پوری طرح داقف کیا جائے تاکہ عام نوگ جو دین سے بے خبر اور سادگی کے سب مرز ایول کی چھٹی چیڑی باقوں سے ان کے دام ترویر چس کھن جاتے ہیں وہ مرز ائیت کی حقیقت سے واقف ہوکر ان کے پھندے میں نہ آئیں جو لوگ برشمتی سے ان کا شکار ہو بچکے ہیں وہ دوبارہ اسلام میں وایس آجائیں۔

تجربہ شاہد ہے کہ اکثر سعید روسی ایس ہیں۔ جو ناواقعی کی بناء پر مرزائیت کا شکار ہوجاتی ہیں۔ جو ناواقعی کی بناء پر مرزائیت کا شکار ہوجاتی ہیں کمر پھر سیح واقعیت ہی ہوئیجے پر دوبارہ صراط متنقیم اختیار کرنے کو عارفیس ہجتیں اورعلی الاعلان صدافت کو تجول کرتی ہیں۔ لہٰذا ایسے مضابین کی اشاعت نہایت ضروری ہے جو عام فہم الفاظ میں مرزائیت کے ڈھول کا پول فلا ہر کریں میمکن ہے کہ کوئی صاحب خالی الذہن ہو کر خلوص نیت سے مطالعہ کر سے دھیا تھا ہم کریں ۔ ممکن ہے کہ کوئی صاحب خالی الذہن ہو کر خلوص نیت سے مطالعہ کر سے دھیا ہم میں اسلامی نیا ہے ۔ اس مطالعہ کے اور مرزا تا دیائی کی شان کی حالت کا مطالعہ کیا ہے۔ ہاں مطالعہ کے بعد جس نتیجہ پر پہنچا ہوں وہ ہیے کہ مرزا قادیائی کی تعلیم کے برخلاف ہیں اور ان کے تمام دعاوی اسلامی تعلیم کے برخلاف ہیں اور ان کی جماعت بھی تقلیدا گئی میں جٹلا ہوکر اور ان کے تمام دعاوی اسلامی تعلیم کے برخلاف ہیں اور ان کی جماعت بھی تقلیدا گئی میں جٹلا ہوکر

غلاراه پرجادی ہے۔ می دستروبی ہے جوصنوط کی نتایا تھا ماانسا علیدہ واصحابی اور نجات کا دارو بدار بھی آپ بن کی چروی اور تابعداری پر محصر ہے۔ جیسا کرقر آن مجید ش ادشاد ہے:''قبل اطیعت والله والدسول فسان تبولوا فان الله لا یحب الکافرین (آل عسد ان:۲۲) '' ﴿ کیوالله اوررسول کی اطاعت کرد پھراگروہ پھرجا کیں تواللہ انکار کرنے دالوں ہے۔ جبت بین رکھتا۔ کا اور شیخ سعدی ارشاد فرماتے ہیں۔

خسلاف ہیسمبسر کسسے راہ گسزید حسرگسز بسمسنزل نسخواحد رسید محرمرززا قاویائی ہیں کہائی ہی تعلیم اورائی بیعت کو مدارتجات عمرات ہیں۔ نعوذ بالله!

ببیس تفاوت راه از کجاست تا بکجا

پس میں مرزا قادیاتی کی جماعت کے لئے دل سے جاہتا ہوں کدوہ اس فلط راستہ کو گرکے راہ راست کر جوساڑھے جرہ است کو کر کے راہ راست پر آجائے اور نی تعلیم کوچھوڑ کروہی پرائی تعلیم اختیار کرے جوساڑھے جرہ سوسال سے چلی آتی ہے۔ کیونکہ حضوطات نے ارشاد فرمایا ہے نکسل سدعة حسلالة و کسل خسلالة فی الفائز ''ای فرض کے لئے چھاکی ٹریکٹ بھی لکھے میں اور ان کے موالات کے خسلالة فی الفائز ''ای فرض کے لئے چھاکی ٹریکٹ بھی لکھے میں اور ان کے موالات کے

ل و تعقدق امتى على شلث وسبعين ملة كلهم في الغار الاملة واحدة قالوا من هي يارسول الله لقال ما اناعليه واصحابي وميرى امت جمرة قول برمتر قرق بور محابد فرض كيا يارسول التعقيقة وه ونا كرده برح ومركزة بور محابد فرض كيا يارسول التعقيقة وه ونا كرده برح بحث بين في المركزة بين ادر مركا محاب بين م

(مكلوة مترجم ج اج ١٥٠١م بإب الاعتسام بالكتاب والنة)

ع مرزا قادیانی کھتے ہیں:''اب دیکھوخدانے میری دمی ادرمیری تعلیم ادرمیری بیعت کونوح کہ کشتی قرار دیا ادر تمام انسانوں کے لئے اس کو مدار نجات تھمرایا۔''

(اربعين نبرهم ١ بزائن ج ١٥ص٥٥٥ برماشيه)

س ہر بدعت مرابی ہے اور ہر مرابی دوزخ ہے۔

جوابات بھی اکھتا ہوں کہ شاید کوئی سعیدروح ان کے مطالعہ سے جابت پاکر سواد اعظم نے کے ساتھ شامل ہوجائے اور سعادت کوئین والو اب دارین حاصل کرے۔و ما علینا الا البلاغ! مرز اکی سوالات کے جوابات

سوال اقل آپ کنزدیک ده کونے عقائد بین جوامل الاصول کہلانے کے متحق بین؟ جوابیان کی متحق بین؟ جوابیان کی صفتون 'کے نام سے مشہور بین اور جن سے سلمانوں کا بچہ بچہ دافف ہے اور مرزائیت سے پہلے مثاید جناب سائل صاحب بھی جانتے ہوں کے اور فقد کی چھوٹی سے چھوٹی کتاب نجات الموشین میں بھی بادجو دصاف طور پر کھا ہے جو بہے۔

صفت ایمان رب منعم ، ملك، كتب، انبیاء آخر اثهـن گـور تهیں، نیكی بـدی خـدا

بال اگرفرآن مجید سے بی حوالہ مطلوب ہے تو لیجے ۔ وہ مجی سننے ۔ اللہ مول شائہ جارک وتعالی اللہ ورسوله وتعالی البذیت آمنوا آمنوا بالله ورسوله والکتسا الذی انزل من قبل ومن یکفر بالله وملا ٹکته ورسله والیوم الآخر فقد ضل ضللا بعیدا (النسلہ: ۱۳۱) " فوا سالوگو جوایمان لاسکہ بواللہ پر ایمان لا واوراس کے رسول پر اوراس کی کتاب پر جواس نے اپنے رسول پر اتاری اور اس کی کتاب پر جو پہلے اتاری اور چوش اللہ اوراس کے قرشتوں اوراس کی کتاب بر جو پہلے اتاری اور چوشش اللہ اوراس کے قرشتوں اوراس کی کتابوں اور اس کی کتاب ہوئے کے دن کا انکار کرتا ہے۔ وہ کرائی شی وورکل گیا۔ کہ

اس آیت کے بیچ مولوی جمیعی صاحب امیر جماحت احمد یدلا مورا فی تغییر بی لکھتے ہیں: " پہلے ایمان سے مراد کیمان کا جم او کی ایمان کے ایمان سے مراد کیمان کے ایمان سے مطابق کا کھا۔ اس سے جس بیس تعدیق بالقلب اور اس کے مطابق عمل بھی شال ہیں۔ چونکد و کرمنافقین کا تعاداس کے خواب کے اس کے مساتھ عمل ندمو۔ "
کے فرمایا کہ مرف مذکا ایمان فائدہ نیس دیتا جب تک اس کے مساتھ عمل ندمو۔ "

ی "قبال رسول الله تنایش اتبعوا السواد الاعظم فانه من شذ شذ فی السند و "قرار الله تنایش الله تنایش الله تنایش ا السنداد "فورسول التفاقی فی فی الله تنایش می میروی کرویس تحقیق جوش جاعت سے علیده بوار دور خیس و الاجائی کی به می اس ۲۵ می الله جائے گا۔ که آعت فركوره بالا بل والبعث بعد الموت "ينى مرنے ك بعد قى الشخ كا فركم في آعت فركوره بالا بل والبعث بعد ذلك في آيا اس مضمون كي آعت دومرى جك سي باقى من الشما المسكم بعد ذلك لم مين والمنكم يوم القيمة تبعثون (مؤمنون: ١٠١٥) " ﴿ مُرْمُ السَّكِ بعد يقيناً مرن والمي ويم م قيامت كون المحاسك باؤك بهاس مضمون كى اور بهت ى آيات آئى بيل جن كي عالى المؤتر في سيال المؤتر في المؤتر

رہا''ایمان بالقدر'' کا جُوت آواس کے متعلق بھی کی آیات شریفہ ہیں۔ چنا نچرارشاد
ہوتا ہے:''وان تصبهم حسنة یقولوا هذه من عند الله ج وان تصبهم سیئة
یقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله (نسله ۱۹۸۷)' ﴿ اورا اگران کو بھائی پہنی
ہے، کہتے ہیں یاللہ کا طرف سے ہاورا گران کو دکھ بہتا ہے کہتے ہیں یہ تیری وجہ سے ہے۔ کہو
سباللہ تی کی طرف سے ہے۔ کھاس آے سے صاف طاہر ہے کہ بھائی، برائی یا وکھ کھ سب
اللہ تی کی طرف سے ہے اور والقدر خیرہ وشرہ من الله تعالیٰ کے بیک متی ہیں۔

الاسمان قبال ان ترقمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خدره وسله واليوم الآخر والقدر خدره وشده " (اس في المسالة الهان كاج محمد الله بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خدره وشره " واس في كان الله بالهان لا وادراس كوفر شتول براوراس كوفر براور آيامت كان الله براورات كوفر براور آيامت كان براور تقدير برده برسم بهادوم برسم دن براور تقدير برده برسم بهادوم برسم المالا

بیعقائد ہیں جواصل الماصول ہیں اوران میں سے کسی ایک کا اٹکار بھی کفرے مرزا

قادیانی نے شرک فی التوحید کا ارتکاب بھی کیا اور شرک فی الرسالت کا بھی ، تو بین انبیاء کے مرتکب بھی ہوئے اور الکارعلامات قیامت کے بھی۔ اس لئے ان کی پیروی سراسر جہالت ہے اور ان کی تابعداری ضلالت کے شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

رسول تاویانی کی رسالت بطالت ہے جہالت ہے طلالت

مرزا قادیانی ک شرک فی التوحید کا ثبوت بدے کو خود خداہے۔ اصل عبارت بدہے: 'میں نے ایک شف میں دیکھا کہ میں خود خدا ہوں اور یقین کیا کہ وہی ہوں۔'

(كَاسِالرِيسَ الْمَاسِ الرَّمِ الْمَاسِ الرَّمِ الْمَاسِ المَّاسِ الْمَاسِ الْمَاسِ الْمَاسِ الْمَاسِ الْمَاسِ الْمَاسِ الْمَاسِ اللَّهِ الْمَاسِ اللَّهِ الْمَاسِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُ

اس كماده افي كماب (زول التي مروه فرائن يهم ١٥٠ مران ي

آسم نیدز اصب مختیان در سرم دامی همه ایدار آنیها داد است هر نبی راجام هاد آن جستام را سرا بت سام آنینظر گرچه ایداند بست مین باشرفان نه کعترم زکسی

و المن المنظم ا

سوال دوم ... کیا آپ قرآن مجد عن اخلاف کائل بین یائین؟ اگر بین و پر به آبد شریف ولو کان من عند غیر الله نوجدوا فیه اختلافاکثیرا (نساه ۸۲) "کو منظر کے بوئے قبل کی صورت آپ کرد کے سال ان جمعی عالی اور طریق؟ پس اگر کی کو گین اختلاف معلوم ہوتو بیاس کی مجھ کا قصور ہے۔ ہان مرزا قادیائی کے کلام میں بہت سے اختلافات میں جواس معیار کے مطابق ان کے تمام دعاوی کو باطل ضمبراتے ہیں۔ اگر مرزا قادیائی کے اختلاف دیکھنے ہوں تو ہمارارسالہ '' نتا قضات مرزا'' ملاحظہ فرما کیں۔ ناخ منسوخ کے مسئلہ کا پیشا وہیں جوآپ نے مجھ رکھا ہے۔ بلکہ اس کا مطلب کچھاور ہے کی عالم ہے کوشش کرس۔

سوال سوم قرآن مجید کی وہ کوئی آیت ہے جس سے بطور صراحت انھس کے باب نبوت غیر تشریعی تالعی شریعت مجمد پیر سدود دابت ہوتا ہے؟

جواب وه آیت بیہ جس سے باب ثبوت بیشہ کے لئے بند ہو چکا ہے ''ما کان محمد ابسا احد من رجالکم ولکن رسول الله و خاتم القبیین و کان الله بکل شیء علیما (احداب ۱۶۰) '' و محملی تم مس سے سمر ذکے باپ ٹیس میں اور کی خدا کے رسول اور نیوں کے ختم کرتے والے ہیں اور اللہ تعالی ہرشکا جائے والا ہے۔ کھ

ا..... خاتم النبيين كي تغيير تود حضور سرايا لو ما الله نبي بعدى "، يعنى مير ب بعد كوكى في تين ... (مكنو استرج عهم ١٨ معلود لو رالاسلام امرتسر)

تى تير يعدوى بى يس-عن تير يعدوى بى يس-سسسسسر دا قاديائ نه محى اس آيت كاتر جمه وتغير يمى كى به چناني كليت بين و مساكسان محمد اباً احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين "محم من سيمكى مردكاباب تيس به مروه رسول الله به اورفتم كرني والانبيون كاري آيت بحى صاف ولالت كردى ب كربعد مار بي كوكي رسول و نياس تيس آيكا-

(ازالداومام سالا بزرائن جسم اسم

سسس مرزا قاد بانی این این ایک مریدکو دله می کلیت بین "داوردنی ایمان سے جھنا جائے کہ نبوت آخضرت پرخم ہوگئ ہے۔" جیسا کہ الله و خاتم است تخضرت پرخم ہوگئ ہے۔" جیسا کہ الله و خاتم السنة بدید ن "اس آیت کا افکار کرنایا استخفاف کی نظر سے دیکھنا در حقیقت اسلام سے علیمدہ ہونا ہے۔" (می مرود در ارائے مرائے مرود در ارائے مرائے مرائے مرود در ارائے م

سسس مرزاقادیانی کایک محلص مرید مولوی محری صاحب لا موری مفسر قرآن این تغییری ساحب است کا ترجمہ یکی لکھنے ہیں کہ: (محریم اللہ تعالی کے اپنے میں لکھنے ہیں کہ: (محریم اللہ تعالی کے دسول ہیں اور نبیوں کے فتم کرنے والے ہیں۔) (میان القرآن جسم ۱۵۱۵) د باید امر کہ کیا نبوت فیر تفریقی (ظلی ، پروزی و فیره) مجی بند ہے سواس کے لئے بھی مرزاقادیانی کا یکی شعر کائی ہے:

هست او خيـر الرسل خير الانـام -هـر نيسوت را بـروشـد اختتـام

(مرائ منرس برائن جاس هه)

الل السنّة والجماعة كنودكي منوطية كيد نوت كادوي كرن والاياكي و الله السنة والجماعة لا نبى بعد نبينا لقوله تعالى: ﴿ ولكن رسول الله وخاتم النّبيين ﴾ والحماعة لا نبى بعد نبينا لقوله تعالى: ﴿ ولكن رسول الله وخاتم النّبيين ﴾ وقوله عَلَى المن المن وقوله على المن وقوله على المن النه الكر النص كذلك لو شك فيه لان الحجة تبين الحق من الباطل ومن ادعى النبوة بعد موت محمد عَلَيْ لا يكون دعوة الا باطلا " ﴿ اللّ السنّة والجماعة كاحقيه م ك الله المن الله وخاتم النّبيين " اورضوطية في الله عن المن الله وخاتم النّبيين " اورضوطية في الله عن المناوية بعد ين الورضوطية في الله النه الله عنه الله النه الله المن الله النهوة بعد الله النهوة بعد الله النهوة بعد الله ومن المناوية بعد الله ومن المناوي الله ومن المناوية الله المناوية الله المناوية الله المناوية الله المناوية المناوية الله المناوية المناوية الله المناوية الم

(تغیردو تا ایان ج م ۱۸۸)

مرزا قادیانی کے زد کیے بھی آنخضرت کا کی کافر ہے چانچ کھنے
ہیں: 'سیدنا و مولانا حضرت محمصلی فتم الرسین کافٹ کے بعد نبوت کا مدگی کافر ہے چانچ کھنے
ہیں: 'سیدنا و مولانا حضرت محمصلی فتم الرسین کافٹ کے بعد کی دوسرت آدم منی اللہ ہے شروع ہوئی
اور جناب رسول اللہ کافٹ محمصلی رخت ہوئی۔' (مجموعا شہادات جاسی ۲۳۱،۳۳)

سائل کا جواب تو ہوئی چکا محریہ جواب ادھورارہ جائے گا اگر اس کے متعلق دوسرے شہات کا جواب کی شدوا جائے۔' استحال دوسرت کا جواب کی شدوا جائے۔' استحال کی جواب ادھورارہ جائے۔' استحال دوسرے کے بھا تا ہوئی جائے۔' استحال کی جواب ادھورارہ جائے گا اگر اس کے متعلق دوسرے شہبات کا جواب کی شدوا جائے۔' استحال کی دوسرے استحال کی دوسرے کی مدینا کی دوسرے کی دوس

پہلا شیہ بدکھا جا تا ہے کہ اگر آتخضرت کے بعد نیوت بند ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب دوبار ڈائٹریف لائیں گے توہ نبی موں کے یا نبوت ہے معز دل کردیئے جائیں گے؟

جواب اس کا جواب ہم اپنی طرف سے پھونیں دیتے بلکہ حضرت این عباس کی تغییر سے ديج رين جوايك جليل القدر محالي بين اور مرزا قادياني كنزديك مسلمه اور معتدين وه آيت ﴿ خاتم النّبيين ﴾ كَاتْمِيمُ فَرَاتَ إِنْ يُرِيدُ لُو لَم احْتُم بِه النّبيين اجعلت له اسناه "يى آيت ﴿ خسات النبيين ﴾ من الله تعالى اداده كرتاب كدا كرصو الله كارود كراى سے نبیول كوفتم ندكرتا لو آپ كو بيٹا عطا كرتا (جوآپ كے بعد نبي موتا۔)"ان الله لــمـــا كرآب ك بعد كوني ني او آب وايها بينا عي نيس دياجوجواني كورينها-"وكسان الله بسكل شيء علیما "ای کسان فی علمه انه لا نبی بعده۔ لیخن پربات پہلے بی اس کے علم میں ہے کہ آپ ك بعد و في تي تيل موكا - وان قلت قد صح ان عيسى عليه السلام ينزل في آخـر الزمان بعده وهو نبي قلت ان عيسى عليه السلام ممن نبي قبله وحين يغزل في آخر الزمان ينزل عاملًا بشريعة محمدتُكُمُّ ومصلياً الى قبلته كانه بعض امته. یعن اگراو کے (احراض کرے) کرحرت مینی آخری زماندی تاول مول مے اوروہ نی بی او می کہتا ہول کہ حفرت سیلی ان میں ہے بیں جو آخضرت اللہ سے پہلے کے نی میں اور جب آخرز ماند میں نازل موں کے تو شریعت محری اللہ بھی کریں مے اور آپ کے قبلہ (خاند کعبر) کی طرف بی (مند کرکے) نماز پڑھیں گے گویا وہ آپ کی امت کے ایک فرو ہوں (تغيرفاذن،جلدسوم ١٨٠)

معزت این عبال نے اس تغییر میں مندرجہ ذیل امور کا فیصلہ کر دیا ہے۔ ا..... آخضرت کے خاتم النبیین میں آپ کے بعد کوئی نی نمیس۔ میں آپ کی ادوار نفر در کر زمر دور میں معرف میں اور ال کی مصل کھی تر سے

۲ آپ کی اولا در یند کے زعرہ ندر ہے میں بھی خدا تعالیٰ کی بھی مسلمت تھی کہ آپ کے بعد نیوت جاری ہیں۔ بعد نیوت جاری ہیں۔

ائن ماجر کی برصدیث اس عاش ابراهیم لکان صدیقا نبیاً الین ایراییم زعره موسیقا نبیاً الین ایراییم زعره موسیق آن موسیق ایراییم زعره موسیق آن موسیق ایراییم ایرایی ایراییم ایراییم مایدالسلام ای لئے موسیق موسیق ایراییم مایدالسلام ای لئے زعرہ ندے کی انتخار میں کے کے بعد باب ہوت مدود ہے۔

ساسس اورمندرج بالاشركاجواب مى ورويا كيا كرحفرت عين عليه السلام كادوباره تشريف لا نافتم نبوت كم مانى نيس كونكروه صفور سي بهلك في بين بعد كنيس واضح بوسس كرمزا قاديانى كاشركونى ناشر نيس بها ورنداس من مرزا قاديانى كوئى جدت به بكر ميش مرزا قاديانى سي مرزا قاديانى كوئى جدت بعنى عليه السلام كى دوباره تشريف آورى كا الكاركر يح بين اورنزول من كى احاديث كوم دووقر الرحم مي علي عليه السلام كى دوباره تشريف آورى كا الكاركر يح بين اورنزول من كى احاديث كوم دووقر الرحم من جواب ديا بحديث وانكر بعض المعتزلة والجهمية ومن وافقهم وزعموا ان هذه الاحاديث مردودة بقوله تتعلى خودخاتم النبيين عوب وباجماع المسلمين انه لا نبى بعد نبينا تشريب وان شريعته مؤبدة الى يوم القيمة لا تنسخ، وهذا استدلال فاسد لانه ليس المراد نزول عيسى المي يوم القيمة لا تنسخ، وهذا استدلال فاسد لانه ليس المراد نزول عيسى انه ينزل نبياً بشرع ينسخ شرعنا ولا في هذه الاحاديث ولا في غيرها شيء من هذا. بل صحت هذه الاحاديث هنا وما سبق في كتاب الايمان وغيرها انه ينزل حكما مقسطا يحكم بشرعنا ويحيى من امور شرعنا ما هجره النه ينزل حكما مقسطا يحكم بشرعنا ويحيى من امور شرعنا ما هجره الناس "

''اورمعتزلی جمی اوران کے موافق کے بعض لوگوں نے اٹکار کیا ہے اور انہوں نے گان کیا ہے کہ بیصدیثیں بوجو ہات ذیل مردود میں:

..... خداتعالی نے فر مایا ہے کہ آپ 'نبیوں کے فتم کرنے والے' ہیں اور

ا أتخضرت والله في أرمايا كه ممر العدكوني في من اور

۳..... تمام سلمانول کا جماع اس بات پرہے کہ' ہمارے نی آگئے کے بعدکوئی نی ٹیس۔'' اورآ سے کی ٹریعت دائی ہے قیامت تک منسوث نہ ہوگی۔

اور بیاستدلال فاسد ہاس لئے کہ زول عیسیٰ علیہ السلام ہے بیر مراد نیس کہ وہ تخریحی نی ہوکر آئیں کہ وہ تخریحی نی ہوکر آئیں گے۔ جس ہے ہاری شریعت منسوخ ہوجائے کی اور نہ بی ان حدیثوں اور دوسری حدیثوں شریعت کا کوئی ذکر ہے بلکہ ان حدیثوں اور 'کما پیان'' کی حدیثوں ہے گزر چکی ہیں، فابت ہوتا ہے کہ وہ حاکم عادل ہوکر نازل ہوں کے اور ہماری شریعت کے مطابق تھم کریں گے جولوگوں نے چھوڑ دیے ہیں۔''
کریں کے اور ہماری شریعت کے ان امور کوزندہ کریں کے جولوگوں نے چھوڑ دیے ہیں۔''
(اوری شرح کے مسلم ج ہم سمبرہ ممبر علی میں انساری دیلی)

يسمندرجه بالابيان سدوباً عمى ثابت موسى:

اول بیکه حضرت میسی علیدالسلام کا دوبار و تشریف لا نافتم نیوت دیمیمانی نیس جو تض اس تعم کاشید کرتا ہے و فلعلی برہے۔

دوم بیک مرزا قادیانی کا مقعمداحیات سنت نبیس بلکداحیات بدعت ہے جیسا کدانہوں فرمنز لیوں اور جمع اس کا مندرجہ بالا بھولا بسراعقیدہ دوبارہ زعرہ کیا ہے تاکدلوگوں کواپی طرف متود کرسکیں۔ بقول فضح

بنام جو ہوں کے تو کیا نام نہ ہوگا

دوسراشید..... بیکها جاتا ہے کہ اگر امت مسلمدی باب نیوت مسدود ہوجاناتشلیم کرلیا جائے تو کیا انتخفرت مسلک کے رحمتہ للعالمین ہونے اوراس امت کے خیر الام ہونے پرز ڈٹیس میٹ تی ؟

جواب يسوال نهايت لغو، بيوده اوربتائ فاسد في الفاسد بيد بن مناه يرييشبركيا كياب وهمرزا قادياني كا ارشاوي بنياد بجوييب: "بهارا فرهب توييب كرجس فربب مسلسله بوت ندموه و مروه بيد" (الموكات ع اس ساس)

تعجب ہے کہ یکی مرزا قادیانی جواب اجرائے نبوت کا اعتقادر کھتے ہیں۔ قبل ازیں ختم نبوت قرآن مجید ہے قابت کر بچے ہیں اور مدی نبوت پر کفر کا فتو کی لگا بچے ہیں جیسا کہ اور دکھا جاچکا ہے۔ بس اب ان کا بیا عتقاد بے بنیاد و تحض دروغ بے فروغ اور دعویٰ بلاولیل ہے جو باطل بلاقال وقبل ہے اور پیچریم ان کی تناقض بیانی پروال ہے۔ جوان کی نارائتی کی ایک بین مثال ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصدار۔

ہاں جناب! امت مسلمہ میں باب نبوت مسدود ہوجانے سے صفوت کے رحمتہ للعالمین مرز دھیں پڑتی ہائیہ است مسلمہ میں باب نبوت مسدود ہوجانے سے محت کی از ماندای وقت تک رحمتہ تک دہتا ہے جب تک وئی دوسرا نبی از آجائے۔ جب دوسرا نبی آجا تا ہے تو پہلے نبی کا زمانہ ختم ہوجا تا ہے ہی آگرت کی دست باب نبوت مسدود نہوتو آپ کا زمانہ میں اندر سود ہوجا تا ہے گرآپ نبی آخرالو مال ہیں اور سرور دوجہال ہیں۔ آپ کی تبوت کا زمانہ قیامت تک محترب جو مرزا قاد یائی کے قیدہ وقاسدہ کے دکرنے کے لئے ایک سدے۔

سيت الكبونين ختم المرسلين آخـــر آمـد بــود فــخـــر الاوليــن پس باب نیوت مسدود ہونا آپ کی دحمت کے منافی فیس بلکہ آپ کی دحمت اللحالمین کے لئے اس بلکہ آپ کی دحمت اللحالمین کے لئے اس طرح وسیع ہے۔ کے لئے اس طرح وسیع ہے۔ الحمد لله رب العالمین و اس المرح اسپی محبوب کی دحمت کے ساتھ '' کا البین'' کو وابستہ کیا ہے: و ما ارسلنك الا رحمة للعالمین '' گھیس ہوں و کھیے اور جس کے کان ہوں و سے ۔

حسوس الله كا الرحة للعالمين "بونا اجرائ نوت كا متنا من تيل بلك فتم نوت كا متنا من تيل بلك فتم نوت كا متنا من الله اليد عن المي المي المي المي قوم كرا آل مع موت الله الدى الله الدى الله اليد الله اليد الله اليدى له ملك السعوت والارض (اعراف ١٨٥١) " والدي يتجركه والدي كومل تم سب كل طرف (اس) الله كارمول بول جس كرائي آسانون اورز من كي باوشا بت به وورى كراف اكت المينان الله كارمول وكن اكثر آل المنان بشيراً و نذيراً ولكن اكثر المناس المينان كرافوق في المينان المينان المينان المينان المينان المينان المينان الموال من الموال من المينان المينان المينان المينان المينان المينان المينان المينان كوالوك من المينان المينان كوالوك من المينان المينان المينان المينان المينان كوالوك من المينان المينان كوالوك من المنان المينان كوالوك من المينان المينان كوالوك من المينان المينان كوالوك من المنان المينان كوالوك من المنان المينان كوالوك من المينان كوالوك من المنان المينان كوالوك من المنان المينان كوالوك من المينان كوالوك من المنان كوالوك من المنان كوالوك من المنان كوالوك منان كونان كالمنان كونان كالمنان كونان كالمنان كالمنان كونان كالمنان كونان كالمنان كونان كالمنان كونان كالمنان كونان ك

بعد کسی اور نبی کی ضرورت جیس کروه و مین کوکال کرنے کے لئے آئے جیسے پہلے آئے تھے۔'' (بيان الترآن ج اص ٥٩٥) (غهو المراد) کیا لطف جو غیر بردہ کھولے ۔ جادو وہ جو سر پہ چڑھ بولے الرصوطة كارحة للعالميني بيبك آپ تمام دنیا کے لئے معوث ہوئے تا کہ ماراجہان آپ کی رحت سے فیض پائے اور قیامت تک کوئی آ دی اس فیض سے مروم ندرہے۔ آپ کی رحمته للعالمینی بیرے کرآپ کے ساتھ دین کال ہوگیا اور خدا تعالی نے اپنی نعت بوری کردی_اب کوئی چیزالی باقی نیس رسی جواس دین ش ندمو-آپ كى رحمة للعالمينى بديج كەكتېگار اسكان آپ كى تابعدارى سے خداتعالى كامحبوب بن سكا باورمغفرت باسكاب-جيماكرارشاوب: "قل أن كنتم تحبون الله فَاتبعوني يحببكم الله ويغفرلكم ننوبكم والله غفور الرحيم (آل عمران:٣١) * ا کرتم اللہ ہے مجبت کرتے ہوتو میری میروی کرو۔اللہ تم ہے مجبت کرے گا اور تہارے لئے بخصی كر عادر كاور كناه معاف كرد عكا الله تعالى بخشف والامبريان ب- ﴾ آپ كى رحت للعالمينى يه ب كرآب شفع المذهبين جين: هو الحبيب الذي ترجى شفاعته لكل هول من الاحوال مقتصم وہ خداتعالی کے حبیب ہیں،آپ کی شفاعت کی امیدر کھی ہوئی ہے۔ ہرخوف میں جو سختی کے ساتھ آنے والا ہے۔ آپ کی رحمتدللعالمینی بیے کہ آپ کے مبعوث ہونے کے ساتھ عذاب الی رک کیا چنانچترآن يميدش ہے:"وساكان الله ليعذبهم وانت فيهم (انفال:٣٣)"﴿اورالله ايانيس كان كوعذاب دىدرآ نحاليكم ان ش مو-علامه المعيل حقّ اس آيت كاتغير على لكصة بين: " قيد ارسسليه الله تعالى رحمة للعالمين والرحمة والعذاب ضدان، والضدان لا يجتمعان "التخاشعال في

مل جع فیس موسکتیں۔(اس لئے آپ کے) ہوتے ہوئے عذاب کو حرآ سکا ہے۔

(تغيرروح البيان جام ١٨٨)

پس مندرجہ بالا امور سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ رحمت للعالمینی پر باب نیوت کے مسدود ہونے سے کوئ دئیس برتی۔

کینے کومرزا قادیانی کا دموی بھی ہے کہ' رصتہ للعالمین' موں جیبا کداس رسالہ میں اور گزرچکا ہے۔ مگر

چسه نسبست خساك را بساعدالم بساك حشوطيني كى رحمتدللعالمينى سے تو تمام دوست وغمن مستفيد ہوسے اورعذاب اللي سے نچے كرمرز ا قاديائى كى رحمتدللعالمينى طاعظہ ہول مرز ا قاديائى كھتے ہيں:

ا "الامراض تشاع والنفوس تضاع لين كمك من يجاريان تجيليس كي اور جانين ضائع مول ك." (هيتت الوي سمه بليخ اول بري ١٥٥٥م، فزائن ٢٢٣م ١٩٥

۲.... "دیادر ب کدخدانے جھے عام طور پرزلزلوں کی خبر دی ہے کی یقیعاً مجموجیدا کہ پیش گوئی کے مطابق امریکہ میں زلز لے آئے۔ایے ہی بورپ میں بھی آئے اور نیز ایشیا کے مخلف مقامات میں آئیں گے اور بعض ان میں قیامت کا نموند ہوں گے اور اس قدر موت ہوگی کہ خون کی نمرین چلیں گی۔'' (هیقت الوجی ۲۵۱ نزائن تا ۲۲س ۲۸۲ سر ۲۶۱۹)

س..... "اگریش نه آیا ہوتا تو ان بلاؤں میں پھھتا نیر ہوجاتی، پر میرے آنے کے ساتھ خدا کے خطا میں مناز کے ساتھ خدا کے خضب کے دہ مخلی اراد ہے جو بدی مدت ہے تھی تھے، نیا ہر ہو گھے "

(حقیقت الوی من ۲۵۸ نزائن ج۲۲م ۲۲۸)

ايبابى ادر بھى بہت سے نشان جناب مرزا قاديانى نے اپنى رحمة للعالمينى كے كھيے ہيں۔

ببیس تفاوت راہ کے است تا بکجا رہامت کا''فیرالام ہونا''سوییٹرف بھی امت کو صوبا کے کے کھیل حاصل ہوا ہے۔

صاحب قصيده برده فرماتے بين:

بشسری لسنسیا معشس الاسلام ان لنسا حسن السعسنسیایة دکسنا غیس صفه دم ﴿اےگروہ اسمام ہمارے کے خوشخری ہوکہ ہمارے کئے خواتعالی کی عماست سے ایسادکن ہے (لیمنی محمصطی المسلکہ) چوفراپ دشکتہ ہوئے والاقہیں۔ ک احسا دعی الله داعی نا لعلیاعت بساکسرم السوسسل کسنسا اکسرم الاسم جب خدا تعالی نے آئٹ خرت کوجوہمیں خداکی اطاعت کے لئے بلانے والے ہیں، تمام پیغیروں سے افسل کہ کر پکارا تو ہم بھی تمام امتوں سے افسل ہوگئے۔ کس شاعرنے فاری میں بھی حضون اس طرح اواکیا ہے۔

> جوں خدا پیغمبر مارا رحمت خوانداست افضل پیغمبران او گشته ما خیر الامم

تفیردرمنورش ہے: 'واخسرج ابسن مردویة عن ابسی بن کعب ان النبی عَلَیْ قال اعطیت مالم یعط احد من انبیاه الله قلنا یا رسول الله ما هو قال نصرت بالرعب واعطیت مفاتیح الارض وسمیت احمد وجعل لی تراب الارض طهورا وجعلت امتی خیر الامم '' ﴿ اَئن مردودیہ نے اَلِی تَن کَب ہے، انہوں نے کِی اَللہ کُونی کے اِللہ کا اللہ کو ایک کے کہا تا اللہ وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: محمد واست می گن اور محصد مین کی اللہ کوئیں دیا گیا۔ کہا یا در میرانام احمد رکھا گیا اور میرے لئے مٹی پاک بنائی گئی اور میری امت بہترین الیا بہترین امت بہترین امت بہترین امت بہترین امت بہترین امت بہترین امت بہترین الیا بہترین امت بہترین الیا بہترین امت بہترین الیا بہترین امت بہترین امت بہترین الیا بہترین ا

بیرحدیث مولوی محرعلی صاحب نے بھی اپنی تغییر ، بیان القرآن جاص اس میں درج کی ہے اور اس کے بیچے امت کی فضیلت کو بیان کیا ہے۔ چنا نچہ کفیقے ہیں: '' بہاں ساری امت کی فضیلت کا دوسری امتوں پر ظاہر کرنامتصود ہے اور اگر اس امت کے معلم مرکی محمد رسول التقافیقی دنیا کے تمام روحانی معلموں اور مزکوں سے افضل ہیں تو کوئی اور وجہ ٹیس کہ آنجناب کے شاگرد تمام الانہیاء کے شاگردوں سے افضل نہ ہوں۔''

پس اس بہترین خطاب (خیرالام) بیس وہی خوش قسمت ہوسکتا ہے جو چھع رسالت کا پرواندہوںند وہ بدنصیب جو کسی جموٹے مرفی نبوت کا دیواند ہو۔

شبددرشبنبرا

اگرکوئی شخص بہال بیشبہ پڑی کرے کدامر بالمعروف اور نبی عن المنکر انبیاء کا کام ہے اگراس امت میں کوئی نی ٹیس موگا تو بیکام کون کرے گا؟ تو جواب بدے کہ جب خدا تعالی نے آنخفرت کا کو خاتم النبیین بنایا اور آپ کے طفیل اس امت کو '' نیر الام'' کا عالی مرتبت خطاب مطافر مایا تو ساتھ ہی علی امت کو '' فیرالام'' کا عالی مرتبت خطاب مطافر مایا تو ساتھ ہی علی است کو تی اسلام کا کام پرو فرمایا چنا نی السخید ویسا صدون بسالہ معروف وینہون عن العنک (آل عدوان: ۱۰) ' خوادر چائے کہ تم میں سے ایک گروہ ہوجو بھالی کی طرف بلا کی اور اچھے کاموں کا محمد دیں اور برے کاموں سے دوکیں۔ پہنی تی تی مدید منصب جلیلہ بن امتاز ہے اس لئے صفوط کے نیا خام مامت کو انبیاء کے وارث فر مایا ہے۔ چنا نی اسلامات کو انبیاء کی امرائیل کے انبیاء کی طرف بائیں اسرائیل کے انبیاء کی طرف بائیں۔ کینی میری امت کے علاء بنی اسرائیل کے انبیاء کی طرف بین۔

پس جہال بیٹابت ہواکہ "امر بالمعروف اور ٹی عن المکر "کا کاتم علاء امت کے پرد
ہوال بیٹی معلوم ہوا کہ صفوط اللہ کے بعد اب کی نے ٹی کی ضرورت نیس ۔ کیونکہ مفوضہ کام
علائے امت بتو نی ایز دی بخو لی انجام دیتے رہے، دے رہے ہیں اور دیتے جا ئیس کے۔
چنا نچ حضوط نے نے فر مایا ہے: "ولا تنزال طاشفة من امتی علی الحق ظاهرین لا
پنانچ حضوط نے نے فر مایا ہے: "ولا تنزال طاشفة من امتی علی الحق ظاهرین لا
یہ بنانچ حضوط کے نے فر مایا ہے: "ولا تنزال طائف اس اور جمیشا کے جماعت میری امت میں علی علی بال کے بات رہے گی جن پراورغالب فیس فرر پہنچا سے گاان کو وقتی کر قالفت کر سان کی، کہال ایک کہ آئے کی خدا۔ کی

پس دومری حدیث شریف میں بیہ کہ ''ولا تدال طائفة من امتی یقاتلون عدلی السحق ظاهرین الی یوم القیامة ''اور پیشررے گی ایک جماعت میری امت میں سے السے گی حق پردراں حالیہ غالب ہوگی قیامت تک۔ (مکنو استر جم جسس ۱۲۸)
پس حسب فربان مصطوی علمائے الل سنت والجماعت کا گروہ حق پر ہے جو باطل کے

مقابله پر بمیشه غالب ر با به اورانشاه الله قیامت تک غالب رب گار شهرورشیم نم ۲۷

ممکن ہمندرجہ بالا جواب کو پڑھ کر بیشہ پیش کردے کہ اگر امر بالمعروف اور نہی مئن المحکر کا کام علائے اسلام کے سرد ہے اور آنخسر سے بعد کی بند کی سنظ نبی کی ضرورت نہیں تو حضرت میسی علیالسلام کا دوبار ہ تشریف لانا کس غرض ہے ہے؟ جواب بیہ ہے کہ معفرت میسی علیہ السلام کا تشریف لا ناکی وجہ سے ہے۔ چنا نچہ پہلی وجہ بیہ ہے کہ معفرت میسیٰ علیہ السلام نے دعا کی تھی'' اے رب بخشش والے! اور رحمت میں خنی ، تو اپنے خادم کوقیامت کے دن اسپنے رسول کی امت میں ہونا نصیب فرما۔''

(انجیل برنباس فسل ۲۱۱ آیت ۱۹،۱۵ مس ۲۹۳)

خدا نعالی نے آپ کی بید دعا منظور فرمائی اور ندصرف امت بیس شال ہونا مقرر فرمایا بلکہ آپ کوطویل عمر عطافر ما کرنشان قیامت مقرر فرمایا۔ حضرت جیسی علیدالسلام کاخود اپنابیان ہے کہ: ''اللہ نے جمعے ہیدفر مایا ہے کہ بیس و نیاکے خاتمہ کے پہلے تک زندہ رہوں۔''

(برنباس فصل ۲۲۱ آیت ۱۹ ص ۲۰۰۷)

دوسری جگہہے: 'جس برگز مرائیس ہوں،اس کئے کہاللہ نے مجھاود نیا کے فاتمہ کے قریب تک محفوظ رکھا ہے۔'' قریب تک محفوظ رکھا ہے۔''

پس آپ کے دوبارہ تشریف لانے کی بیغرض بھی ہے کہ آپ کی خواہش فہ کور پوری ہوجائے کیونکہ خدا تعالیٰ اینے نبیوں کی خواہشات کو ضرور پورا کرتا ہے۔

تيرى وج يب كرهفرت عيلى عليه السلام كمتعلق يعض خاص كام يعى مقرر بين جو

ا حاد ہے سے خابت ہیں جیسے سرصلیب جمل و جال وغیرہ جس کے لئے آپ کا تشریف لا نا ضروری ہے۔

سوال چہارم آیة شریف ولو تقول علینا بعض الاقاویل لا خذنا منه بالیمین قرام الاقاویل لا خذنا منه بالیمین قم القطعنا منه الوتین (حاقة: ؛ ؛) " بولطورولیل آخضرت الله کا این کمنے والوں کے سامنے پیش کی گئے ہے بیلور قاعدہ کلیہ کے ہے پائیس ؟ اگرئیس ، تو چر بر ولیل خالفین کے لئے کس طرح ویسکین ہوگئی ہے؟

جواب مرزائيوں كسواكوئى مفسراس بات كا قائل تيل ہے كدية آيات بطور قاعدہ كليد كے بيں اور قائل محكى كار بيان ہو چكاہے كداب دين مكل ہو چكاہ كداب دين مكمل ہو چكا اور آخضرت الله خاتم النبيين بيں اور آپ نے فرمايا ہے كدمير بيدكوئى تى جو كھلى نبوت كادعو كى كرے گاہ ورت ہے؟ بخم اللہ كار كوئى كرے گاہ ورت ہے؟

خیال این وآن حاشانه گنجد در دل مجنون به لیلی هر که کردوآشنا محمل نبے داند

بلدان آیات سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ یہ آنخفرت اللہ کے ساتھ ہی مخصوص ہیں اور آپ کی صداقت کے اظہار کے لئے تازل ہوئی ہیں کیوکلہ " تقول' ہیں جو خمیر ہے وہ اس آئے ہوگا ہے۔ جیسے ہوہ اس آئے ہوگا ہے۔ کان فیعما الله آلا الله لفسدتا (انبیاد: ۲۲) آپ کی صداقت کا اظہار کررہا ہے۔ بینی جس طرح یامری اللہ کے کشدائے قدوس کے سواز بین وآسمان میں کوئی اور بھی ضدا ہوائی طرح یہ بحس مطرح یامری اللہ کے کشدائے قدوس کے سواز بین وآسمان میں کوئی اور بھی ضدا ہوائی طرح یہ بحس محل اللہ کے کشور کے بدائلہ کی جموث ہو لے اس اللہ تعدن اللہ کا خذنامنه بالیمین شم لقطعنا منه الوتین فیما منکم من احد عنه حاجزین (حاقة: ؛ ؛) " واوراگروہ ہم پر بھش با تیں افتراء کے طور پر بتالیا تو ہم من اور اے دائیں ہاتھ سے بکر لیے پھراس کی رگ جان کاٹ دیے پھرتم میں سے کوئی ہمیں اس سے دوئی ہمیں اس سے دوئی ہمیں اس سے دوئے ہمیں اس سے دوئی ہمیں اس سے دوئے دالا نہ ہوتا۔ پھ

''تغیریفوب می 'شیراس آیت کے بیچ کما ہے''بیداں کے حضرت ذوالجلال اول سوگند یاد کرد کیه قرآن کلام من است وسخن کاهن وشاعر نیست. باز دلیل قدرت خود را بیان کرد که سخن دروغ نیست وسید عالم شکات افتراء نه کرده است برما اگر افتراه کردے ما اورا بعذاب هلاك كردى وهيچ كس اورا از عذاب ما نجات ندادے وروز برروزگارے زیاده نشداے ودشمنان او هلاك نه شدندے يك كس پيدا شد همه عالم بركفر بود نور دين مشرق وغرب عالم رابگرفت"

و جان کہ اللہ تعالی نے پہلے تم یا د فرمائی کہ قرآن میرا کلام ہے۔ کائن اور شاعر کا کلام ہے۔ کائن اور شاعر کا کلام نہیں ہے۔ گرائی قدرت کی دلیل بیان کی کہ قرآن شریف جموث نہیں ہے اور سید عالم اللہ نہم پر افتر او نہیں کیا ہے۔ اگر (بالفرض محال ناشر) وہ افتر او کرتا تو ہم اس کوعذاب سے ہلاک کرتے اور کوئی آ دمی اس کو ہمارے عذاب سے نجات ندد لاسکتا اور اس کا کام روز پروز ترقی پرنہ ہوتا اور اس کے دیمن ملاک نہ ہوتے۔ آپ ایسے وقت میں پیدا ہوئے جبکہ سمار اجبال تفرسے مجرا ہوا تھا۔ آپ کے دین کور نے مشرق سے مغرب تک سماری دنیا کوروش کیا۔ کھی ٹی اب ہوا کہ بیآ ہوا کہ بیآ ہوا کہ ہوا کہ

رہایامرکر خانفین کی اس جواب سے تیل ہوئی یاند۔سواس کا قرآن شرف میں تو کوئی در کرنیں۔ہم صرف یہ ہم سکتے ہیں کہ جن سعیدروحوں کے حصہ سن ایمان کی نعت مقدرتی۔وواس سے بہرہ یاب ہو گئے اور جو بد بخت از لی تھے۔انہوں نے نہ مانا۔مولوی محمطی صاحب نے اپنی تغییر میں ان آیات کے بیچ کھیا ہے کہ 'ان چارآیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنا قالون بیان فر مایا ہے کہ کوئی خض اللہ تعالیٰ پرافتر اء کرے اور کہے کہ اسے بیوی ہوئی ہوئی ہے مالا نکداسے وی تمیں ہوئی تو اللہ تعالیٰ کہ اور اس قانون کو ایسے خض کو وہ زیادہ مہلت نہیں دیتا بلکہ جلد اس کا کام تمام کرویتا ہے اور اس قانون کو آخضرت اللہ تعالیٰ نے صاوق کے لے محاملہ میں اس اٹھ جاتا۔''

(تنسير بيان القرآن جلد سوم بس١٨٨٠)

مولوی تھر علی صاحب کی پیختیق تو قابل دادہ کر انہوں نے باوجود ٹم نبوت کے قائل ہونے کے ایک مولوی تھر علی صاحب کی پیختیق تو قابل دادہ کر انہوں نے باوجود ٹم نبوت کے ایک ہونے کے ایک ایک ایک ایک ایک اور ان کی ہے یا بعد میں وضع ہوا؟ اگر از لی ہوتے پہلے انبیاء کی نبیت کیوں جاری جیس کیا گیا اور ان میں سے بعض کو کیوں آئل ہونے سے نبیس بچایا گیا۔ آپ کے مرزا خدا بخش صاحب نے اپنی کتاب دعش صاحب نے اپنی کتاب دعش صاحب کے کہ ساتھ کی سے اس سے مرزا خدا بخش صاحب نے اپنی کتاب دعش صاحب کے کہ ساتھ کی ساتھ کی سے کہ سے کہ ساتھ کی سے کہ ساتھ کیا ہے کہ ساتھ کی سے کہ سے کہ ساتھ کی ساتھ کی سے کہ ساتھ کی سے کہ ساتھ کی سے کہ ساتھ کی سا

"بہت نے بی آل ہوئے تھے" اور اگر بیقانون بعد میں وضع ہوا ہے تو کب سے وضع ہوا؟ اور مگر نبوت کے تم ہوجانے کے بعد اس کے وضع کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ اور مگروہ" قاعدہ کلیہ" کس طرح ہوا؟

تاریخی کمابوں سے فاہر ہے کہ بہت سے جموٹے مدی اسے دعاوی بہت عرصہ تک پیش کر کے لوگوں و گراہ کرتے رہے اوراہے ویروؤں کی ایک خاصی تعداد چھوڑ کرمرے۔ پتانچہ ابد منصور بانی فرقه منصوریدنے (۲۷) ستائیس برس تک نبوت کا دعوی کیا اور ہزاروں م لا كھول مريدينائے۔ (عشره کامله بس ۱۸) ''محمرین تو مرت نے ۲۴ جوہیں سال تک مهد دیت کا دعویٰ کیا اور لاکھوں آ دی اس (عشره کاملیص ۲۰،۱۹) کےم بدہوئے۔" معبدالمومن (٣٣) تينتيس سال مهدى كاخليفه اوراهن المونين كبلا كراور باوشابت (عشره كالمدص ٢٢،٢١) ''صالح بن طریف نے نبوت کا دعو کی کیا۔ نیا قرآن اینے اوپر نازل ہونے کا مرگ تھا۔ (22م) سنتالیس سال تک نہایت استقلال اور کامیابی سے اپنے ندہب کی اشاعت اور (عشره کامله جس۲۲) بادشاهت كرتار ما-" "عبيدالله مهدى افريق نے ستائيس سال تك مهدوعت كادعوى كيا اور افريق كافر مانروا ربار" (عشره كالمص٢٦) عليه القياس مسلم كذاب، الودعلي سجاح بنت حارث وطليحه بنت خويلد، حتار تقفى، صافى بن صياد واحد بن حسين كونى ، بهيد در كلى وغيره كى مجمول مرع موت اوراینے اپنے فدہب کی اشاعت کرتے رہے۔ آخر کار آنخضرت اللہ کی اس پیش کوئی برمهر تَصرين ثبت كركردنيا سے جل ليے۔'نسيكون في امتى كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي الله وانسا خساته النبيين لا نبي بعدى "يين عقريب ميرى امت على تي جھوٹے (آ دی) موں مے جوسب کے سب گمان کریں مے کہوہ نبی اللہ ہیں حالانکہ **میں** خاتم (مكلوة كتاب الفنن فصل ثاني) النبيين مول_ميرے بعد كوئى ني نبيل_

الغرض آیات مندرجہ بالا یس آنخفر کے کے سے دواکوئی دومرافخص ایرا فیرا، تعو نیرا شال نہیں ہوسکا اور ندان کوکس کے لئے '' قاعدہ کلی' تسلیم کیا جاسکا ہے۔ تاہم بغرض محال چند منٹ کے لئے بان عی لیس تو پھر مرزائیوں کے لئے کچھ منیوئیں۔ اس سے مرزا قادیائی کی صدافت فابت نہیں ہوسکتی۔ بلکہ جموٹے ہی فابت ہوتے ہیں کیونکہ بقول مرزامحود قادیائی مرزا قادیائی مرزا قادیائی نے اواجاء میں نبوش کا دموی کیا اور من ۱۹۰۸ء بعارضہ ہینہ لاہور میں اچا کک فوت ہوگے۔ کویاسات عی سال میں کرفت اللی سے ان کا کام تمام ہوگیا۔ فساعت سوا یہ اولی

سوال پنجم آپ پیسی علیه السلام کو به این جسد عضری آسان پرتااین دم مانیته بین یا دیگرا نمیاء کی طرح فوت شده؟ اوران کی آمه ثانی کے قائل بین پانبین؟

جواب حصداول

حطرت عیسی علیدالسلام کا آسان پر زنده افغایاجانا به شک حضرت عیسی علیدالسلام اس جم عضری کے ساتھ آسان پر افغائے گئے اور تا حال زندہ آسان پرموجود ہیں۔

> این مریم زندہ ہے حق کی حم آسانوں پر ہے اب وہ محرّم ہوت اس کا ہمیں قرآن سے جو نہ مانے خال ہے ایمان سے قرآن مجمدے ٹیوت

حضرت عسى عليه السلام كا آسان يرافهايا جاناكي آيات سے ثابت بـ چنا يحديل

آبت بيه المراد على المراد و و مكو الله طوالله خيد الملكرين (آل عمدان: ٥٠) الين المرد المسكرين (آل عمدان: ٥٠) المرد المر

حق تعالی نے بھی فرمایا کہ انہوں نے مرکیا۔ وکر اللہ داور خدانے مرکی جز انہیں دی

کہ انہوں نے اپنے بی یا رسر دار کو بیزی ذلت اور رسوائی کے ساتھ آل کر ڈالا اور اللہ خوب بدلہ دینے

دالا ہے مکاروں کو۔ واللہ خید العلک دین۔

(تغیر تقاری ، جلداول می ہ ، امبلو وی کست کے معلیہ السلام کی حکام سے

دیمایتیں کرکے بیاطوس حاکم کو ان کے آئی پر آبادہ کیا اور جاسوں دوڑ گئے۔ حضرت کو ایک چگہ سے

گرفار کرکے لائے اور طرح طرح کی اذبیتیں دینی شروع کیں اور بہت پھی کر داؤان کے آئی کے

گرفار کرکے لائے اور طرح طرح کی اذبیتیں دینی شروع کیں اور بہت پھی کر داؤان کے آئی کے

گرفار کرکے لائے اور طرح طرح کی اذبیتیں دینی شروع کیں اور بہت پھی کر داؤان کے آئی کے

گرفار کر کے لائے اور طرح طرح کی اذبیتیں دینی شروع کیں اور بہت پھی کے دھترت

گرفار کر کے لائے اور شرح علیہ السلام کو طائکہ آسان پر لے گئے۔ یہود نے سے مجھ کر اس شخص

کوسولی دی اور بڑی اذبیت سے مارا۔''

کوسولی دی اور بڑی اذبیت سے مارا۔''

کوسولی دی اور بڑی اذبیت سے مارا۔''

تو بین وعذاب کے ساتھ سولی دے دے گھر جب ان لوگوں نے گھر گھیرا اور اپنے گمان میں بھھ پچکے کہ ہم نے پکڑلیا تو اللہ تعالی نے معزت عینی علیہ السلام کواس گھر کے مو کھلے ہے آ سان کوا تھالیا اور اس کی شیابت ایک شخص پر ڈال دی جو عینی علیہ السلام کے ساتھ اس مکان میں تھا گھر جب بیہ لوگ وافعل ہوئے تو انہوں نے اندھیری رات میں اس کو عینی تھور کیا اور پکڑ کر اہانت کے ساتھ سولی دے دی اور یکی ان کے ساتھ اللہ تعالی کی خفیہ تدبیر تھی کہ اپنے نمی کو تجات دے دی اور ان کافروں کوان کی گمراہی میں بھکتا مچھوڑ دیا۔

(تعیر مواہب ارض جس میں ایک کے خفیہ تو کھی کہ اسے نمی کو مواہب ارض جس ۲۰۰۱)

''تقیرمعالم التریل' می ہے: 'قال الکلبی عن ابی صالع عن ابن عباس فاجتمعت کلمة الیهود علی قتل عیسی علیه السلام وسارو الیه لیفتلوه فبعث الله جبریل فادخله فی خوخة فی سقفها روزنة فرفعه الی السماء من تلك الروزنة '﴿ کلی نے الی صالح ہادراس نے این عباس سے روایت کی ہے۔ یہود کی ایک جماعت نے سینی کی پرانفاق کیا اوراس کو کر نے کے اس کی طرف کے لیے اس کی حقیت میں موراث تھا۔ اس کوراث تھا۔ اس کوراث کی راواس کو آسان پرانھالیا۔ کی سوراث تھا۔ اس سوراث کی راواس کو اس اللہ تعالیم ۱۲۳ سوراث کی راواس کو اس سوراث کی راواس کو اس سے اس کو سال کیا۔ اس کوراث کی راواس کو سال سے اس کو سالے سالے کی درواس کو سالے سالے کی درواس کو سالے کی درواس کے کا سالے کی درواس کو سالے کی درواس کے کی درواس کو سالے کی درواس ک

مولوى محمطى صاحب ومفسرين كى التفيير يرتين اعتراض بين:

ا قال بیکدایک مخف کو بول دهمنول کے تصرف سے تکال لینا کداسے آسان پر اٹھایا جائے۔ بیکوئی باریک بخی تدبیر شہوئی۔

دوسرا است بیک مرقواس تخلی تدبیر کو کہا جاتا ہے جو جہالت تقعی وفتورے خالی ہو جب ایک حواری مارا کیااورای صلیب کی موت سے مارا کیا توبیقہ بیرتو سخت ناقص ہے میں تولیعتی موت سے بچے لیکن ان کی جگہ حواری جوانصار اللہ میں سے تھا۔ ای تعنق موت میں گرفیار ہوا۔

نیسرا اورسب سے بین ااعتراض میہ ہے کہ یبودیوں کی غرض تو پوری ہوگئی کہ میں کے کار دوبار اور تبیغ کا خاتمہ ہوگیا اور نبی اسرائیل اس کی ہدایت سے محروم رہ گئے۔ پھریکیسی ناقص تدبیر ہوئی۔ (تغییر بیان القرآن جاس .۳۳)

مولوی صاحب کے بیاعتراض یا تواتباع بغیرالبھیرت پرٹن ہیں یا عدم قد ہیر کا نتیجہ۔ بہر کیف تارعکبوت سے زیادہ دفعت نہیں رکھتے۔اگر چہ بیسوال قائل التفات نہیں۔تاہم ان کے جواب نمبر دار لکھے جارہے ہیں۔

پہلے اعتراض کا جواب سے کہ ایک فض کو یوں دشمنوں کوتصرف سے تکال لیما یہ کہ اے سے سے سے میں استعمال کے استعمال کے استعمال کی ساتھ کے استعمال کو استعمال کے استعمال کے استعمال کے استعمال کی استعمال کے استحمال کے استحما

آسان پراٹھایا جائے اور کسی انسان کے وہم گمان میں بھی ہے بات نہ آئے۔'' باریک تھی تدبیر'' نہیں تواور کیا ہے؟

دوسرےاعتراض کا جواب یہ ہے کہ حضرت میسیٰ علیہ السلام کی بجائے جب ایک فدار حواری مارم کیا اور ای صلیب کی موت سے مارام کیا جس سے اپنے آ گا کومروانا جا بہتا تھا اور ای کھنتی موت میں گرفتار ہوا۔ جس سے حضرت میسیٰ علیہ السلام کو مطعون ہونا تھا تو اس سے کال تدبیر اور کیا ہوسکتا ہے؟ اور اس قد بیر کو ' حت تناقص'' کہنا' دنچر الماکرین'' کی تو بین نہیں تو اور کیا ہے؟

بے شک وہ حواری انہیں بارہ حوار ہوں میں سے تھا۔ جنہوں نے من انسساری الی الله کے جواب میں نسمن انسسار الله کہا تھا۔ گر جب اس نے اپنے ہی سے نداری کی اور اس چندرو ہوں کے عوض وشنوں سے پکڑوا تا جاہا تو پھروہ اعداء اللہ میں شامل ہوگیا اور خدا تعالیٰ نے اس کوا پنے کئے کی سرادی اوروہ کیفرکروارکو پہنچا تو اس میں تقص اور فتو ترکیا ہوا؟

نوف يبود كى اس بے ايمانى كا ذكر "انا جيل طابق" (متى ١٦-١١) مرض ١١٠٠١ اوقا (٢٠٠٣) بيس موجود ہے جو مشہور معروف ہے۔ اس كے علاوہ "انجيل برداس" بيس بحى ندكور ہے جو اس طرح پر ہے۔ "اور بيوع گھرے كل كرباغ كى طرف مزانا كه قمال اواكرے۔ تب وہ اپنے دونوں گھنٹوں پر بیشا ایک سوم رتبہ اپنے منہ كوفماز كے لئے اپنى عادت كے موافق خاك آلود كرتا ہوا اور چونكہ يہودا اس جگہ كو جانيا تھا جس بيس بيوع اپنے شاگردوں كے ساتھ تھا۔ لبذا وہ كا بنوں كردوں كا آپنے شاگردوں كے ساتھ تھا۔ لبذا وہ كا بنوں كردوں كے ساتھ تھا۔ لبذا وہ كا بنوں كردوں گا۔ جس كوتم و مونٹر رہے ہواس لئے كہ وہ كيارہ كى رات بيوع كو تيزے ہاتھ بيس بردكردوں گا۔ جس كوتم و مونٹر رہے ہواس لئے كہ وہ كيارہ كيا تمس كلوے سويا تو رائے كہ وہ كيارہ كيا تمس كلوے سوئے دوئر اسے دوئر اسے دوئر وہ كيا وہ كيا تمس كلوے سوئے اور التحد اللہ كرتا ہے۔ يہووانے اور كيا تور كيا وہ اللہ كا تا ہے۔ يہووانے اور كيا دوئر اس وقت كا بنوں كس دار نے فوراً اسے رہے ہوہا كرد ہے اور اس ان دوئوں نے اس جھيا كرد ہے اور كيا دور وہ كا دور اس دوئر اس ان دوئوں نے اس جھيا دارے تور اللہ كا دور اللہ كا دور اس کا دور اللہ دور اللہ كا دور اس ان دوئوں نے اس جھيا دور تور کھي ہوئے گئے۔ "ب ان دوئوں نے مارے دوئر کے دوئر کے

(انجيل بردياس فصل ١٩٧٣ س ٢٩٦)

تیرےاعتراض کا جواب یہ کہ یہودی عداوت معرت عیلی علیدالسلام کے ساتھ محض تبلغ دین کی وجہ سے بی نتھی بلکہ آپ کی پیدائش کی وجہ سے تھی ۔ معرت مریم صدیقہ پر انہوں نے (نعوذ بالله من ذلك) زنا كابہتان باعرها تھا جیسا كر آن مجید مس مے "و بكفرهم وقولهم على مديم بهتاناً عظيما (نسانده ۱۰) ال آيت كم تعلق الفير حقاتى "شير حقاتى" من المساده و ا

(تغيرهاني،ج سطيع ششم بم ٢٣٣)

اس کے سواعیسائیوں کی اپی شہادت موجود ہے کہ ہیردوں سی علیدالسلام کو پہنی میں بی قبل کرانے کے در پے تھا چتا نچہ یا دری بارتھ صاحب اپنی کتاب ''مقدس کتاب کا احوال'' حصہ دوم س ۸ پر لکھتے ہیں۔''اس سیب سے ہیردوس کا غضب بجڑکا۔ کیونکداس نے چاہا کہ اس بچ دوم س ۸ پر لکھتے ہیں۔''اس سیب اردے۔ لیمن چونکدنہ جانتا تھا کہ وہ کون اور کس گھر ہیں رہتا ہے اس لئے اس نے بیت محم اور اس کی سرحدوں کے سب چھوٹے لڑکوں کوئل کروادیا تا کہ ان کے ساتھ وہ بھی ہلاک ہوجائے محرابی مرافی مرافی

پس یہود نامسعود کی غرض میتنی کہ حضرت عیسیٰ علیدالسلام کو بروئے تعصب مجرم قرار دے کرصلیب پر چڑھا کراپنے حقیدہ کے مطابق (نعوذ باللہ) لعنتی بنائیں اور اپنے دل کا بخار نکالیں کیونکہان کاعقیدہ ہے کہ جوکلزی پراٹکایا گیاوہ لعنتی ہے۔
(محتیون ۱۳–۱۳)

محرای مقاصد میں نہایت ناکام اور نامرادر ہے۔ خداتعالی نے ان کا بال بھی برکانہ مون دیا۔ مون کی اسکا بال بھی برکانہ مونے دیا۔ مونے دیا۔ کو دیا۔

کرمهائے تو ماراکردگستاخ

(براين احمدين ٥٥٥، تزابن جاس ٢٩٢ ماشيدرماشير)

نعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا *دومری آیت بیسے: جس سے رخ کے مراحنا ثابت:*''وقولهم انا قتلنا المسیح اں ایت سے صاف طور پر ہا ہر ہے کہ بدول سرت یہ کی صدر اس میں اس میں ہے۔ معوب مسلم سے معوب موج ہوئی سے معوب اس می افتان میں رفتار ہیں۔ وہ انہا کا الفن میں گرفتار ہیں۔ حقیقت سے ہے کہ خدا تعالی نے اس کوا پی طرف اٹھالیا اور وہ عالب ہے۔ آسان پر اٹھالیتا اس کے لئے کوئی مشکل نہیں۔ واللہ عالی امر وا در وہ حکمت والا ہے۔ ان کے آسان پر لے جانے میں مجم حکمت ہے۔

 آنبوں نے اسے قل کیا اور شاس کوسولی پر چڑ حمایا اور ان کے لئے اس جیسا بنایا گیا یعنی جومقتول ومعملوب موااور وہ آئیس کا ساتھی تھا جوسی جیسا بنایا گیا یعنی اللہ تعالیٰ نے اس (کے چیرے) پر حضرت عیسلی کی شاہت ڈال دی پس بہودئے گمان کیا کہ بیودی (عیسلی بی) ہے۔ ﴾ دو تغییر این جرم'' میں ہے:

ا حدث نا محمد بن عمرو قال ثنا ابوعاهم قال ثنا عیسی عن ابن ابی نجیح عن مجاهد فی قوله (شبه لهم) قال صلبوه رجلا غیر عیسی یحسب ونه ایاه (یخی ابن ابی بخیح نجاید عنواتی گول شبه لهم کاتیر یان کی باری و این خورت یکی علیا اسلام کرواکی دور ر آدی کولول دیا اورانهول نظان کیا کریوی (یعی صرت یکی علیا اسلام یک) به اورانهول نظان کیا کریوی (یعی صرت یکی علیا اسلام یک) به)

(این جرمیج ۲ مس ۱ سطر ۲۵ و ۲۹)

سس حدث نا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال صلبوا رجلا شبهوه بعيسى يحسبونه اياه ورفع الله اليه عيسى عليه السلام حيا. يتى ابن جرئ نها مع الله اليه عيسى عليه السلام حيا. يتى ابن جرئ نها مع الله اليه عيسى عليه السلام حيا. يتى ابن الله كريودي ايك اليه الله كورت الله كور

"تقريردرمخور" على المنافقة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المرافقة المسلمة المنافقة المسلمة المنافقة ال

(تغيردرمنتورص ٢٣٨ سطر١٨١ ٢٨)

عليه السلام ضانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود وكمان كداذبا فقتل نام حقق وكدان كدائب هذا عيسى وكدان كدائب فقتل نام حقال بعضهم الوجه عيسى والبدن بدن صاحبنا" في آيت ضاين صاحبون فقال بعضهم الوجه عيسى والبدن بدن صاحبنا" في آيت عيلى عليه السلام كثان من جبيه واقده واقولول نا اختلاف كيا يعض يهوديول نام كواكده مجمونا تقام في الرويتين قل كياور دومرول كور دوموا يعض نه كها أكريتيني تقاتوه والا دوست كهال بيار ويعن نه كها كرمن وقعيلى كالمهاور بدن محارب دوست كاله في أبيل كوروائكار بهاور الله عليه دد وانكار لقتله واثبات لرفعة " يعني يرة يت اس كي كاروائكار بهاور الله عليه دد وانكار لقتله واثبات لرفعة " يعني يرة يت اس كي كاروائكار بهاور كاري الله عليه در وانكار لقتله واثبات لرفعة " يعني يرة يت اس كي كاروائكار بهاور كاري بيناوي كاري الله عليه در وانكار لقتله واثبات لرفعة " يعني يرة يت اس كي كاروائكار بيناوي كاري بيناوي كاري بيناوي كاري الله عليه در وانكار لقتله واثبات لوقعة " يعني يرة يت اس كي المناوية كوابت كي الله عليه در وانكار لقتله واثبات لوقعة " يعني يرة يسال كي المناوية كوابت كي الله عليه كوابية كوابت كي الله عليه كوابية كوابت كرق بي الله عليه كوابت كي الله عليه كوابية كوابت كرق بي الله عليه كوابية كوابت كي المناوية كوابت كي كوابت كي الله عليه كوابية كوابت كرق بي الله كوابية كوابت كي كوابت كي كوابية كوابت كي كوابية كوابت كي كوابت كوابية كوابت كي كوابية كوابية كوابت كوابية كوابت كوابية كوابت كوابية كوابت كوابية كوابية كوابت كوابية كوابية كوابت كوابية كوابية كوابت كوابت كوابية كوابت كو

'' اور جب کسپانی یجودا کے ساتھ اس جان '' اور جب کسپانی یجودا کے ساتھ اس جگد کے نزد یک آنا سنا۔ تب اس نزد یک پہنچ جس میں یسوع تھا۔ یسوع نے ایک بھاری جماعت کے نزد یک آنا سنا۔ تب اس لئے وہ ڈر کر گھر میں چلا گیا اور گیار ہوں (شاگرد) سورے تھے ہی جب الشد نے اسپنے بندے کو خطرہ میں دیکھا۔ اسپنے سفیروں جبرئیل اور میخا کیل اور رفا کئیل اور اور بل کو تھم دیا کہ یسوع کو دنیا سے لئیں۔ تب پاک فرضة آئے اور یسوع کود کھن کی طرف دکھائی وسینے والی کھڑی سے لیا ہی اس کو افرائے کے اور اسے تیسرے آسان میں ان فرشتوں کی محبت میں رکھ دیا جو کہ اید تک اور اس تیسرے آسان میں ان فرشتوں کی محبت میں رکھ دیا جو کہ اید تک

قصل ٢١٢اور يبودازور كرساته اس كره شى داخل ہوا جس ش سے يسوع اخاليا كيا اورشاكردسب كرسب سورے تھے تب اللہ نے ايك جيب كام كيا ، اس يہودا بوا اور چرے ش بدل كريوع كرمشابہ ہوگيا۔ يهال تك كه بم لوگوں نے احتقاد كيا كه وہى يسوع ہے۔ يكن اس نے بم كو جگانے كے بعد عاش كرنا شروع كيا تھا۔ تاكد و يحي معلم كبال ہے۔ اس لئے بم نے تجب كيا اور جواب ميں كہا۔ اسسيدتونى تو ہما رامعلم ہے ہى تواب ہم كو بمول كيا۔ كر اس نے سمور اس نے سمور اس نے مسلم اس نے كہا تواب ہم كو بمول كيا۔ كر اس نے مسلم اس نے كہا دوراى اثناء ميں كدو كيدر باتھا، سيانى داخل ہوئے كوالى ديئے اس لئے كدوہ برايك كبدر باتھا، سيانى داخل ہوئے اوران ہول نے اپنے باتھ يبودا پر ڈال ديئے اس لئے كدوہ برايك وجب يبوع كرمشابہ تھا۔

 اسے چیزتے ہوئے کہا اے ہمارے سیدتو ڈرٹیس۔ اِس لئے کہ ہم تھے کوامرائیل کم بادشاہ متانے
آئے ہیں اور ہم نے تھے کوشن اس واسطے با عرصا ہے کہ ہمیں معلوم ہواہے کہ تو ہاوشاہت کومنظور
خیس کرتا۔ یہودانے جواب ہیں کہا کہ شایدتم و ایوائے ہوگئے ہو؟ تم ہتھیاروں اور چراغوں کولیکر
لیموع ناصری کو نکڑنے آئے ہو۔ گویا کہ وہ چورہ تو کیا تم بھی کو با عرصا ہے جس نے تہیں راہ
دکھائی ہے تا کہ جھے بادشاہ متاؤ۔ آس وقت باہوں کا مبر جا تار ہا تھا اور انہوں نے یہودا کوکوں
اور لاتوں سے مارکر ذلیل کرنا شروع کیا اور ضعہ کے ساتھ اسے یوشلم کی طرف کھینچے نے چلے۔

9 2: تب وہ لوگ اسے جمہ کہاڑ پر لے گئے جہاں کہ جمرموں کو بھائی دیے کی آئیس
عادت تی اور وہاں اسے (یہودا) کو نگا کر کے صلیب پر لاکھا یا۔ اس کی تحقیم میں مبالغہ کرنے کے
عادت تی اور وہاں اسے (یہودا) کو نگا کر کے صلیب پر لاکھا یا۔ اس کی تحقیم میں مبالغہ کرنے کے

۰۸: اور بیبودانے کچھنیں کیاسوااس چخ، کے کداے اللہ تو نے جھے کیوں چھوڑ دیااس لئے کہ مجرم تو چ گیاا در میں ظلم سے مرر ہاہوں۔

لتحد

۸۱: میں بچ کہتا ہوں کہ یہودا کی آواز اور اس کا چیرہ اور اس کی صورت بیوع سے مشاب ہونے میں اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ بیوع کے سب ہی شاگر دوں اور اس پر ایمان لانے والوں نے اس کو بیوع ہی سمجھا۔

نوٹ مندرجہ بالا افتا سات میں عبارتوں کے ساتھ جونمبر دیے گئے ہیں۔ وہ آیات کے نبر دیے گئے ہیں۔ وہ آیات کے نبر دیے اس تاکہ اگرکوئی فنص اصل کتاب میں عبارت دیکھنا جا ہے تو اسے وقت نہ ہو۔ (ناهم)

مندرجہ بالا آیت اوراس کی نفاس اورائیل کے حالہ سے روز روشن کی طرح ظاہر وہاہر ہے کہ حضرت بیا اس کی نفاس اور انہیل کے حالہ سے دونر وشن کی طرح ظاہر وہاہر ہے کہ حضرت بیسی علیہ اسلام کونی تو کسی کے اور ان کی جگہ ان کا شبیہ مصلوب ہوا تکر مرز افی صاحبان خواہ تو اہ اس آیت میں مضرین کے خلاف ذیل کے الفاظ میں اثر بیٹھے ہیں اور بے جاتا و بلات میں پیش کر اٹکار کی راہ ڈھونڈ تے مسلم سے نانچے:

"صلبوه کی بحث": پہلالفظوما صلبوه اس کا میحمعیٰ توبہہ۔"وبردار نسکرده اند اور ا (شادول الشماحب)" بینی "اورنہ ولی پر چ حایا انہوں نے اس کو" مگر مرزائی صاحبان اس کا ترجمہ یہ کرتے ہیں کہ" مولی پرتو چ حایا مگر انہوں نے اس کی فہیاں نہ توزیں۔ ' چنانچ مولوی محمطی صاحب اپنی تغییر میں کھتے ہیں۔''ما حسلبوہ ''میں فقی صرف اس بات کی ہے کہ اس پر موت بذر بعد صلیب وار دنیس ہوئی۔ نداس بات کی کہ وہ ککڑی پر لٹکایا گیا ہو۔۔۔۔۔الخ۔۔
(بیان الار آنج اس ۵۵۵)

اس کی تشریح مرزا خدا بخش صاحب نے اپنی کتاب دعسل معنی ' میں کی ہے چنانچہ کیمیت ہیں ۔ چنانچہ کیمیت ہیں ۔ کیمیت ہیں : محضرت کے طید السلام علی پکڑے گئے اور وعی مصلوب ہوئے محرصلیب کی پوری شرائط ان پر نافذ نہیں ہوئیں کیونکہ وہ تین روز تک صلیب پرنہیں لئے رہے بلکہ تین محمنشہ سے زیادہ جو برائط ان کی ہیاں قرائے گئیں۔''

(عسلمعنى جافعل ااص٢٩٣)

عبارت مندرجہ بالا سے تابت ہوتا ہے کہ مرزائیوں کا بیعقیدہ یہوداورنساری کے تواتر پر بنی ہے اور مرزائیت یہودیت کے ساتھ اس عقیدہ بیں متنق ہے۔انا للٹروانا الیدراجھون۔ یمی مرزائی جوبعض اوقات علائے اسلام کو (نعوذ باللہ) یہودی صفت علاء کہا کرتے ہیں۔اس مسئلہ میں خود یہود کے مشابہت نام رکھتے ہیں۔

به ضد امتحان جذب دل کیسا نکل آیا میں الزام ان کو دیتا تھا قصور اینا لکل آیا شکر ہے کہ آخر کچھاتو انہوں نے مانانص نہ ہی۔'' توائر قوی'' بی سمی۔احادیث نہ سهی۔'' تاریخی روایات' بی سهی۔کیکن اب دیکھنا بدہے کہ اس'' تواتر قوی'' اور'' تاریخی ثبوت'' کی ان کے دلوں میں کس قدر وقعت ہے؟ کیاان کے بورے میانات برایمان رکھتے ہیں یا صرف اين مطلب كافقره ليكرباقي عبارات كوچمور دية بي-ہاں جناب! بے فک "توار توی" سے قابت ہے کہ سے علیہ السلام صلیب بر جر هائے محتے کیکن بہمی ابت ہے کہ انہوں نے صلیب برجان دے دی چنانچہ۔ انجیل متی میں ہے: 'بیوع مجریزی آواز سے چلا یا اور جان دے دی'' (باب ١٤٤ تيت ٥٠) مرض میں ہے: '' مجر بیوع بردی آواز سے جلا یا اور دم دے دیا'' (باب ۱۵، آیت ۳۷)r لوقا میں ہے: '' پھریسوچ نے بدی آواز سے بکار کے کہا کداے باب میں اپنی روح ۳.... (باب۳۳آیت۳۷) تیرے باتھوں میں سوعیتا ہوں اور سیر کبہ کردم دے دیا۔'' بوحنام ہے۔ جب بیوع نے وہ سرکہ پیاتو کھا کہ تمام ہوااور سر جھ کا کرجان دے یم.... (باب19،آیت۳۰) دي_'' پھر پہلجی ٹابت ہے کہ وہ مرنے کے بعد تی اٹھے چنانچہ انجيل متى ميں ہے: ' فرشتے نے موراوں سے كهاتم ند ذرو _ كيونك ميں جانا ہول كرتم1 بیوع کوڈھونڈتی ہو جومعلوب ہوا تھا۔وہ یہال نہیں ہے کیونکداینے کہنے کےمطابق جی اٹھاہے۔ (باب،۱۰۲مت،۲۰۱۷) مرض میں ہے: "اس نے ان سے کہا ایس حمران شہورتم بیوع ناصری کو جومعلوب مواتفادُ هوندتي مو،وه تي انفايهـ'' (باب١٦٦عت٧) لوقایس ہے: ''وویہال دس ہے بلکہ جی افعاہے۔'' (۲-د آ۱۲۳۰۰۱) گھر پہلچی ثابت ہے کہ وہ آسان پراٹھائے گئے چٹانچہ مرقس میں ہے: مفرض خداو تد ایس و الن سے کلام کرنے کے بعد آسان پراٹھا یا گیا۔" (باب۲۰۱مت۲۰)

اسس لوقا میں ہے: "جب وہ انہیں برکت دے رہا تھا تو ایہا ہوا کہ ان سے جدا ہوگیا ادر

الب ۱۳ ، تا ان پر اٹھایا گیا۔"

اسس اٹھال میں ہے: "یہ کہ کروہ ان کے دیکھتے دیکھتے ادپر اٹھالیا گیا اور بدلی نے ان کی نظروں سے چہا پاوار بدلی نے ان کی نظروں سے چہا پاوا وارس کے جاتے وقت جب وہ آسان کی طرف فور سے دیکھر ہے تقو دیکھا دومرد سفید پوشاک پہنے ان کے پاس آ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے۔ اے گلیلی مردوا تم کول کھڑے آسان کی طرف دیکھتے ہو؟ کہی بیوع جو تہارے پاس آسان پر اٹھایا گیا ہے اس طرح کے پہرآئے گاجس طرح تم نے آسان پر جاتے دیکھا ہے۔"

(باب اول آ ہے تا ا)

اس کے سوامر زا قادیا تی بھی کھتے ہیں کہ " تمن مرتے نسار کی کے ای قول پر شفق نظر اس کے ہیں کہ تمین دن تک حضرت عیلی مرے رہے اور پھر قبر میں ہے آسان کی طرف اٹھائے گئے۔"

(زاز الدادیام میں ۱۳۸۸ بردائن جے سرح ۲۲۷)

مرزائوكيا ان تمام باتول پر جوقو في تواتر اورتاريخي روايات عد ثابت بيل-ايمان ركعة موداً كران تمام باتول پر جوقو في تواتر اورتاريخي روايات عدادرا كران سب كوئيس مائة تو بحي تم جمول خابت موع د المحتلف و منسون ببعض الكتب و تكفرون ببعض الكتب و تكفرون ببعض المحتلف و المحتلف و المحتلف موسد المحتلف المحتلف موسكا الكاركر حلام المحتلف المحتلف الكاركر حلي المحتلف المحتلف الكاركر حلي المحتلف المحتلف الكاركر حلي المحتلف الم

دوگونه رنج وعذاب جان مجنوں را بلائے صحبت لیلی وضرفت لیلی

مرزائیوں کا بدہمنا بھی محض دروغ بے فروغ ہے کہ "مصلوب کو تین دن تک صلیب پر
الٹکایا جاتا ہے۔" اور سے تین دن تک صلیب پر لگئیس رہے۔ یہ بات" ہا ہوں" کی تعلیم کے قطعا
طلاف ہے۔" ہا ہی کی "میں صاف کھھا ہوا ہے کہ" اگر کی نے کوئی ایسا گاناہ کیا ہوجس سے اس کا قتل
واجب ہواور تم اسے مار کر درخت سے تا گھ دو تو اس کی لاٹ رات بھر درخت پر لاگی رہے بلکہ تم اس
دن اسے فن کر دینا کیونکہ جے بھالی ملتی ہے وہ خدا کی طرف سے ملحون ہے۔ تا ندکتم اس ملک کو
مالی کر دو۔ جے خداو ند تمہاراتم کو میراث کے طور پر دیتا ہے۔" اس عبارت سے ثابت ہے کہ
مصلوب کو صرف ایک بی دن صلیب پر لٹکانے کا تھم ہے۔ تین دن تک نہیں ہی مرزائیوں کا بدیکھنا

اب صلب کا تحقیق جواب کھا جاتا ہے۔ صلب سے مراو تحق بڈیاں توڑنای تیں جیسا کہ مرزائوں کا خیال ہے۔ کا دی تیں جیسا کہ مرزائوں کا خیال ہے کہ وقت ہے مرجاتے ہیں کئے اور بڈیاں تو نے سے مرجاتے ہیں کئی کا ڑیوں کے کئی مکان یا درخت سے مرکز چوٹ آنے اور بڈیاں تو نے سے مرجاتے ہیں۔ کئی کا ڑیوں کے میٹو جاتے ہیں۔ اور ان کی بڈیاں تو نے جاتی ہیں محران میں سے کی کو مسلوب نہیں کہا جاتا مسلوب مسلوب مرف ای کو کہا جاتا ہے جو صلیب پراٹکا یا جائے۔

پس صلب كالفظ صليب پرچ حاف محضي لكان اور بديال تو رف وغيره جمله امور پر حاف اور بديال تو رف وغيره جمله امور پر حاوى به يا افاظ ديكر بيتمام اموراس كم مغهوم شر شامل جي اور و ما صليوه "شين ان تمام امور كي نفي كي كي به محمد محت عليه السلام كوك في صليب پرچ حاليا، شيخين لكاكس اور نه بديال تو رسي عرضيك اس كساته وان امور ش سے كه يمي نيس كيا كيا - پس اس نص تطعى سے جهال يهود يت اور هرانيت كر مقيده قاسده كا بحي الله جهال يهود يت اور هرانيت كر مقيده قاسده كا بحي الله تحقيده قاسده كا بحي الله تحقيد الله على خالك "

وشبسه لهم فی کی بحث: دوسرالفظ ب سفیه لهم اس کامتی بید به که مشترشده پرایشال (شاه و فاالد ساحب) لیجی ده شهر الا کیاه اسطان کے۔ " (شاه رفع الدین ساحب) کرمولوی عجمه علی صاحب اس کامتی بید کرتے ہیں۔ " وه ان کے لئے اس جیسا بیایا گیا۔ " (بیان الا آن، میں صاحب کا الفاظ میں بید ہے: " دو مشاب بالمعمل ب ہوا۔ " ور مشاب بالمعمل ب بالمعمل بی تام میں کی آخر اس میں کا اور مرزا خدا بخش صاحب مشریق پراعتراض کرتے ہوئے تھے ہیں: " دیسن مشرافی قلت تدریم کا اور مرزا خدا بخش صاحب مشریق پراعتراض کرتے ہوئے تھے واحد مائی میں کیا تھا۔ حال تکدیدا مر بالبدا ہو تعلق المهم میں مشحول مدالم بیسم فاعلہ کی شیرین کیا تھا۔ حال تکدیدا مر بالبدا ہو تعلق المهم کی مشحول مدالم بیسم فاعلہ کی شیرین کیا تھا۔ حال تکدیدا مر بالبدا ہو تعلق المهم کی مشحول مدالم بیسم فاعلہ کی شیری میں الموری کی تعلق میں ۔ " اس کے میں گلالی سے دو مرف میں کی مسلم کی میں کی کر واشت نہیں کرتے میر میر جوشم میں ہے۔ وو مرف معرف میں کی طرف جاسکتی جس کی طرف جاسکتی ہے۔ ورندا الفاظ قرآن اس کو جرگز پرواشہ کی کی ایسے الموری المیدی کی طرف جاسکتی ہے۔ واسرف میں کی طرف جاسکتی ہے۔ ورندا الفاظ قرآن اس کو چرگز پرواشہ کی کی طرف جاسکتی ہے۔ ورندا الفاظ قرآن اس کو چرگز پرواشہ کا اس کا الموری کی ایسے میں کی طرف جاسکتی ہے۔ ورندا الفاظ قرآن اس کو چرگز پرواشہ کی کا اس کا الموری کی ایسے میں کی طرف جاسکتی ہیں گلالی ہے۔ "کیان کا کر قال در المی کی گیس کی گیں گیں گیں گئی گئیں۔ " رایان الارآن تی اس کے 20 میں کی کر دور شدہ کی کر گال در اس کی جاسکتی ہی کر گال در اس کی جاسکتی ہی کا کر گال در اس کی جاسکتی ہی کا کر گال در اس کی جاسکتی ہی کی کر گال در اس کی کر گال در کر گال در اس کی کر گال در اس کی کر گال در اس کی کر گال در اس کر گال کر گال در اس کر کر گال در اس کر گال کر گا

جواب مرزائيول كا دماغ تو اپنا چكرايا مواب اور قلت مذير كا الزام مفسرين ير

گاتے ایں۔ چنا فی دی بھی خمیر تو ایک ہے حکم مولوی عمولی صاحب ترجمہ میں دو خمیری لاح ایس چنا فی ایس بھی جن فی ساحب کا نیا اقر اور ایس چنا فی ایس بھی جن اور ایس کے لئے ''اس' جہیا بھایا گیا۔ مولوی صاحب کا نیا اقر اور اور ایس بھیا ذاکد ہے جس کی قر آئی نظا شہر تو ہرگزیرواشت بیس کرسکا۔ پس جب مولوی صاحب کے ترجمہ کی مہارت سے ایک انداز میں ایس بھی کر ایک نظا شہر تو ہرگزیرواشت بیس کرسکا۔ پس جب مولوی صاحب کے ترجمہ کی مہارت سے ایک انداز میں جا دی ہو جس کے اس جب بھیا گیا۔ جو محل ہے اور انجی کی قلم سے ان کا رد بھی ہے۔ کیونکہ وہ پہلے تسلیم کر بچکے ہیں کر اگر خمیر جو شہرین ہیں ہے۔ وہ مرف حضرت می کی طرف کی جا سے کا اس دی مولوی صاحب ان کی حمارت کا مطلب میہ ہوا کہ ''ان کے لئے (یہود یوں کیلئے) اس (یعن حضرت می علیہ السلام) جیسا بنایا ، جو مصلوب ہوا۔ (فہو العراد)

ہوا ہے مدمی کا فیصلہ اچھا مرے حق میں کیا۔ زلیغا نے خود یاک وائن ماہ کتھان کا

مرزائع امفرین کرام نے تو یکی تغییر میان کی ہے کہ جوتمبارے مولوی جمیطی صاحب کے مطلب سے ظاہر ہے ہی مغرین کرام کی نسبت قلت قدیر کا جوالزام لگایا ممیا ہے وہ کہنے والوں کوئی مبارک ہو۔

﴿ وفع ﴾ كى بحث: تيم الفظبل دفعه الله الميه عالى كمتن إير - "بكد برداشت اورا خدا تعالى بوئ خود" (شاه ولى الذصاحب الى كاتر جريد كرت إير - "بكدالله في - " (شاه رفع الدين صاحب) محم مولوى محمل صاحب الى كاتر جريد كرت إير - "بكدالله في الى الله في الى الله في الله جواب مرزائيوں كو خداجانے كيا ہو كيا ہے كہ سيد كى بات بھى التى بجھ ليتے ہيں۔ مرزا تاديانى كى بيعت كر كے ايمان تو ان كر بروكرى بيكے تھے كر معلوم ہوتا ہے كہ عش كو يكى ما تھوى دے ديا۔ بات تو يقى كہ جب حضرت عيلى عليه السلام كے بجائے ان كا شبيہ معتول و مسلوب بوا اور وہ يقينا قتل نہيں ہوئے تو وہ محے كہاں! اس كا جواب قرآن شريف ميں بيديا عميا ہے كہ اللہ تعالى نے ان كواني طرف آسان پر الفاليا۔ چنا ني مولوى محمول صاحب بحى اس بات كو تسلىم كرتے ہوئے ان كيا ہے كہ اللہ تعالى موسلام موسلوب نہيں ہوئے بيلى كرت مام طور پر مفسرين نے بيتعلى قائم كيا ہے كہ حضرت مسلح مقتول و مسلوب نہيں ہوئے بكد اللہ تعالى نے آئيس زندہ آسان پر اٹھاليا۔ "كين ساتھ عى مرزا قاديانى كى مريدى كا حق ادا كرتے ہوئے ہيں اورنا قائل تجول در بيلى تھول ان بيلى اورنا قائل تجول در بيلى تھول در بيلى بھول در بيلى بيلى اورنا قائلى تجول در بيلى بھول در بيلى بيلى اورنا قائلى تجول در بيلى بيلى اورنا قائلى تجول در بيلى بيلى ليكول در بيلى كو بيلى كورنا قائلى تجول در بيلى بيلى ليكول در بيلى كورنا قائلى تھول بيلى اورنا قائلى تجول در بيلى كا حق اللہ بيلى كورنا قائلى تھول كورنا قائلى تھول كے بيلى كورنا قائلى تھول كورنا قائلى تھول كورنا تارونا قائلى تھول كورنا كورنا قائلى تھول كورنا كورنا كورنا قائلى تھول كورنا كورنا قائلى تھول كورنا كورن

مولوی صاحب کی بیتر بر سرامر خمیر فروثی پردی ہے ور ندمولوی جانتے ہیں کدر فغ کے بیہ * معنی لغت کے موافق جو قابل قبول ہیں۔ کیونکہ وہ خودای تغییر کے نوٹ نمبر ۱۹۳۳ ص ۲۸ میں لکھ چکے ہیں کہ ' رفع'' کا استعال امام راغب نے چار طرح پر بیان کیا ہے:

..... اجمام كمتعلق جبان كوالي جكد او يراثوا يا جائد

۲..... ممارت كم تعلق جب ال اونجا كياجائ جين واذ يرفع ابراهيم القواعد ،

س..... ذکر کے متعلق جب اسے شمرت دی جائے۔

المسسس مرتبه كمتعلق جباسي شرف دياجاك

اب ویکھنا ہیہ کہ بہال ان چارمعنوں میں سے کونسامعنی مناسب ہے ہی صاف طاہر ہے کہ معالی ان چارمعنوں میں سے کونسامعنی مناسب ہے ہی صاف طاہر ہے کہ حضرت عیسی علیہ السلام کے جسمانی تل وصلب کے ساتھ دارد ہے کہ معنی ترب کے جسم کا اٹھایا جانا ہی مطلوب ہے نہ کہ کسی اور اندی ورجات کرنا سراسر خلاف لفت اور نا قابل قبول ہے کیونکہ یہ تغییر بالرائے ہے جو جملہ مفسرین کے خلاف ہونے کے علاوہ تر آن کے خشاء کے بھی خلاف ہے۔

دور کیوں جا کیل خودمولوی صاحب نے اپی تغییر بھی جہم کے ساتھ رفع کا معن ''اونچا بھانا'' کئے ہیں۔ ورفع ابویہ علی العرش کا ترجمہ بیکھاہے:''اوراس نے اپنے والدین کو تخت براونچا بھایا ہے۔''

مولوی صاحب ہے کوئی ہیر ہو چھے کہ حضرت پوسف علیہ السلام نے اپنے والدین کو مار کران کی روح کو تخت پر اونچا یا بٹھا یا تھا یا زندہ؟ اگر زندہ تخت پر بٹھائے گئے تھے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق مار کرا ٹھانے کا گمان کیسے ہوسکتا ہے اور کس نص سے ٹابت ہے؟ مولوی صاحب اور مرزا فدا بخش صاحب نے اپنی مصنفات میں "رفع" کے متعلق بلندی درجات کی جو مثالیس نفاسیر اورا حادیث سے پیش کی بیں ان کا جواب صرف ای قدر کافی ہے کہ حسب تحریر مولوی صاحب" رفع" کے ساتھ جس تم کا لفظ آئے گا ای طرح کے متی کئے جائمیں گے۔ آیت زیر بحث میں چونکہ درجات وغیرہ کا کوئی لفظ موجود نہیں اس لئے یہاں وہ مثالیں پیش کرنافضول اور عبث ہے۔

سوال مولوی صاحب کواعتراض ہے کہ یہاں'' آسان'' کالفظ موجود تیں اور عام طور پر بید بھی سوال کیا جاتا ہے کہ خداو تدکر یم کی ذات جب جہات سے خالی ہے تو اس کے آسان پر شلیم کرنے کا کیام عنی ؟

جواب بِ فَكَ خَدَا تَعَالَى كَ ذَات بِابِرَكَات جَهَالَت عَمَّالَ بِحَمَّرَاسَ فَ خَوَدا فَيْ نَبِيتَ آ آسان كي طرف بيان فر الى ب- قوله تعالى: والمنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور ام اسنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصباً الارض فاذا هي تمور ام المنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصباً (ملك: ١٧٠١٦) (ازمرزا قادياني) كياتم السعة ربوبي آسان من بكدوم برعذاب بيج الساسات فدافعالى كاوركون بوسكا ب

اس كسوامرزاصاحب كوجى شليم ب كرخداتها لى آسان بر ب جبيدا كرائ بين كى بين كى بيارت على كليسة بين داند الله نزل بعارت على كليسة بين و العلاء كان الله نزل من السماء " ﴿ (ازمرزا قاويانى) بم من السماء " ﴿ (ازمرزا قاويانى) بم من السماء " وي بادى كا من السماء " وي بادى كا من بين بوق اور باندى كا

سوال مولوی صاحب کوایک بی می اعتراض ہے کہ اگر بیانا جیل محرف ہے تو انجیل برنباس کے لئے کوئی سند قرآن شریف یا حدیث میں ہے کہ وہ غیر محرف ہے؟ (بیان القرآن جہس ۵۷۱) جواب اہل السنت والجماعت کے نزو کیک تو تمام انا جیل ہلا استثناء محرف اور میدل یں۔(سوائے ان حوالوں کے جقر آن مجید کے مطابق میں) والی سندنیس۔

ہاں مولوی صاحب چی بیصفت دیکھی ہے کہ ایک طرف تو بائیل کی تح بیف کے قائل ہیں۔ طاحظہ ہومولوی قادیائی کی تغییر کا ٹوٹ ۱۰۰ حاص ۱۸۰۸ اور دوس کی طرف اس کے مضاحین کو واقعات تاریخی کہ کرقر آن جج یہ کے برخلاف سندانچش کرتے ہیں۔ فباللجب طاحظہ ہو۔

(بيان القرآن جاس ٢٥٥)

بسوخت عقل زحیرت که ایں چه بوالعجبی است د باہرہاس کا حوالہ دیئے اورا قتباس کھل کرنے کا محاملہ مواس کی دووہ ہیں: اول یہ کہ اس کے اکثر مفاجن قرآن مجید کے مطابق ہیں۔جیسا کہ بعض گزشتہ صفحات عمل کھے جائے ہیں۔

دوسری ید کر در اقادیانی نے خوداس کی تقدیق واقی کی ہے اوراس سے فائدہ افعانے کو جا کر کھا ہے۔ چنا نچ ان کے افعاظ یہ ہیں ' ان سب امور کے بعد ایک اور بات محوظ رکھنے کے قابل ہے کہ برنباس کی انجیل میں جو عالبًا لندن کے کتب خانہ میں ہوگی یہ بھی کھا ہے کہ سے مسلوب بیں اور خصلیب پر جان دی۔ اب ہم اس جگدی نتجہ لگا گئے ہیں کہ گویہ کی کھیا ہے کہ مسلوب بیں اور خصلیب پر جان دی۔ اب ہم اس جگدی ہے گراس میں کیا شک ہے کہ رہائی برائی داخل بیں کہ کی اور بغیر کی فیصلہ کے دوسری انجیلوں میں کتاب ہیں افتیار فیل ہے کہ اس پرائی اور ورین کہ کا ایک تاریخی کتاب ہیں اور تاریخی کتابوں کے مرتبہ پردکہ کر اس اور ورین کی کتاب کوعہد قدیم کی ایک تاریخی کتاب کو اور ورین کی کتابوں کے مرتبہ پردکہ کر اس سے فائدہ انجازی کی دائی دوسری انہوں کے مرتبہ پردکہ کر اس سے فائدہ انہوں کی دوسری دوسری کی دوسری کی دوسری کی کتاب کوعہد قدیم کی ایک تاریخی کتاب مجھولیں اور تاریخی کتابوں کے مرتبہ پردکہ کر اس

لی ثابت ہوا کہ انجیل بردہاں سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اور مرزا قاذیانی کی مصدقہ کتاب ہونے کی وجہ سے اس کے حوالہ جات اتمام جمت کے طور پر مرزائیوں کے سامنے چیش کئے جاسکتے ہیں۔

اس آیت سے مرزائی صاحبان تو وفات کی طابت کیا کرتے ہیں لیکن حقیقت میں اس سے حیات کے اور رض کے طابت ہوتا ہے۔

اس آیت می خداتعالی نے حضرت عیلی علیدالسلام سے جاروعد رے بین:

ا..... وفات ديخ كاوعده

٢....١ الني طرف الخمان كاوعده

سور کافرون سے یاک کرنے کا وعدہ اور _

..... ان *کے پیر*ووک کوفو قیت دینے کا وع**ر**ہ۔

بہ چاروں وعدہ مرزائیوں کو جمی مسلم ہے۔ چنا نچہ مولوی مجمع کی صاحب نے بھی اپنی تغییر کے (نوٹ سے ۴۳۷) میں تسلیم کئے ہیں۔ گراب و کچنا ہیہ کہ ان میں سے کون کونسا وعدہ پورا ہو چکا ہے سو پچھلے دونوں وعدے (کافروں سے پاک کرنے کا اور پیروؤں کوفو قیت دیئے کا وعدہ) تو پورے ہو بچکنے کی نسبت فریقین کا اتفاق ہے گر پہلے دونوں میں اختلاف اور کبی دونوں وعدے اصل مجھ ہیں۔

مرزائیوں کا قول ہے کو خدا تعالی نے حضرت میں علیدالسلام کو مار کر ان کی روح کو اپنی طرف افغالیا اس طرح بیدونوں وعدے پورے ہوگئے ۔ ان کے لئے تو بقول مرزا خالب۔ ول کے بہلانے کو خالب بیہ خیال اچھا ہے

کین درامسل بینیال کوئی وقعت نیس رکھتا کی تکہ آیت بیل "مار کرروح کے اضافے کا وعدہ انگ، پس اگر بھول مرزائیال آپ کی وقات ہو چکی ہے تو افغانے کا وعدہ ایورانہ ہوا اور خدا تعالیٰ کی شان بیل اگر بھول مرزائیال آپ کی وقات ہو چکی ہے تو افغانے کا وعدہ پورانہ ہوا اور خدا تعالیٰ کی شان بیل (نبوذ باللہ لا باللہ) ہوقائی کا الزام آیا حالا تکہ خداو تکریم کی واحت والا صفات برجیب ہے اور "آن الله لا بخت خدات اللہ اللہ اللہ بخت بحث بالد مرائی مرائی ہوئی کی دوح حرب کے ساتھ خدات الی کی طرف بہوجسب نص قرآن اور حدیث مح ہرایک موس کی دوح حرب کے ساتھ خدات الی کی طرف افغائی جاتی ہوئی ہے۔ "(ازال اورام بین بھی مرائی سام ۱۹۱) تو کا وحدرت میں علیالسلام کی تصوصت کیا ہوئی جبران کی دوح بھی مرب نے کے بعد بی افغائی گی اور" داف علی المی کا وعدہ کیا جبرائی ہوئی جبران کی دوح بھی مرب نے کے بعد بی افغائی گی اور" داف علی المی کا وعدہ کیا؟"

اصل بات توبیہ کے در زائیوں کے سر پرخودخوشی کا بھوت سوارہے اس لئے قرآن شریف بیں تح یف کرتے ہیں اور حدیث شریف کو چھول کی طرح کتر رہے ہیں جیسا کہ مرزا قادیانی خود کلیعتے ہیں۔ ' پھراس کے بعد الہام کیا گیا کہ ان علاء نے میرے گھر کو بدل ڈالا پھر میری عبادت گاہ میں ان کے چہ لیے ہیں میری پرستش کی جگہ میں ان کے پیا لے اور شوفسیاں رکھی ہوئی ہیں اور چوہوں کی طرح میرے نبی کی حدیثہ ل کو کتر رہے ہیں۔''

(ازالداد بام ۱۷ مطع بنجم ۱۳ ماشيد) اگر مرزا قادياني كي مسيحت كا قضيد درميان مين ند بوتا تو برگز ايك جرأت ندكرتے۔ صحح بات بد ب كدا فات كا وعدد تو يقينا بورا بوچكا جيسا كديل رفعدالله اليد سے تابت برر با

توفی کی بحث

وفات کا وعد وسولی

تونی جمعتی نیند اگرتونی کے معنی '' نیند'' کے کئے جائیں تو یہ وعدہ بھی پورا ہو گیا ہے کوئلہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نیندکی حالت میں اٹھائے گئے جیسا کتفسیر ابن جرمیمیں ہے۔

ا ال وعد _ _ _ حظاق بحى ممكن ب كدكوتى مجامر الى يكهدو _ كدوفات كاوعده بحى بورا بو چكا ب جوقلها توقيق سے ابت ب سواس كا جواب يہ ب كرحض سينى عليه السلام كا يہ جواب قيامت كدون بوگا جيسيا كدمر ذا قاديانى كو بحى سليم ب _ چنا نجدوه افئى كتاب حقيقت الوى هي كليمة بين الاركور عين كتاب حقيقت الدى هي كايت سے طاہر ب كريہ سوال معرت عينى عليه السلام سے قيامت كون بوگا - " (حقيق الوى ساء موزائن جهوس) اى كتاب كرهم السلام سے قيامت كون بوگا - " (حقيق الوى ساء موزائن جهوس) اى كتاب كرهم عينى دومرى جگر كيف أيس في يوم يبعث الخلق ويحضوون (احتيام مهم موزائن جهوس مردون (احتيام مهم موزائن جهوس مردون المحتيام مي كدي بيان موزائر كي ما توتو وہ جواب ديں كر جب تك على است كو يقيام دى تھى كر جب تك على است كو يقيام دى تھى كر جب تك على است كو يقيام دى تھى كر جب تك على است كو يقيام دى تھى كر جب تك على است كو يقيام دى تھى كر جب تك على ان على الواق وہ جواب ديں كر حب تك على ان على موزائن جه موسات ان على موال الور جب تو تے محصوفات و دردى الوق جم محسوفات و مادى كر الوق دہ جوات و دردى موسات على موسات على موسات على موسات على موسات على موسات الور جب تو تے محصوفات و دردى كر درال الور جب تو تك موسات موسات على موسات

اس عبارت میں آگر چدمعنوی تحریف ہے تاہم ان جملہ عبارات سے ثابت ہوتا ہے کہ فلما توفیقی کا جواب قیامت کے دن دیا جائے گا۔ پس اس سے بیٹا بیٹی ہوتا کہ دہ اس آ ہے تکے خوب ہو بھی جس سے مراحثا آپ کی دفات ٹا ہت ہوگران کا اٹھا یا جانا آ ہت بیل رفعه الله المیه سے صاف طور پر ثابت ہے۔

ا المستقولة والمن متوفيك قال ثنا عبدالله بن ابي جعفر عن ابيه عن الربيع في قوله والله في منامه "يتنائن في قبله وفاة المنام دفعه الله في منامه "يتنائن جريفرات بين كرجه من في في يان كيائل في المنام دفعه الله في منامه "يتنائن الم جريفرات بين كرجه من في في الله بين المن كروايت كى كراوات كامتن فينه بي المناقب الله في مناوات على المناقب ا

(معالم ١٦١٧)

سا.... خازن ش ب: ان المراد بالتوفى النوم. ومنه قوله عزوجل ﴿ الله يتوفى الانفس حين موتها والمتى لم تمت في منامها ﴾ فبعل النوم وفاة وكان عيسى قد نسام فرفعه الله وهو نساشم لكلاً يلحقه خوف فمعنى الآية ﴿ انى متوفيك ورافعك الن ﴾ * تيمن أوفي عصراء تيمن سيارا تيمن الانفس النفس النه إلى المتالك الإنفس الله وهو تام على الله وهو الله يتماول النافس الله وهو تام على الله والنافي الله والنافي الله والنافي الله والنافي الله والنافي النافي الله والنافي النافي النافي الله والنافي الله والنافي النافي النافي

ت و فی بمعنی إدرائيما: اگرافی سے عنی پورالينے سے سكت ما كيں او بھی بيدهده إدرا ہو چكا كيونك ميسی عليدالسلام پورے بجسد حضری افواسة سے جیسا كه دومنثور "میں ہے۔

ا..... خازن ش ه: "معناه اني قابضك ورافعك النّ من غير موت "اليّن ال

کامتنی بیہ ہے کہ میں تھے کو پورالینے والا ہوں اور موت کے بغیرا پی طرف اٹھانے والا ہوں۔ (خازینج اس ۲۳۰۰)

سسس این جریش ب: "حدث نا علی بن سهل قال ثنا ضمره بن ربیعة عن ابن جریش ب: "حدث نا علی بن سهل قال ثنا ضمره بن ربیعة عن ابن شوذب عن مطر الوراق فی قول الله ﴿انی متوفیك ﴾ قال متوفیك من المدنیا ولیس بوفاة موت "یعی بیان کیایم سیم کی بن بها نے اس نے کہا ہم سیم مترون اللہ میں روایت کی کہا ہم پررا لینے والا ہوں تحم کو دیا ہے، اور وفات سے مراوموت نیس متوفیك "شروایت کی کہا ہم پررا لینے والا ہوں تحم کو دیا ہے، اور وفات سے مراوموت نیس متوفیك "شروایت کی کہا ہم پررا لینے والا ہوں تحم کو دیا ہے۔ اور وفات سے مراوموت نیس میں المسلم ۲۳،۲۲٪

اورمرز اقادیانی می کیست بی کردنمام فرقے نصاری کے ای قول پر شفق نظر آتے ہیں کہ نقین دن حضرت علی مرحد رہے اور چاروں کہ نقین دن حضرت علی مرے رہے اور چاروں انجیادوں انجیادوں ہے۔'' (ازالدادم مرم ۱۰۹۰-۱۰۹۰ انجیادوں ہے۔'' (ازالدادم مرم ۱۰۹۰-۱۰۹۰ انجیادوں ہے۔'

همرمسلمالوں کے زدیکے 'توفی ''جمعنی موت کا وعدہ ابھی پورائیس ہوا۔ وہ معترت عیسیٰ کی دوبارہ تحریف آوری پر پوراکیا جائے گا۔

ا..... چنا تج تخر التن يريش ب: "قال ابو جعفر واولى هذه الاقوال بالصدة عندنا قال من قال معنى ذلك انى قابضك من الارض ورافعك الى لتواتر الاخبار عن رسول الله مَلَيّة انه قال ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الدجال ثم يمكث فى الارض مدة ذكرها اختلفت الرواية فى مبلغها ثم يموت فيصلى عليه المسلمون ويدفنونه "يخاال الإخرارة كها كران اقوال من سيهم اوراج عارب وريك وه قول بح من نيمتن كيار من تحدكون من سي بوراكي والا مول اورائي طرف

افغانے والا ہوں۔ کیونکہ توائر کے ساتھ رسول الشکاف ہے قابت ہے۔ آپ نے قرمایا کھیلی این مریم نازل ہوگا اور دجال کو آل کرے گا چرزشن میں ایک مدت تک رہے گا۔ جس کا ذکر باختلاف الروایت پہنچاہے چرمرے گا اور مسلمان اس پر جنازہ پڑھیں کے اور اس کو وُن کریں کے۔ (این جریج سے سمم)

حفرت عيسى عليه السلام كم تعلق حفرت ابن عباس كاعقيده حفرت عبدالله ابن عباس في مجتنب مجانب عباس في معالية عبد الله ابن عباس في معالية عبد الله ابن عباس في المناسبة الم

سسس تفیردرمنورش ب: "واخرج اسحق بن بشرو ابن عساکر من طریق جوهر عن الضحاك عن ابن عباس فی قوله ﴿انی متوفیك و رافعك ﴾ یعنی رافعك ثم متوفیك فی آخر الزمان "﴿اسمال بن بشرن اورابن مساكر بق جو بر ضحاك سے روایت كی م كرابن عباس نے "انى متوفیك و رافعك "كنیر عن فرمایا به كرابی کا پر من فرمایا به كرابی کا پر آخر داندش مارول گا به رامون کا پر آخر داندش مارول گا به رامون کا به رامون کی دورند می دورند کرابی کرابی

س.... طبقات این سعد می معترت این عماس قرائے ہیں:"وان الله رفعه بجسده وانه حدی الان وسید و بجسده وانه حدی الان وسید وجع الی الدنیدا فید کون فیها ملکا ثم یعوت کما یعوت الناس " ﴿ اور حَتِیْنَ اللهُ تعالیٰ نے اس کو (یعی عیلی طیرالسلام کو) بجسد عضری ، اٹھالیا ہے اور ب شک وہ اس وقت تک زندہ ہے اور عقریب ونیا کی طرف رجوع فرما کیں گے چراس ونیا میں ، بادشاہ ہو تکے پھر میں گے جس طرح اوگ مرتے ہیں۔ ﴾

(تهريز داني بحواله، طبقات ابن سعد، جلداول م ٢٦)

٧..... خوداً تخضرت الله نع يمي يمي فرمايا كه هفرت على عليه السلام الجمي فييس مرے چنانچه

ا مرزائی کہا کرتے ہیں کہ این عباس وفات کے کائل ہیں۔ بدولوں روائتی ال کے قول کوروکرتی ہیں۔ (ناظم)

"قسال السحسين قسال رسول الله شكالله لليهود ان عيسى لم يمت وانه راجع عليكم قبل يوم القيمة" وحفرت من يعرق عدوات يه كرجاب رسول الشكالة في عددات يه كرفيل مركزتيل مراء اورب شك وه قيامت سع بهل تمارى (نسل كى) طرف رجوع كرف والله بير - په

(تغییراین جریرج ۱۸ سام ۱۸ سطر ۲۸ و درمنثور، ج ۲س ۳۶)

اب اس سے زیادہ معتبر شہادت اور کیا ہو یکتی ہے؟ نیز اس مدیث میں''رجوع'' کا لفظ قائل خور ہے۔مولوی محمطی صاحب لکھتے ہیں۔

'' رجوع لوث کرجانے کا نام ہے۔اس کی طرف جس سے ابتداء ہو۔ یا تقدیر ابتداء خواہ بلحاظ مکان کے ہے یافعل کے یاقول کے۔'' پس معفرت عیسیٰ علیہ السلام کار جوع مکانی ہے کیونکہ وہ زمین سے بی آسان پرا ٹھائے گئے اور آسان سے والپس لوٹ کرزمین پر بی آئیں گے۔فہو العراد!

۵.... امام بخاری کا مقیده: امام بخاری بھی اپی تاریخ میں بھی کھے ہیں کہ دھرت سیلی علیہ اللام جب وفات پائیں گو حدید شریف میں حضور کی کے دوخہ مرارک میں وُن کے عبدالله بن سلام قال یدفن عیسیٰ بن مریم مع رسول الله شکال وصاحبیه فیلیکون قبره رابعا" و بخاری نے اپی تاریخ میں اور طرافی نے عبدالله بن سلام قال یدفن عیسیٰ بن مریم مع رسول الله شکال وصاحبیه فیلیکون قبره رابعا" و بخاری نے اپی تاریخ میں اور طرافی نے عبدالله بن کے ماتھ (دوخہ اللہ میں کہ اللہ سیلی کے ماتھ (دوخہ اطریک کو دولوں اسحابوں کے ماتھ (دوخہ اطریک کونی کے کہ ورون کا کہ میں کہ اللہ میں کہ اللہ سیلی کے دولوں اسکانی کی ایس کے دولوں الله کی کہ اللہ میں کہ دولوں الله میں کہ ایس کے دولوں الله میں کہ میں کہ ویہ کہ دولوں کی ایک حدیث بیان کی مریم اللہ میں کہ ایس کے دولوں ابنی ابن مریم اللہ میں کہ خوالہ اللہ کی کہ دولوں اللہ کی کہ کہ دولوں اللہ کی کہ کہ دولوں اللہ کی کہ کہ دولوں کے لیاں کی کہ دولوں کو کہ کہ دولوں کی اور دولی اور دولی اور دولی کے لیاں مریم کی قبری کی دولوں کی دولوں کی دولوں کو کہ کہ دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کو کہ کا دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کو کہ کہ دولوں کی دولوں کو کہ کہ دولوں کی دولوں دولوں کی دول

ل مرزائی کیج بیر که امام بخاری بی وفات کی کے قائل بیں۔ پردواے ان کے قول کودر تی ہے۔ (عظم)

ے۔ اور میرے ساتھ میرے مقبرے میں وفن کے جاکیں کے پس میں اور عیلیٰ ابن مریم (قیامت کےدن) ابو کراور عرک درمیان ایک مقبرہ سے اضیں گے۔ ک

(مككوة بابنزول ييني فعل تيري)

نوف اس مدیث کی صحت پر مرزا قادیانی نے مہر تعمد یق قبعد فر مائی ہوئی ہے۔ چانچ کھی بیم کناح کے متحلق اس مدیث کو فی کرتے ہوئے کھیتے ہیں۔ ''اس پیش کوئی کی تعمد بق کے بیم کے نکاح کے متحلق اس مدیث کو فی فرمائی ہے کہ یہ نیز وج و یدولد الم یعنی وہ مسیح موجود ہوی کرے گا نیز صاحب اولا وہوگا کو یا اس جگر دسول الشکالی ان سیاه دل محرول کوان کے شہرات کا جواب و عدر ہے ہیں اور فرمار ہے ہیں کہ یہ با تیں ضرور پوری ہوں گے۔''

(هميرانجام آنتم ص ۵ ماشيه فزائن ج احب ٣٣٧)

کیوں جناب! مرزا قادیانی نے کس دورے اس صدیث کی محت اور صداقت کولوگوں کے سامنے پایش کیا ہے آگر اب بھی کوئی" میاہ دل" نہ مانے اور شبہات میں کوہ پڑے تو اس کی مرضی۔

مرزا قادیانی کے زدیک احادیث سے رفع سے اابت ہے

اس ممارت میں مطاکھیدالفاظ قابل خور ہیں مرزا قادیانی نے صاف طور پر سلیم کیا ہے کہ پاکیل اور ہماری اصادیدے اور اخبار کی کما ایوں سے میچ کا آسان پر جانا کا بت ہے۔ فلہ سے

المِراد والحمدلله على ذالك!

پہلاشہ: بیہ کر حضرت میسی کا ای جم کے ساتھ آسان پر جانا فلف کی روسے مال ہے جیسا کہ مرزا قادیائی تھے ہیں: ''نیا اور پرانا فلف بالاتفاق اس بات کو مال جارت کرتا ہے کوئی انسان اسے اس فائی جم کے ساتھ کر وَ زم پر یک بھی تھے تکے بلکہ علم طبعی کی نی تحقیقا تیں اس بات کو فا بت کر چکی ہیں کہ بعض بلند کہا ڈوں کی چینوں پر بھٹے کی اس طبقہ کی ہوا ایک معزص سعوم ہوئی ہے کہ جس میں کہ بعض بلند کہا ڈوں کی چینوں پر بھٹے کر اس طبقہ کی ہوا ایک معزص سعوم ہوئی ہے کہ جس میں زندہ رہنا ممکن نہیں ۔ اس جسم کا کروً ما ہتا ہ یا کروً آ قاب تک جاتھا کس قد دانو خیال ہے۔'' دارال اوام میں بھر ان جس س ۱۳۱)

جواب حضرت على عليه السلام خود بخود آسان پرنيس مئے كدان كواس هم كى كالف بيش آتيس بلكه خدا تعالى نے اپنى قدرت كالمه عكت بالغه سے ان كوآسان پرا شاليا اور خدائے تعالى كا شانے بيس بدركا وثيس بيش نيس استيس جبيا كه مرزا قاديانى كوتىليم ہے چنا مجيدوہ كھتے ہيں: "خدا تعالى كى قدرت سے كھرا بيرنيس كدانسان معة جم عضرى آسان پر چردہ جائے۔"

(چشرمعرفت ص ۲۱۹ فرائن ج ۲۲۳ (۲۲۸)

یس مرزائیوں کا بیشہ نہایت لغواور فغنول ہے۔

دوسراشید: بیدے کہ حضرت عیسی علیدالسلام کا آسان پرجانا قانون قدرت کے برخلاف ہے۔ جواب مرزائیوں کا بیشہ بھی نہاہت بودا ہے جو مش قلت قدیر کی وجہ سے کیا جاتا ہے کیونکہ اول تو کوئی آدمی دنیا میں ایسانہیں۔ جس نے قانون قدرت کا احاط کیا ہو، یا کر سکے پس جب قانون قدرت کا احاط نہیں ہوسکا تو اس کے خلاف ہونا کیا معنی؟ دوسرے نید کہ مرزا قادیائی خود لکھتے ہیں کہ 'خدا اے بندوں کے لئے اپنا قانون بھی بدل لیتا ہے۔''

(چشر معرفت من ۱۹۳ برزائن جسه من ۱۰۱) پس جب خدا تعالی اینے بندوں کے لئے اپنا قانون بدل لیتا ہے قو پھر امتر اض عی

المحمد لله اكرام اس كاحمان اوراس كافونتى مدحرت يكي طيدالسلام كااى جمع من المستحد لله الكرام اس كاحمات والمستحد الله المستحد ا

جوابحصهدوم

تعغرت عیسیٰعلیہ السلام کے آسمان سے نازل ہونے کے ثبوت میں يبلي لكفاجا چكائب كدا كررفع ميح ثابت اوجائة تزول ميح كاثابت اونا كوئي مشكل انتین اور مرزا قادیانی کانجی بی ارشاد بے جنانج لکتے ہیں۔"اس جگدیہ بھی یا در کھنا جائے کہ سے کا ۔ جیم کے ساتھ آسان سے از نااس کے جسم کے ساتھ کا صنے کی فرع ہے۔ لہذا ہے بھی کہ میح آتی جم کے ساتھ آسان سے ازے گاجود تیاش اسے حاصل تھا۔اس دوسری بحث کی فرع ہوگی جو ميح جسم كے ساتھ آسان براخمايا كيا تھا جبكه يه بات قرار بائي تواول جميں اس عقيده پرنظر ذالنا جائے۔جواصل قرار داد دیا گیاہے کہ کہاں تک وہ قر آن اور صدیث سے ثابت ہے کیونکہ اگر اصل كا كماحظة تصفيه بوجائي كاتو كجراس كى فرع مانے ميں تال نيس بوكا أوركم سے كم امكاني طورير بم تول كرسكين ك كه جب ايك فض كاجم هاكى كساته آسان ير چلے جانا ثابت موكيا بو چر ایجم کے ساتھ والی آناس کا کیامشکل ہے۔" (ازالداوبام مااا فرزائن جسم ٢٣٦) سوالحمدللدا كرہم نے صرف قرآن شریف سے، انجیل سے، حدیث شریف سے، آثار محابہ سے اور اقوال مفسرین سے حضرت میے کا آسان پر اٹھایا جانا ابت کر بچکے ہیں بلکہ مرزا قادیانی سے اقبالی ڈکری بھی ماصل کر کے ہیں ہی جب حسب تحریر مرزا قادیانی اصل کا کماحقہ، تصفیہ ہوگیا تو چرفرع کے مانے میں مرزائیوں کونائل نہیں ہونا جاہیے اور ہم امید کرتے ہیں کہ بہت سعیدروس این پر کے مکم کا قبل کرتے ہوئے انے میں تا ال نہیں کریں گا۔

اس تحریر کے مطابق اگر چہ اب نزول سے کے متعلق جوت ہم پہنچانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے گرہم و کیکھر ہے ہیں کہ مرزائی جماعت میں اکثر لوگ جومعولی حرف شاس میں بلکہ جبت سے خاخوا ندہ ہیں جو فیجی واقتیت نہیں رکھتے ان کواس فلا ہمی میں جنا کیا گیا ہے کہ کرزول سے سمراد سینیس کہ بھی گئے ہی آسان سے نازل ہوگا یا وہی سے مراد سے ہماد کہ ہوئی ہیں۔ (نعوذ بلائل من ذلك) حالا تكہ بہات مراسر فلط ہے جو آخذ مرت کے گئے گئی ہیں۔ (نعوذ بلائل من ذلك) حالاتكہ بہات مراسر فلط ہے جو آخذ مرت کے برخلاف ہے۔ فہذا صرورت ہے کہ قرآن مجیدا ور حدیث شریف کی روثن میں مجھی تعلیم میں کی جائے اور بتایا جائے کہ وہی سے ابن مریم نازل ہوگا جو صدیث شریف کی روثن میں مجھی تھی کی جائے اور بتایا جائے کہ وہی سے ابن مریم نازل ہوگا جو اسان پراشیا گیا تھا۔

تاکه سیاه روئے شودهرکه دروغش باش

وہ بی عینیٰ آئے گا حق کی حم بعد میں تھا آسان پر محترم ہے یہ ثابت نص سے اخبار سے با تواخ یار سے افیار سے ہے قیامت کا نشاں اس کا نزول اعتراض قلنی سب ہیں ضول قرآن مجمد سے جبوت

نزول من متحلق پیلی آیت بیدم: "ویسکسلم السناس فی العهد و که الا و من المصلحین (آل عدان: ٤٦) " ﴿ (ازمولوی عمولی صاحب) اوروه لوگول سے جمولے ش اور ادچر عمر ش باتی کرے گا۔ ﴾

اس آیت میں حضرت مریم صدیقہ علیہ السلام کو بشارت دی گئی کہ سی لوگوں سے پھوڑے میں اس آیت میں حضرت مریم صدیقہ علیہ السلام کو بشارت دی گئی کہ سی المیں کی باتیں کی باتیں کی باتیں کی باتیں کی باتیں کے دولت پر اور اور اس ان پر اٹھا لئے گئے۔ چونکہ ضدات الی کے وعدے اپنے واقت پر ضرور پورے ہوتے ہیں اس لئے او میز عمر ش باتیں کا وعدہ اس وقت پورا ہوگا جب وہ آسان سے مزول فر مائن کے۔

اس آیت ہے صاف طور پر ثابت ہے کہ وہی میسیٰ بن سریم نزول فرماً تیں گے۔ جو آسان پر اٹھائے گئے تھے۔ان کے بہائے کوئی اور مخص نہیں آئے گا اگر کوئی امرا غیرا، نقو خیرا مسیحت کا دعویٰ کرے تو وہ نا قابل قبول ہے کیونکہ وہ کذاب ہے۔

جعزت می علیدالسلام نے پہلے ہی انجیل میں خبر دے دی تھی کہ بجیرے میرے نام سے آئیں گے اور کہیں گے کہ وہ میں ہی ہوں اور بہت سے لوگوں کو گمراہ کریں گے۔اس وقت اگر کوئی تم سے کہے کہ دیکھو تے پہال یا دیکھو وہاں ہے تو یقین نہ کرنا کیونکہ جھو نے میں اور جموٹے نی اٹھ کھڑے ہوں گے اور نشان اور عجیب کام دکھا کیں گے۔ تاکہ اگر ممکن ہوتو برگزیدوں کو بھی مگراہ کردیں لیکن تم خبر دار ہودیکھو بیں نے تم سے سب کچھ پہلے ہی کہ دیا ہے۔

(مرض باب ۱۳ آیت ۲ و آیت ۲۳۲۱)

دوسرى آيت بيہ جس سينزول سي ابت ہے: 'وان من اهل المكتاب الا ليدة منن به قبل موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا (نساه: ١٠٥) ' ﴿ اورائل كتاب بيل وَنَيْ نَهِيل جواس كر ليني ميني عليه السلام كى) ساتھاس كيمرنے ہے پہلے ايمان ندلائے گااور قيامت كيدن ووان برگواو موگا۔ ﴾

بہ آیت بھی صاف طور پر ثابت کررہی ہے کہ وہی عینی علیہ السلام دوہارہ تشریف لائیں کے جوآسان پر بحسد عضری افضائے مجے بھوکہ اس آیت سے پہلے آیت بیل دفعہ الله الله الله میں حضرت عینی علیہ السلام کے آسان پر افضائے جانے کا ذکر ہے اور اس آیت میں ان کے نزول کا اور ای آیت سے ایک جلیل القدر صحابی حضرت ابو ہر برہ نے خصرت عینی علیہ السلام کی دوبارہ آنے پر استدلال کیا ہے اور ای استدلال کے جرم میں مرز اقادیاتی نے ان کی تو ہین کرتے ہوئے آئیں میں انقدر اللہ کی تو ہین کرتے ہوئے آئیں انقدر اللہ کیا ہے۔

جمرت الوبرية كي روايت بيدي: "عن ابسي هريدة قال قال رسول

الله عَيَّنَا والذي نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله الحد حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة فاقرعروا وان شئتم ﴿ وان اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ﴾ (بنارى ٢٠٠٠ ملم ٢٠٠٠) ﴿ الا بريرة عروايت برسول المفاللة في فرمايا م ب المن مدى باتح من ميرى جان بحرفرو بالعرورة من ابن مريم عم اورعن موك اس منان مريم عم اورعن بوكر نوف فرما على جرس كورون المنافقة في فرمايا م ب نوف فرما عمل كاوروه صليب كولوزي كاورفزي كول كرين كاور بزيو بالا ويكوران بي كاور بال بهر ومايا كالمراب كالمراب كالمراب كالمراب كالمراب كالمراب كالمراب كالمراب كورا والمياب كالمراب كالمرا

باوجوداس بات کے کہ مرزا خدا پخش نے نقل صدیث میں تھوڑی لفظی تحریف کی ہے کہ ''یضع الجزیة'' کی بجائے بیضع الحدب کھا ہے۔

(ديكمويخاري مطبوع حسينيه معرج اس اعداباب نزول عيسي)

تاہم ہمیں اس بات کی خوثی ہے کہ انہوں نے اس مدیث کی صحت میں تو انکارئیں کیا۔ گرمولوی مجد علی معا حب نے نہ صرف اس مدیث سے انکار کیا ہے بلکہ معزت ابو ہریرہ کے ذمہ بیالزام بھی لگایا ہے کہ وہ معزت علیے السلام کے دوبارہ تشریف لانے کے قائل نہیں۔ '' معزت چنا نچہ ''بیان القرآن'' جلد اول صفحہ ۵۷۹،۵۷۸ کے لوٹ ۷۲۵ میں کھتے ہیں۔ '' معزت ابو ہریہ کی طرف ایک روایت منسوب ہے جس میں نزول این مریم کا ذکر کرنے کے بعد انہوں نے فرمایا۔ فاقر وال ان شدتم وان من اھل الکتاب جوشن بیروایت بیان کرتا ہے کہ

نازل ہونے والا این مرم تم تمارا امام تمیں میں سے ہوگا۔ وہ بیعقیدہ نیس رکھ سکتا کہ حضرت عیلی علیا اسلام خوددو ہارہ آئیں گے۔ علیا اسلام خوددو ہارہ آئیں گے۔

جواب ہم جمران ہیں کہ مولوی صاحب نے دیدہ داشتہ الی مشہور معروف صدیث کا کس جرات اور دلیری سے انکار کیا اور۔

چیه دلاور است وزین کسه بکف چراغ دارد

ك مثال كويم كردكمايات:

اؤل تو جم مولوی صاحب سے الزای طور پر بوچیتے ہیں کہ اگر حضرت ابو ہریرہ کا بی عقیدہ نہیں تھا کہ حضرت علیہ مولوی صاحب سے الزای طور پر بوچیتے ہیں کہ اگر حضرت ابو ہریرہ کا بی گاڑا تھا کہ وہ ان کوکم تدیر کم ورایت اور غلاقیم چیسے نامناسب اور تو بین آمیز الفاظ سے یاد کرتے ہیں۔ چنانچہ کیستے ہیں: ' فرض اس مرشہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض کم قد بر کرنے والے صحابی جن کی درایت آچی نہیں تھی۔ (چیسے ابو ہریرہ) وہ اپنی غلاقی سے عیمی موجود کے آنے کی چیش کوئی پر نظر درایت آخی کوئی پیش کوئی پر نظر دال کر بین خیال کرتے ہے کہ حضرت عیمی ہی آئی کمی سے حسیا کہ ابتداء میں ابو ہریرہ بوجہ اپنی سادگی اور کی درایت کے ایسے دھوکوں میں پڑ جایا کرتا تھا۔ چنانچہ ایک صحابی کے آگ میں پڑ نے ایک چیش کوئی میں بھی اس کو بی وجوکوں میں پڑ جایا کرتا تھا۔ ورای میں اہم کے آگ میں پڑنے کی چیش کوئی میں بھی اس کو بی وجوکہ لگا تھا اور آ یت نے اور نے میں اس کوئی دھو کہ کا تھا ہوں ہے سے بیا جا ہتا تھا کہ حضرت عیمی کرتا تھا جس سے سنے والے کوئی آئی تھی کوئی میں بال کے آگ میں بیا کہ اس کے ۔ ''وان میں اہم خوارت کی تو بی میں کہ اس کے عقیدہ کی تھا کہ حضرت عیمی خود دو بارہ آئی میں موت سے پہلے سب اس پر ایمان کے تی ہیں کہ ان کا حقیدہ کی تھا کہ حضرت عیمی خود دو بارہ آئی میں کہ اس می خود دو بارہ آئی میں کہ آب سے جیں امر کے اور آپ کہتے جیں کہ ان کا میر عقیدہ کی تھا کہ حضرت عیمی خود دو بارہ آئی میں کہ آب سے جیں یا مرزاصا حب؟

سوم ید کہ جس صدیث کی بناء پر آپ نے ان کے عقیدہ سے اٹکار کا استدلال کیا ہے۔ وہ حدیث بھی جب انہی ابو ہر برڈ سے مروی ہے جو بقول مرزا قادیانی (نعوذ باللہ) کم فہم اور بے عقل تقے تو اس صدیث کا کیااعتبار؟ اوراس سے استدلال کرنا کیسا؟

جہارم بیکد مرزا قادیانی کی تحریر ہالاسے حضرت ابو ہریرہ کی تو بین ثابت ہوتی ہے یائیس؟ اور چھٹس تو بین اصحاب کا مرتکب ہووہ مجرم ہے یائیس؟

جناب حضور عليه السلام ن ارشاد فرمايا ب: "لا تسبوا اصدابي فلوا ان

احد دکم انفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم و لانصيفه "يخي مير امحاب ويرا دري کونکه اگرم ش يون مير امدان که ايد د که دري کونکه اگرم ش يونک آدی امد (پهار) که برايرسونا خرج کري ان کا لیک د که او اب کونيس پنټا اور شاس که آوجه که براير بهی ... (مکلو ۱ سرم جمار شاوجه: "اکرموا اصحابی فانهم خيار کم "يخي مير امحاب کی تعظيم کرواس که که ده تهار د بهترين بي ... (مکلو ۱ مترجم جمس ۳۷۳) کی تعظيم کرواس که که ده تهار د بهترين بي ... (مکلو ۱ مترجم جمس ۳۷۳) کي تعظيم کرواس که که ده تهار کم اسلام که کافلون ورزی کريدان کی خلاف ورزی کی بهتر آپ کيا کی د پي ايدي اورجو مختص حضور عليه السلام که کم کی خلاف ورزی کريداس کی تبست آپ کيا فتو کا درج جن ؟

ووسری حدیث جو حفرت! یع بریرة سے مروی ہے۔ جس سے ان کے عقیدہ پر مریدرو تی پر تی ہے۔ یہ ابن اسحاق عن مریدرو تی پر تی ہے۔ یہ ابن اسحاق عن محمد بین سلم المزهری عن حنظلة بن علی الاسلمی عن ابی هریرة قال سمعت رسول الله یقول لیهبطن الله عیسی بن مریم حکما عدلا واماما مقسطاً یکسر الصلیب ویقتل الخنزیر ویضع الجزیة ویفیض المال حتی لا یجد من یاخذہ ولیسلکن الروحاء حاجاً او معتمر او یدین بهما جمیعا " یہ دمن یاخذہ ولیسلکن الروحاء حاجاً او معتمر او یدین بهما جمیعا " اس نے محد بن سمر نری ہے این اسحاق سے اس نے محد بن سمر نری ہے اس نے این اسحاق سے اس نے ابی بریرہ سے روایت کی اس نے مجاس نے ابی بریرہ سے روایت کی اس نے کہا کہ میں نے رسول الشمالی تی اس نے ابی بریرہ سے روایت کی اس نے کہا کہ میں نے رسول الشمالی تی کے اور تربی کی اور وروحاء سے وی کے اور مال بہت ہوگا یہاں تک کرکوئی آ دمی ایسانہ پایا جائے گا جو اس کو لے اور وہ روحاء سے کے اور عربی الانے کے لئے ضرور چلیل گے۔ کی

(تغييرابن جريرج ٢٨٠٠ ١٨١ سطر٢٣٠٠)

فوث: حفرت مسلى عليه السلام كي آسان سے اتر نے كى كيفيت حفرت نواس بن

سمعان گیروایت می ورج ہے۔ جس کے الفاظ بیاں ''اذ هبط عیسی بن مریم بشرقی دمشق عند المنارة البیضاء بین مهروذتین واضعایده علی اجنحة ملکین '' لین جب سیل این مریم دهن کے مشرق کی طرف فیدمناره کے نزدیک آسان سے اتریں گؤ دوزرد کیڑے بینے دوفرشتوں کے بازدوں برائے باتھ رکے ہوئے ہوں گے۔

(ترندی مترجم جهه ۱۹ باب فتنه د جال)

مسے کا آسان سے اتر نامرزا قادیانی کوشلیم ہے

مرزا قادیانی نے اس صدیث پر بھی مہرتقد کی گائی ہوئی ہے چنانچہ اپنی بیاری کے متعلق اس صدیث سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

'' ویکھو میری بیاری کی نسبت بھی آنخفرت کالگے نے چیش کوئی کی تھی جو اس طرح وقوع میں آئی آپ نے فرمایا تھا کہ تھی جو اس طرح وقوع میں آئی آپ نے فرمایا تھا کہ تھی جب آسان سے اس کے حدود کی اور ایک نیچ کے دھڑ کی لیمن مراق اور کھرت بھی کے دھڑ کی لیمن مراق اور کھرت بول '' (رسال تھیڈ ماہ جون ۲-۱۹ میں ۱۹۵۵م مراق کو کہ کرک صدیت میں میں مرزائی کہا کرتے ہیں کہ حضرت سے کے آسان سے اس نے کا ذکر کسی صدیت میں نہیں ہے۔ مگر بہاں مرزا قادیانی نے خود تسلیم کر کے ' سیاہ دل' مکروں کے قول کو دکر دیا ہے۔

صداتت جہپ نہیں کی بناوٹ کے پھولوں سے کہ خوشبو انہیں کئی جمعی کاغذ کے پھولوں سے

تيرى مديث: جود هرت الا برية من مروى به بير من الحدو مسلم عن ابن مريم الله تالي قال ليهان عيسى أبن مريم بفج الروحاء بالمحتج او بالعمرة او ليثنيتهما جميعا " واحماور سلم نالا برية مدواء ك ب رسول الشكالة نفر ما يا كيسى اين مريم في روحاء من في عمره ك لنه يادولول كوادا كرن ك لنا مرام أيا تعيس ك في المن مسم ١٩٠٨ مراه المناح المناطقة المناطق

اس مدیث کی شرح می علام نووی لکھتے ہیں: 'وهذا یکون بعد نزول عیسی علیه السلام من السماء فی آخر الزمان ''رجمہ بیکام عج وغیره کا اداکرنا (عیسی علیه السلام کے آسان سے نازل ہونے کے بعد آخر زبانے میں ہوگا۔

(نووی شرح مسلم ج اص ۸ بهم، باب جواز التمتع فی الحج والقرآن)

امرزا قادیاتی نے جج نہیں کیا۔ لہذاان کادعویٰ مسیحت باطل ہے۔ (ناظم)

اب اس مدیث ہے بھی صاف جابت ہے کہ حضرت ابو ہریہ گا کیی عقیدہ تھا کہ حضرت ابو ہریہ گا کیی عقیدہ تھا کہ حضرت عیسی معلیہ اسلام خود دوبارہ تشریف لائیں گے۔ ان سے اس حمل کی بہت ی حدیثیں موقع ہیں۔ جن کے لکھنے کی اس مختصر سے رسالے میں صحبات نہیں ہے۔ شہادت کے لئے صرف اس قدرکا فی ہیں۔

صدیث امامکم منکم "کامطلب بیصدیث بھی حضرت الو ہریہ ہے موی ہے جو بخاری اور سلم کے علاوہ مندایا م اجمد بیکی کی کتاب اساء والسفات ، محکوۃ اور درمنور میں بھی درج ہے ۔ پوری صدیث اس طرح پرے "عین ابسی هریدة قال قال رسول الله منتیلا کیف انتم اذا نزل ابن مریم من السماء فیکم و امامکم منکم (بیکی) "و حضرت ابو کیف انتم اذا نزل ابن مریم من السماء فیکم و امامکم منکم (بیکی) تو حضرت ابو ہریہ ہم میں السماء میکم منکم منکم ربیہ ہم میں آسان سے نازل ہوں کے اور تہمارا امام میں سے ہوگا۔ پ

اس مدیث کا مطلب نهایت صاف اور واضح بے کہ آنخفرت الله ف اس مدیث میں ابن مریم کے فرد الی اس میں تم یف کرے میں ابن مریم کے فرول اور امام مہدی کے ظہور کی خبر دی ہے۔ مگر مرز الی اس میں تم یف کرکے المام میں کہ اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب ابن مریم تم میں فیون فر ماہوگا اور وہ میں میں سے ایک امام ہوگا۔''

خودمرزاقادیانی مجی لکھتے ہیں کہ: '' بخاری صاحب اپنی سی میں آخوف اسامکم منکم کیدکر چپ ہو گئے ۔ یعنی سی بخاری میں صرف بی سی کی آخریف کسی ہے کہ وہ ایک فخض تم میں ہے ہوگا اور تمہارالها م ہوگا۔'' (ازالدا وہام ۱۹۳۸ ہوائن جسس ۱۷۱)

لی آس فلط ترجمه اور فلط قبی کی بناء پر مولوی محد علی صاحب حضرت ابو بریره کواپنا ہم خیال بھتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:'' جو تحض بیرواہت بیان کرتا ہے کہ نازل ہونے والا ابن مریم تمہارا امام تمہیں ہے ہوگا۔وہ بیر تقیدہ فیش رکھ سکتا کہ حضرت میسی جلیدالسلام فودد وہارہ آئیں ہے۔''

(بيان القرآن جاص ٥٥٥)

ہم کتے ہیں کہ فض مندرجہ بالا حدیثوں کی روے بردایت کرتا ہے کہ نازل ہوئے والا این مریم آسان ہے اتر سے گا۔ باشاہ بوگا، صلیب کو تر رے گا، خزیر کو آل کرے گا، جزیر کو منسوخ کرے گا اور فی روحاء ہے احرام بائدھ کرج کرے گا۔وہ بی عقیدہ ہر گرنمیں رکھ سکا کہ نازل ہونے والا این مریم تمہارا امام تمہیں میں سے ہوگا۔ لکھنے کو تو مولوی صاحب نے بی عبارت کھوبی ماری کین بھوت کوئی بیش نیس کیا اور بدایک مسلمدا مرے کدوموئی باد ولیل باطل موتا ہے لائدا مولوی صاحب کی بیٹر ریکوئی وقعت نیس کھتی۔

ہم نے او پر تھھا ہے کہ مرز ائیوں کا ترجہ غلط ہے۔ اس کا جُوت یہ ہے کہ ان کے ترجہ میں لفظ ''وہ'' ذاکد ہے جو صدی ہے کے کی لفظ کا ترجہ جی اور اس بناء پر مطلب بھی غلط لیا گیا ہے پس اگر ''وہ تکال دیا جائے تو ترجہ بھی مجھے ہوجا تا ہے اور مطلب بھی صاف لگل آتا ہے اور صدی میں واؤ عاطف بیس ہے بلکہ جع بہے ''و عین میں واؤ عاطف بیس ہے بلکہ جع بہے ''وعین جا اس قال دسول الله فیندن عیسی ابن مریم فیقول امیر هم تعلی صل جا اس فی قول المیر هم تعلی صل المنا فیدہ الامة ''واور جابر ہے وایت ہے اس نے کہا: رمول اللہ اللہ فیدہ الامة ''واور جابر ہے روایت ہے اس نے کہا: رمول اللہ اللہ فیدہ الامة ''واور جابر ہے روایت ہے اس نے کہا: رمول اللہ اللہ فیدہ الامت نہیں کرتا) دام مہدی) ان سے کہا آؤ ہمیں نماز پڑھاؤ ہی وہ کہیں گے نہیں (میں امامت نہیں کرتا) دور کے اور اللہ تعلی کے اس امت نہیں کرتا)

(منكلوة مترجم جهه ١٢٨، باب نزول عيسلي)

بیصدیث مرزا قاویانی کو می تعلیم ہے چتا نچد لکھتے ہیں: "صدیث میں آیا ہے کد سے جو کر تھے جو آئے جو آئے جو آئے جو آئے والا ہے۔وہ دوسروں کے پیچھے نماز پڑھے گا۔" (فادی احمدیہ جلداول ۱۸۲۳)

پس اس مدیث مندرجہ بالا سے ظاہر ہے کہ جب عیسیٰ نازل ہوں گے تو وہ اما منہوں سے بلکہ ان کے سوار کے تو وہ اما منہوں سے بلکہ ان کے سواو کی و دسر افتص امام ہوگا جواس امت میں سے ہوگا اور وہ امام مہدی ہیں۔ جن کا ذکر دوسری احادیث میں بھی موجود ہے ۔ کو یا بید حدیث ذریع بحث حدیث کی تغییر ہے جو ہمارے دمولیٰ کی ایک زیردست ولیل ہے۔ اس سے زیر بحث حدیث کا مطلب بالکل صاف ہوجا تا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور امام مہدی دوعلی دوعلی میں جستیاں ہیں جن کی خبر حضو المقصود!

اب ہم آیت نہ کورہ الصدر کی تغییر حضرت ابو ہریرہ کے سوا دوسرے محابہ و تا ابھین کے اقوال سے بیان کرتے ہیں۔

ل ویکھومفکوۃ باب اشراط الساعة فصل القید خود مرزا قادیانی بھی کھتے ہیں کہ: '' ہمخضرت پیش کوئی میں فرماتے ہیں کہ وہ مہدی طلق اور طلق میں میری مانند ہوگا یواطی اسمہ واسم ابیداسم الی مینی میرے نام جیسا اس کا نام ہوگا اور میرے باپ کے نام کی طرح اس کے باپ کا نام۔'' (ازالہ او املی اول سے ۱۹۸۸ المی پیم م ۲۵۰ فرائن جسم ۱۵۵)

''واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم من طريق عن ابن عباسٌ في قوله ﴿وان من اهل الكتاب الا ليومنن به قبل موته ﴾ قال قبل موت عيسي' ابن جريراورابن الى حاتم في طريقول عد معرت ابن عباس عدوايت كى بكداس آیت می قبل موت سےمراقل موت میلی علی السلام ہے۔ یعی معرت میلی علی السلام کے مرنے سے بہلے تمام الل كتاب ان كے ساتھ اليمان لے أكي مح _ في (درمنورج مس ٢٥٠ طر٥) " واخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن شهر بن حوشب في قوله: ﴿وان سن اهل الكتاب الاليومنن به قبل موته ﴾ عن محمد بن على بن ابي طالب هو ابن الحنفية قال: ليس من اهل الكتاب احد الا اتته الملائكة يغربون وجهه ودبرة ثم يقال ياعدو والله ان عيسى روح الله وكذبت على الله وزعمت انه الله، ان عيسى لم يمت وانه رفع الى السماء وهو نازل قبل ان تقوم الساعة فلا يبقى يهودى ولا نصراني الا امن به " ﴿ عبدا بن حيد في اورابن منذر فهرين وشب اس آيت هي وان من اهل الكتابالغ معرت محدين علي بن الي طالب سے جوابن صفیہ ہے۔روایت کی ہاس نے کہا اہل کتاب میں سے کوئی نہیں کہ اس کے یاں فرشتے آتے ہیں۔اس کے منداور دیر ہر مارتے ہیں چرکہتے ہیں۔اے فدا کے دشمن! یے شک عیسیٰ روح اللہ اوراس کا کلمہ ہے تونے خدا پر جعوث بولا اور کمان کیا کہوہ (عیسیٰ) اللہ ہے۔ ي فك عيني نيس مراء اورب شك وه آسان كي طرف الحائ مك اوروه قيامت سيديم نازل ہونے والے ہیں اپس کوئی یہودی اور تھرانی باتی ندر ہے گا جوان کے ساتھ ایمان نہ (درمنثورج ۲س ۲۳۱ سطر۱۱۵ ۲۱۲).

س.... "واخرج عبدالرزاق وعبد بن حمید وابن جرید وابن المنذر عن قتادة فی قوله ﴿ وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته فال اذا نزل المنت به الادیان کلها ویوم القیامة یکون علیهم شهیدا" ﴿ عبدالرزاق اورعبدین عمیدادراین جریاوراین منذر نے حضرت قادة سے اس آیت وان من اهل الکتابالن عمیر دوایت کی ہے کہ اس نے کہا جس دقت (حضرت عیلی علیال ملام) نازل ہوں کے ان کے ساتھ کل فرق سے کوگ ایمان لا کی کے اور دو قیامت کے دن ان یکوگوہ ہوں کے ۔ ان ساتھ کل فرق سے کوگ ایمان لا کی کے اور دو قیامت کے دن ان یکوگوہ ہوں گے ۔ ا

(درمنتورج ٢٨ ٢٨٨، سطر٢٩،٢٩)

"واخرج ابن جرير عن ابن زيد في قوله ﴿وان من اهل الكتأب الا

ليومنن به قبل موته قال اذا انزل عيسى عليه السلام فقتل الدجال لم يبق يهودى في الارض الا امن به "فواورائن جريف المن ذيه عليه الرض الا امن به "فواورائن جريف المن وتت وطرت على عليه المل الكتاب الله على المروايت كى باس في كهاجس وتت وطرت على عليه الملام نازل مول كريس كاوركوكي يهودى زين عن باتى نه موكا جوان كراح والكوكي يهودى زين عن باتى نه موكا جوان كراح وسائل المالكولي ورمنورية وسنده (درمنورية وسندور)

(درمنتورج وص زكور بسطر ٣١٧،٣١٣)

٢..... "واخرج ابن جرير عن الحسن ﴿وان من اهل الكتاب الاليومنن به قبل موته ﴾ قال قبل موت عيسى والله انه الان حيى عند الله ولكن اذا نزل آمنو به اجمعون "﴿ائن جرير فرست من اهل الكتابالغ ﴾ شرروايت كي عاس نها تخل مود عمراد الم موت عيلي عاورضا كي من دوت وه نازل موكاتما موكساس من من دوت وه نازل موكاتما موكساس كما تحايان لا تم عند المناسكين عمل المراسكين عن دوت وه نازل موكاتما موكساس كما تحايان لا تم عند المناسكين عند من دوت وه نازل موكاتما موكساس كما تحايان لا تم عند المناسكين عند من دوت وه نازل موكاتما موسيد عند المناسكين عند من دوت وه نازل موكاتما موكساس كما تحايان لا تم عند المناسكين عند الله المناسكين عند ال

اس تم کی بیمیوں روایتی ہیں جو محابہ کرام اور تا بعین عظام سے مروی ہیں اور ان سب کے ورج کرنے کی اس چھوٹے سے رسالے میں مخبائش نہیں۔ اگر کھی کو زیادہ و کھنے کی خواہش ہے تو دوائن جربے، درمنثو روغیرہ نقاسیر کا مطالعہ کرے۔

یبود کا حضرت عیسی علیه السلام سے ایمان لانے پر اعتر اض اور اس کا جواب استراض است مولوی صاحب کو است ایمان لانے پر اعتر اض اور اس کا جواب کا حضرت میسی پر دوبارہ نزول کے وقت ایمان لانا ب میں ہے اگر دوبارہ نزول فرض ہی کرلیا جائے تو ایمان حضرت میسی کر ایمان حضرت میسی کی مسلق کی ہوگئے پر دولائیں کے مصرت میسی کی سام وقت حضرت میسی کا موالی کے استان لانے کے میسی ہوئے کہ اس وقت کے نی حضرت میسی ہوئے کہ اس وقت کے نی حضرت میسی ہوئے کہ اس وقت کے نی حضرت میسی ہوں گے۔ حال کہ

عام عقیدہ کے مطابق بھی وہ محض مجد د ہوكرآ كيں مے۔نہ نبي ہوكر۔ پھران پرائيان لانے كيا معنى؟''

جواب مولوی صاحب کو اپن تغییر بالرائے پراس قدر ناز ہے کہ جاہیا سلف صالحین کے برخلاف صفحات کے مطلق صالحین کے برخلاف صفحات کے موت ہیں۔ خداجائے وہ بی۔ اس ایم ایم اس کے اس فرکسی فتہ نہ محقے بیا انہوں نے ایل ایل بی کا امتحان نہ دیا ہوا تھا اس لئے ان کی تغییر قابل اختیار نہیں ہے۔ حمر الحمد مولوی صاحب کو یا وہ وہ اپنی لغر دن میں پیدا شدہ ، جناب سیدالمرسلین کے تربیت یا فتہ صحاب کی سند حاصل کے ہوئے۔ اگر اختبار کے قابل نہیں تو آپ کا بیان کس طرح قابل اختبار محاب کی سند حاصل کے ہوئے۔ اگر اختبار کے قابل نہیں تو آپ کا بیان کس طرح قابل اختبار موسکتا ہے۔ درآ نحالیک آپ ایک موثی کی بات بھی ٹیس مجھ سکے۔ بی ہے :

خود ستائی تو خوار کرتی ہے۔ بھوت سر پر سوار کرتی ہے اس سے ہوتی ہے دقار کرتی ہے اس سے ہوتی ہے دقار کرتی ہے دور کو بے دقار کرتی ہے دور کو بے دائر کرتی ہے دور کو بے دور کرتی ہے دور کرتے ہوں کہ دور کرتے ہوں کر

حضرت! اگرآپ حضرت على عليه السلام كا دوباره نزول تسليم كرليس تو جميس تو يدى وقتى ہوگى اور جھڑا اى ختى ہوجائے گا۔ اور آپ كى تمام شكليس بھى حل ہوجائيں گى اور بير تو كوئى مشكل ہى جي ہوكہ فتم ہوجائے گا۔ اور آپ كى تمام شكليس بھى حل ہوجائيں گى اور بير تو كوئى مشكل ہى جي بير زاصا حب كوئ موجود ہے۔ آپ مرزاصا حب كوئ موجود بجی خيال كرتے ہيں اور مجد د بھی۔ اى بناه پر آپ ان كے ساتھ بھى ايمان ركھتے ہيں۔ پس جب تمام مرزائى مرزا قاديانى كے ساتھ ايمان لانے كے باوجود مسلمان كهلانے پرامراركرتے ہيں اور ان كے خيال ميں مرزا قاديانى كے ساتھ ايمان لانے دامل رسول الشكائے كے ساتھ ہى ايمان لانا ہو حضرت عيلى عليه السام كے ساتھ ايمان لانے والے لوگ كيوں مسلمان نہ كھلاسكيں كے۔ ہو حضرت عيلى عليه السام كے ساتھ ہى ايمان لانا ورامل رسول الشكائے كے ساتھ ہى ايمان

دوسری بات بیہ کہ بداور موت کی خمیری بلکداس سے پہلی اور کھیلی آیت بل بختی واحد ما یک کی اور کھیلی آیت بل بختی واحد ما یک کی خمیری بی سب حضرت میسی علیدالسلام کی طرف پھرتی بیں اس سے کی اور مخفی کا مراولینا جس کا ذکر یہال نہیں ہے۔ قرآن مجید کی بلاخت اور فشاء کے خلاف ہے اور اس سے رسول النہ اللہ بھی مرادیس لئے جاسکتے۔ کیونکہ آپ کواس آیت سے ماتیل و مابعد کی خمیر سے

ا طب کیا گیا ہے ہیں آپ کی بیکمال فوٹ جی ہے کہ یہاں رمول خدانگ کو مراو لے رہے ہیں۔ امید ہے کہ آپ کی تملی ہوگی ہوگی اگر کچو کسررہ گی تواحقر پھر خدمت کوتیار ہے۔

تیری آیت بیے جس بندول سی قابت ہے "وان اعلم الساعة فلا تحمدن بها واتبعون - هذا صراط مستقیم، ولا یصدنکم الشیطن انه لکم عدق مبین (زخرف دان ۱۲٬۲۱۱) " (واور برگل وه حضرت کی طیرال ام قیامت کے لئے نشان مبین اس میں شب ند کرواور میری ویروی کرو - بیداه سیری ہے اور تم کوشیطان ندرو کے بے فک وه قبراد امر تی می شب نہ کرواور میری ویروی کرو - بیداه سیری ہے اور تم کوشیطان ندرو کے بے فک و قبراد امر تی می شب نہ کرواور میری ویروی کرو - بیداه سیری ہے اور تم کوشیطان ندرو کے بے فک

اس آیت ہے بھی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیمیٰی علیہ السلام قیامت ہے پہلے دوبارہ تشریف السلام قیامت ہے پہلے دوبارہ تشریف لائٹر نیف لا تا قیامت کی نشائی ہے۔خدائے علیم وتبیر کے علم میں تھا کہ کسی زائد میں اللہ اللہ کی دائد میں معرفت الوگوں کو پہلے تی متنبہ کردیا کہ خبر دارشیطان کے بہکانے پراس عقیدہ ہے انکار نہ کرنا کیونکہ وہ تہا راوش ہے۔
کرنا کیونکہ وہ تہا راوش ہے۔

حضرت عیمی علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ '' جموئے اور جموئے نی اٹھ کھڑے ہوں
کے اورا یسے بوئے نشان اور عجیب کام دکھا ئیں گے کہ اگر ممکن ہوتو برگزیدوں کو بھی گراہ کرلیں۔
دیکھو میں نے پہلے ہی تم ہے کہ دیا ہے۔'' ('تی، باب ۲۳، ۲۳، ۲۳، ۲۳، براب ۲۱، آب ۲۳، ۲۰ تا براہ ان ورآ پ نے دوبارہ آنے کی خبر اس طرح دی تھی ''اور فور آن دنوں کی مصیبت کے
بعد سورج تاریک ہوجائے گا اور چائد اپنی روشی ندرے گا اور ستارے آسان ہے گریں گے اور
آسانوں کی تو تمیں ہلائی جائیں گی اوراس وقت این آدم کا نشان آسان پر دکھائی وے گا اوراس
وقت زمین کی ساری قو میں چھاتی چشیں گی اوراس آدم کو بدی قدرت اور جلال کے ساتھ آسان
کے بادلوں پر آئے دیکھیں ہے۔ میں تم ہے تھے کہتا ہوں کہ جب یہ با تمیں نہولیں نیسل ہرگز تمام
نہ ہوگی۔آسان اور زمین کی جائی جائیں میرکن نظیس گی۔لیکن اس دن اوراس
گھڑی کی باب کو فی فیش جانیا نہ آسان کے فرشتے نہ بیٹیا گرمرف باپ۔''

(متی،باب،۱۳۱۳،۳۹۳، مرتر،باب،۱۳۱۳،۳۹۳، متردی باب،۱۳۱۳، یت ۳۲۲۳۰،۲۲۳) اس کے بعد ابقر آن مجید نے دوبارہ صراحت کردی ہے کہ حضرت سیسی علید السلام کا دوبارہ تشریف لاناحق ہے۔شیطان کا دحوکہ نہ کھانا کہ ساگر کوئی اب بھی نہ سیجے واس کی مرض ۔ اس آیت کی تلمیر آٹار محابہ سے بھی اس طرح مروی ہے۔ چنانچ دومنثور شس ہے: ا…… ''اخرج الفريابى وسعيد بن منصور ومسدود وعبد بن حميد وابن ابى حاتم والطبرانى من طرق عن ابن عباسٌ فى قوله ﴿وانه لعلم للساعة﴾ قال خروج عيسى قبل يوم القيامة ''﴿ مَعْرَتُ ابْنَ عَهَا لَ حَرَوجَ عَيْسَى قبل يوم القيامة ''﴿ مَعْرَتُ ابْنَ عَهَا لَا الله علم للساعة ﴾ كامطلب معزت الله على الساعة ﴾ كامطلب معزت الله على الله على الساعة ﴾ كامطلب معزت الله على اله على الله عل

ساست "عبد بن حمید وابن جریر عن الحسن (وانه لعلم للساعة) قال نزول عیسی " ﴿ تعرت من العراد الله علم الساعة) قال نزول عیسی " ﴿ تعرت من الله علم الله

سسس "واخرج عبدالرزاق وعبد بن حمید وابن جریر عن قتاده ﴿وانه لعلم للساعة ﴾ قال نزول عیسی علم الساعة "﴿ حضرت آلادٌ عروایت ب که نزول سی علی اللام آیامت کے لئے تشائی ہے۔ ﴾ (درمنورج ۱۸ سر ۱۳۳۳)

اس حم کی اور بھی بہت روایات ہیں گر' مشت از خروار نے' اس قدر کافی ہیں۔ شکر سے کہ مولوی جو علی صاحب اس آیت پر کوئی خاص احمر اض نہیں کر سکے۔ بلکہ شلیم کرتے ہیں کہ '' انے '' میں خمیر معز تابین عباس اور بعض مغمرین کے زود کیا بن مریم کی طرف جاتی ہے۔ '' اور' معز ت سینی کو ساحت کے لئے نشان تو کہا جا سکتا ہے خواہ زول میسی کی میں اور ہو۔'' مگر آخر کا را بی عاوت ہے جو رہو کر جو گرج میں توک تھم کا ایک بچوکا لگائی گئے کہ'' تیا مت کے نشانوں میں اگر ہے تو زول میسی کی اجب ہم قرآن میں اگر ہے تو زول میسی کی اجب ہم قرآن میں ارفی طرف سے بیٹوں بوط سے ایک سے مراوز دول میسی کی اجب ہم قرآن شریف میں اور اس سے ایس سے ایس سے ایس سے ایس سے ایس سے ایس ۔

(بيان القرّان،جسم ١٩٨٧)

کی نے کی کہا ہے۔ نیش کوم نہ از پے کین است حمداے طبیعش ایں است مولوی صاحب کو جب سلیم ہے کہ حضرت عینی کوساعت کے لئے نثان کہا جاسکتا ہے اور یعی آپ مائند ہیں کہ زول عینی قیامت کے نثالوں میں ہے ہو گھرا لگار کس بات کا ؟ رہا ہم کا معنی قیامت ہے المیں ؟ سویہ بھی آپ کولوث ۹۳۱ میں سلیم ہے کہ ساعة کا معنی قیامت ہے اور خاص اسی لوٹ کے اخیر میں انہوں نے بیر عدیث کسی ہے۔ انسا و الساعة کا سیسی کے ساتیدن اس میں مجمی ساعة کا معنی قیامت میں سلیم کیا ہے تو پھر آپ کی زبانی فیصلہ ہو کیا ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام کا نزول قیامت کے نثالوں میں سے ہاور یکی مضرین کرام نے بھی کسا

چین آت به جس سے صفرت عیلی کا دوبارہ تشریف لانا کا بت ہے: '' هو الذی ارسل رسول باللہ دی و دیس الحق اللہ الدین کله ولو کرہ المسترکون (صف: ۹) '' ﴿ دو مه م دو دو دا جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور سیج دین کے ساتھ بیجا تا کماس کو تمام دینوں پر قالب کرے اگر چیشرک نا خوش ہوں۔ ﴾

اس آیت ہے بھی مفسرین کرام نے حضرت علی علیہ السلام کے دوبارہ آنے پر استدلال کیا ہے مگر مرزائیوں پر اتمام جت کے لئے مرزا قادیانی کی مایدناز کتاب''برا بین احمد بید تے تغییر پیش کرتے ہیں۔" بیآیت جسمانی اور سیاست ملکی کے طور پر حفرت سے کے حق میں پیش کوئی ہے اور جس غلب کا ملہ دین اسلام کا وعدہ دیا حمیا ہے۔ وہ غلبہ سے کے ذریعے سے ظہور میں آئے گا اور جب حضرت سی دوبارہ اس دنیا میں تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ سے دین اسلام جمیع آفاق اوراقطارش ميل جائكار (براين الحريب مسمم ١٩٩٠، ١٩٩٠ ماشيدر ماشيرة رائن جاس ٥٩٢) یانج یں آیت: بیے جومروا قادیانی نے معرت سمج کے دوبارہ تشریف لانے کے *متعلق پیش کی ہے:*عسسٰ رب کے ان پسرحہ علیکم وان عدتہ عدنا وجعلنا جہنم للكافرين حصيرا فداتعالى كاارادهاس بات كاطرف متوجه بجهم يردم كراورا مرتم نے گناہ اور سر مقی کی طرف رجوع کیا تو ہم بھی سز ااور عقوبت کی طرف رجوع کریں مے اور ہم نے جہنم کو کا فروں کے لئے قید خاند بنار کھا ہے۔ یہ آیت اس مقام میں حضرت میں کے جلالی طور پر (نازل) ہونے کا ظاہراشارہ ہے۔ یعنی اگر طریق رفق اور نری اور لطف احسان کو قبول نہیں کریں مے اور ح بھن جو ولائل واضح اور آیات بینہ کے مل کیا ہے۔ اس سے سرکش رہیں گے تو وہ زبانہ مجى آئے والا ہے كہ جب خدا تعالى محرمن كے لئے شدت اور عصف اور فہر اور تى كواستعال مى لائے گا اور حصرت سے علیدالسلام نہایت جلالت کے ساتھد دیا پر اثریں گے۔ اور تمام راہوں اور

سڑکوں کوخس و خاشاک سے صاف کردیں گے ادر کج ناراست کا نام ونشان ندرہے گا۔ اور جلال البی مگراہی کے تم کواپنی بخل قبری ہے نیست و نا بود کردےگا۔

(براین احدیدی سم ۵۰۵ ماشد، نزائن جام ۲۰۲ ماشد)

اب ان حوالوں کے بعد دوسرا کوئی ثبوت بھم پہنچانے کی ضرورت ہی ہاتی نہیں رہتی

جبد مرزا قادیانی خود سلیم کر چکے ہیں کہ حضرت سے طیدالسلام دوبارہ اس دنیا ہیں تشریف لائیں گے اور تمام راہوں اور سڑکوں خس وخاشاک سے صاف کردیں گے۔ گرممکن ہے کہ کوئی منچلا مرزائی یہ کہد دے کہ مرزا قادیانی نے اس عقیدہ سے دجوع کرلیا تھا۔ جیسا کہ وہ خود لکھتے ہیں: دوبارہ دنیا ہیں آنے کا ذکر لکھا ہے وہ صرف ایک مشہور عقیدہ کے لئا اس میں کی طرف آج کل جمارے مسلمان بھائیوں کے خیالات جھکے مشہور عقیدہ کے لحاظ سے ہے جس کی طرف آج کل جمارے مسلمان بھائیوں کے خیالات جھکے موج میں۔''

سواس کا پہلا جواب تو ہہ ہے کہ مرزا قادیانی کا بھی بیان ان کے اسلامی عقیدہ کو چھوڑنے اور نے ذہب کی بنیادر کھنے پردالات کرتا ہے۔ چنا نچرہ ہونداس کی تقریق مندرجہ ذیل الفاظ میں کرتے ہیں۔ ''ہی بیان جو براہین میں درج ہو چکا ہے۔ صرف اس مرسری پیروی کی وجہ سے جو ہم کو تی از انکشاف اصل حقیقت اپنے ہی کہ آفار مرد ہے کے لحاظ ہے لازم ہے۔ کیونکہ جولوگ خدا تعالی ہے الہام پاتے ہیں وہ بغیر بلائے نہیں ہولتے اور بغیر مجھائے نہیں ہجھتے اور بغیر فرائے کوئی دولری نہیں کرتے۔ ای وجہ سے کوئی دار بخیر فرائے کوئی دولری نہیں کرتے۔ ای وجہ سے محل اور بغیر فرائے کوئی دار کرنے کے بارے میں وقی ممارے نہیں ہوتی کی جارے میں وقی مارٹ بہتر جانے تھے اور پروقت نزول ماز انہیں ہوتی تھے۔ سوای لحاظ ہے حضرت سے کہا ہن مرکم کی فرائے دولری ایس مرکم کی نام دریا تھا ہم کوئی جو ایس کوئی جو شرکم کی ایس مرکم کی نیست اپنی طرف سے کوئی بحث نہیں کی گئی تھی۔ اب جو خدا تعالی نے حقیقت امرکواس عاجز پر ظاہر فرمایا تو عام طور پراس کا اعلان از بس خردری تھا۔ '' (زال او ہام ۱۳۸۵ مرکواس عاجز پر ظاہر فرمایا تو عام طور پراس کا اعلان از بس خردری تھا۔''

اس عبارت سے مندرجہ ذیل امور فابت ہوتے ہیں:

ا حضرت کے علیہ السلام کا دوبارہ آنے کا عقیدہ جو پر اہیں میں مرزا قادیا نی نے لکھا تھادہ اینے ہی کے آثار مروبیہ کے فاظ سے تھا۔

r..... حضرت سے علیہ السلام کا دوبارہ تشریف لانا آ فار نبوبیہ ہے السلام کا دوبارہ تشریف لانا آ فار نبوبیہ ہے ا

ا جس طرح حضوط الله في اسيند مولاكريم سه وي ياكرايين بهل انبياه كي سنت كوچموز

ویے تھے۔ای طرح مرزا قادیانی نے اپنے رب' عاتیٰ '' سے الہام پاکر حضو تا 🗗 کے فرمائے ہوئے عقا ئدکوچھوڑ دیا۔بس جھڑا ہی ختم جرانگی کی بات ہے کہ مرزائی کس منہ سے کہا کرتے ہیں كمرزا قادياني كوئى نى شريعت نيس لائد واللى شريعت ميس انهول نے كوئى كى بيشى نيس كى -يب كدمرزا قاديانى كايدكك كررابين ش جو يحمآ نجناب في لكماب ووقر أن شريف كي آيات سے استدلال كر كي كلها ب اور از الديس جو كچر كلها ب وه صرف زباني جع خرج ہے۔ابقر آن مجیدی آیت کو مشہور عقیدہ " کہ کرترک کرنا اورائے اوہا مباطلہ رعل كرنا مرزا قادياني كى بى شان ب_مسلمان توكوئي اسي تعليم بيس كرسكتا_ یہ ہے کہ مرزا قادیانی کا برابین کے مضامین کوسرسری کہنا بھی محض دھوکا ب_جس سے ناواقفوں کی نظر میں خاک جمو تکنامطلوب بے۔ یا ''دروغ گے و را حافظ۔ نماشد " كامعالمه بي كونكه "براين احدية" ايك الي كتاب بي جس كي صحت اور صداقت ك متعلق مرزا قادياني كوبرانا ز تفااوراس كي نسبت وه بهت پکيدلكه ميكي بين چناني. سب سے اول انہوں نے اشتہار انعامی دن ہزار شاکع کیا۔ جس کا مخص ابتدائی سطور میں ہوں ہے۔''انعامی دس بزاررو پیدان سب لوگوں کے لئے جومشارکت اپنی کتاب کی فرقان مجيد سان دلاكل اور برابين حقانيه من جوفرقان مجيد سے ہم نے لكھى ثابت كردكھا كيس يا اگر كتاب المبامي كى ان دلاكل كے پیش كرنے سے قطعاً عاجز ہونے كا اپني كتاب ميں اقر اركر كے ہمارے ہى (رابن احديث ١١، فزائن جام ٢٠٠٠) دلائل كونمبروارتو ژديں۔'' لکھتے ہیں۔'' کہاس کتاب میں وہ تمام صداقتیں مرقوم ہیں۔جن پراصول علم دین ك مشتل بين اوروه تمام فها نُق عاليه كه جن كي ديئت اجمّا كى كانام اسلام ہے۔وہ سب اس ميں (براین احدیم ۱۳۹، فزائن ج اص ۱۲۹) مرقوم ہیں۔' معت ہیں'' کہ بیکتاب قرآن شریف کے دقائق اور تھائق اور اس کے اسرار عالیہ اور اس كعلم حكميه اوراس كاعلى فلفه ظاهركرنے كے لئے ايك عالى بيان تغير ب-" (برابين احديث عرار فزائن جام ١٣٠) كلية بين " بيناب خاتم الانبيا والله كوخواب من ويكها اوراس وقت اس عاجز ك ہاتھ میں ایک وین کا بتی کہ جوخوداس عاجز کی تالف معلوم ہوتی تھی۔ استحضرت علیہ نے اس

ل مرزا قاویانی لکھتے ہیں:ربناعائ اوراس کاتر جمہ' نمارارب عالی ہے۔'' (پراہین احمد میں ۵۵۸،۵۵۵ عاشید ورحاشید فرائن جاس ۲۹۲۳) کتاب کوہ کیوکر حمر فی زبان میں ہو چھا کہ تونے اس کتاب کا کیانام رکھاہے؟ خاکسار نے عرض کیا کہ اس کا نام میں نے قطبی رکھا ہے۔ جس نام کی تعبیراب اس اشتہاری کتاب کی تالیف ہونے پر یکھلی کہ وہ ایک ایسی کتاب ہے کہ جو قطب ستارہ کی طرح غیر متزلزل اور متحکم ہے۔ جس کے کالل استحکام کوئیٹن کرکے دس بڑار دو یہ کا اشتہارہ یا کیا ہے۔''

(براین احدیش ۱۳۸ جاشیدور حاشید، نزائن جاس ۲۷۵)

۵..... کلیتے ہیں:''اباس کتاب کامتولی اور مہتم ظاہر آوباطناً حضرت رب العالمین ہے اور کچیم معلوم نہیں کہ کی اندازہ اور مقدار تک اس کو پہنچانے کا ارادہ ہے اور کچ تو یہ ہے کہ جس قدراس نے جلد چہارم تک انوار حقیقت اسلام کے ظاہر کئے ہیں۔ یہ بھی اتمام جحت کے لئے کافی ہیں۔'' (براہیں احمد یہ ناشل بچے صفحہ اخرائی جامی ۱۹۳۲)

عبارت مندرجه بالاسه صاف طور يرظام رب كه:

..... برامین الهای کیاب ب جوقر آن شریف کی عالی بیان تغییر ب اور غیر مترازل او متحکم ب

٢..... اس كامتولى اومبتنم طاهرأو باطنأ الله باور

س..... اس كمضافين اتمام جمت كے لئے كانى بير _

پی حضرت کے علیه السلام کا دوبارہ تشریف لا تاجواس کتاب میں درج ہے۔وہ البای ہے۔ جو خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اتمام جمت کے لئے کافی ہے۔ بس فیصلہ شد:

ہوا ہے مدی کا فیصلہ اچھا میرے حق میں

زلیخا نے کیا خود پاک دامن ماہ کنعال کا

سوال عشم امت مسلم ش باب نبوت مسدود بوجاناتسليم كرايا جائي كوكيا المخضرت كرمين بدنى ؟

جواب اس کا جواب شبه نمبر ایس پر گزر چکاہے۔

سوال بقتم کیامچد دوقت یا امام زمان کا با نتا اور پیچانتار کن ایمان ہے اوراس کے بغیر نجات نیس ہوسکتی ؟

جواب امام زمان مجدد وفت کا مانتار کن ایمان نیس ہے۔ کیونکد امام نی ٹیس ہوتا۔ (مسل مسلی دوم ص ۱۹) کداس کا افکار کفر ہوا اور مجد دمجی نی ٹیس ہوتا کداس کا منکر کا فر ہواور ند کسی امام اور مجد د نے ایسے افکار کی وجد سے کس کو کا فرکھا ہے۔

جن حدیثوں کی بناء پربیروال کیا گیا ہے۔ان کا مطلب بیان کرنے سے پہلے بیتانا

ضرورى معلوم بوتا ہے كما مام اور محدد كے كہتے بيں؟ لى جا ننا جا بے كمة

الم كل تعريف الم م كل تعريف بيب: "الاسام السوت مبه انساناً كانا يقتدى بقوله او معتابا" (منردات الم راض مطوع مرا)

(ازمولوی مجموعلی صاحب)امام وہ ہے جس کی پیروی کی جائے خواہ انسان ہو۔ جس معلی میں بین سے دیات ہے۔ میں میں ان میں میں اور کی جمع ہوں کا میں میں اور کی میں ہوئے ہیں۔ میں میں میں میں میں

کے قول یا تھل کی میروی ہو، یا کتاب۔ (بیان القرآن جامی ۱۱۱ نوٹ ۱۵۵) امام کی جمع آئمہ ہے۔ ﴾ اس تعریف سے معلوم ہوا کہ امام کی دوصور تیس جیں۔ امام بصورت انسان اور امام

بسورت کتاب امام بسورت انسان کی دوشمیں ہیں۔ امام حق اور امام باطل امام حق وہ ہیں جو یکی کی ہدایت کرتے ہیں۔ جیسا کر آر آن مجیدش ہے:" وجد علناهم اثعة بهدون باامر نا واو حید ندا الیهم فعل الخیرات واقام الصلاة وایتاء الزکاة وکانوا لنا عابدین (انبیدا: ۷۳) "اور ہم نے آئیں امام بنایا وہ مارے حکم سے ہدایت کرتے تھا ور ہم نے ان کی طرف نیک کام کرنے کی اور نماز قائم کرنے اور زکو ہ دینے کی وی کی اور وہ ماری عبادت کرنے والے تھے۔"

امامت کی مجردو فتمیں ہیں۔

ا..... امامت خاص اور

۲....۲ أمامت عام

اؤل امامت خاص جیے امامت کبرگاہمی کہتے ہیں۔ انبیاء پلیم السلام کوعطاء کی گئی جیسا کہ خداتعالی نے معترت ایراہیم علیہ السلام کوفر مایا تھا: ''انسی جساعسلک لمسلفساس امسامساً (بقرہ: ۲۷)''بعنی'' میں ضرور تھے لوگوں کے لئے امام پتانے والا ہوں۔''

اس امامت کے لئے دعوی کی بھی ضرورت ہادراس کا مانتا بھی فرض ہے۔ کیونکہ یہ امامت دراصل نبوت ہی ہو اور نبوت پر ایمان لا تا فرض اوراس کا انکار کرتا کفر ہے۔ مگر چونکہ جناب رسول الشفائل فاتم النبیین ہیں۔ آپ کے ساتھ ہر حمی نبوت اور رسالت ختم ہو چک ہے۔ اس لئے اب ندامامت کبری کا وجود باتی ہے اور نداس کے دعوی کی گر مخوائش ہے بلکہ اب اگر کوئی

ھخض اس امامت (نبوت) کا دعویٰ کرے تو ہ جموتا ہے۔

دوم امامت عام جس کوامامت صغری بھی کہتے ہیں۔ بیاس امت مرحومہ میں جاری ہے جو خداتھا لی کے نیک بندوں کوعطا ہوتی ہے۔ جیسا کر آن شریف میں ہے: ''والدنین یقولون ربنا حسب لغدا من ازواج نیا و ذریا تانا قدرة اعین واجعلنا للمتقین اماماً (فرق ان ۲۷) '' ﴿ اوروه جو کہتے ہیں: اے ہمارے رب ہمیں اپنی ہو یوں سے اور اپنی اولاو سے آکھوں کی خطافر مااور ہمیں مقیوں کا امام بنا۔ کی

اس امامت میں نہ کسی دعوئی کی ضرورت ہے اور نہ پچھ بننے کی حاجت نہ بیرکن ایمان ہے اور نہ اس کا اٹکار کفر ہے۔ یکی وجہ ہے کہ امت میں اگر چہ بہت سے امام ہوگر رہے ہیں گر نہ . کسی نے امامت کا دعوئی کیا ہے اور نہ اپنے اٹکار کی وجہ سے کسی کو کا فرکہا ہے۔ لوگوں نے خود بخو دبخو دان کی اسلامی کارگز ارکی اور دین خد مات سے متاثر موکر اور ان میں امامت کے آٹار پاکر ان کو امام شکیم کیا ہے اور ان کی بیرو کی اور تا بعد ارک کو اینا فرض سمجھا ہے۔

صدیت شریف می ہے کہ حضرت امام مہدی ہی خود بخو دانی امامت ومبدویت کا دوکی نہیں کر ہے جانی ہے۔ چنانی دوکی نہیں کر ہے جانی ہے۔ چنانی کتابوں میں قیامت کی علامتوں کے عوان سے یہ کی تعما ہے کہ ' بقیہ السلف مسلمان مدید منورہ سے البوں میں قیامت کی علامتوں کے عنوان سے یہ کی تعما ہے کہ ' بقیہ السلف مسلمان مدید منورہ حقر سے اسلمان اس بجس میں ہوں کے کہ حضرت امام مہدی کو الاش کرنا چاہئے تا کہ ان کے مصائب کے دفعیے کا موجب ہوں اور دخمن کے پہر سے نجات دلائیں۔ حضرت امام مہدی اس حضی اس حضی اس حضی اس حضی اس حضی کی میں موسلے کے درسے کہ مباوالوگ بھے چیے ضعیف کو دابدال عظام آپ کو الاش کر ہے ہوں گے۔ اس درسی کہ مبدی ہوں گے۔ اس دراس البال عظام آپ کو الاش کر ہے ہوں گے۔ اور اس البال عظام آپ کو پہان کی اور جراو کر آپ سے بیعت کر لے گی۔'' طامات تیامت میں کا المنا علی میں میں المنا ہے تیامت کہ نہ خواتی ہوں ہے۔ آور ہیں کہ عند موت خلیفة فی خورج رجل من اہل المدینة ہار با الی مکة فیاتیہ ناس من اہل مکة فی خرج و خل من اہل المدینة ہار با الی مکة فیاتیہ ناس من اہل مکة فی خور المقام السام ہو المل مکة فی خور المقام السام ہو المدینة ہار با الی مکة فیاتیہ ناس من اہل مکة فی خور المقام السام ہو المدین والمقام السام ہو المدین المدینة ہار با الی مکة فیاتیہ ناس من اہل مکة فی خور المقام السام ہو المدین والمقام السام ہو المدین المدین والمقام السام ہو المدین والمقام المدین والمقام اللہ ہو المدین والمقام المدین المدین والمقام اللہ ہو المدین والمقام المدین والمقام اللہ ہو المدین والمقام اللہ ہو المدین والمقام اللہ ہو المدین والمقام اللہ والی والمدین والمدین والمقام اللہ والمدین والمدین والمدین والمدین والمدین والمدین والمقام اللہ والمدین والمدین والمقام اللہ والمدین والمدین

وصرت امسلمنے جناب رسول الشطافة بروایت كى بآپ نے فرالا: خلیفه (بادشاه وقت) كے مرف بے فرالا: خلیفه (بادشاه وقت) كر فرالا معدى كالے الله على الله معدى كلے الله الله على الله معدى كلے الله على الله معدى الله الله على الله

پی معلوم ہوا کہ اس امامت کے لئے کسی دعویٰ کی ضرورت کیس ہے اور جو دعویٰ کرتا ہے وہ اللہ میں جٹلا ہے اور شلطی کرتا ہے۔ اکثر علائے کرام وفضلائے عظام جومجدوں میں امام اور مقتدائے امام میں اور موجب ہدایت عوام برصح وشام میں۔ امامت کے اس شعبہ سے فائز المرام میں جود بی خدمات انجام وے رہے ہیں۔ (خالحمدللہ علی ذلك)

ر بالصورت كتاب امام بوتاس پهلے تو تورات امام تى ـ جيدا كرخداوندكريم نے ادر ثاد فرمايا ہے:'' و من قبله كتب موسى اماماً و رحمة (هود: ۱۸ احقاف: ۱۲)'' ترجمہ: اوراس سے پہلے موئ كى كتاب امام ورحت تقى۔

ريس القرآن تريف الم ع: "وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة

للمؤمنين (بني اسرائيل: ٨٢) ''

جس طرح امامت كبرى بي انبياء يليم السلام شامل بين اى طرح بير كتابين بهى شامل بين اورجس طرح انبياء پرايمان لا نافرض اوران كا انكار كفر ب اى طرح ان كتابون پرايمان لا نا فرض اوران كاندهان كفر ب يحرجس طرح آنخضرت الله خاتم الانبياء بين اس طرح قرآن جميد خاتم الكتاب المسما وى ب

اب مدید کامطلب سنوحضور نے ارشاد فرمایا ہے: ''مین لم یعرف امام زمانه فقد مات میتة الب اهلیة ''یعن جس فنس نے اینے زمانہ کے امام کونہ پیچا تا اورم کیا وہ جا لمیت کی موت مراریدارشاد نمایت بجا اورورست ہے۔

اس کی پہلی صورت ہے ہے کہ امامت کبری کے لحاظ سے ہمارے لئے امام زمانہ بھورت انسان میں ہمائی ہے ہمارے لئے امام زمانہ بھورت انسان استخصرت کیا ہے اور بھورت انسان ہم ہو چکا ہے اور ان کی امامت کا زمانہ قیامت تک وسیع ہے ہیں جس شخص نے ان کونہ پہلیانا اور ان کی بیروی نہ کی اور مرحم انسان کی موت مرا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ امت مغری کے لحاظ سے امان حق پہلے بھی بہت سے

ہوگزرے ہیں جونہایت کوشش اور سرگری ہے دینی خدمات انجام دیتے رہے ہیں اور آسمندہ بھی ہوتے رہے ہیں اور آسمندہ بھی ہوتے رہا والے میں ہوتے رہا والے ہوتے رہا ہوتے رہا ہوتے رہا ہوتے رہا ہوتے رہا ہوتے رہیں گے جواد گول کو پھنانے اور گراہ کرنے کے لئے کی طرح کے خوش نما جال بچھاتے رہیں گے دہیں جس شخص نے امام جن اور امام باطل میں تمیز نہ کی اور بلاتمیز باطل کے پنچے میں گرفتار ہوا اور مرکیا تو بے قتک وہ جہالت کی موت مرا مولا تاروم نے اس حدیث کے مطابق ارشا فرمایا ہے۔

اے بیا ایلیں آدم روۓ ہست پی بېر دیے باید داد دست

لینی اے ناطب! بہت ہے المیس انسان کی صورت ہیں۔اس لئے ہر کس کے ہاتھ میں (بلاسو ہے سمجھے) ہاتھ نہیں دینا چاہئے۔سوالجمداللہ کہ اللہ سنت والجماعت آنخضرت ملک کے امام زبان اورامام الانبیاء مانتے ہیں۔

> امام رسال ہیشوائے سبیل امین خدا مہبط جبرائیال امی کمامالیان تک کی فدیات اوراملائی کارگزارا

اورامت كي تمام امان حقى كى دينى خدمات اوراسلامى كارگز ارى كا صدق دل سے اعتراف كرتے ہوئے ان كے حق منظار ميں۔

. آن امسامسان کسه کردنند اجتهساد

د حست حق بسر سردان جعله بساد اورالمان باطل کی تمیز کرکے ان کی عیار ہوں اور مکار ہوں سے خود پھی بیجہ ہیں اور

روسردل کو محی متنبه کرے بیانے کی کوشش کرتے ہیں۔

ایس سعادت بزور بازو نیست تانه بخشد خدائے بخشفده

مجدد کی بحث

اب مجدو کی بابت سنو: جناب رسول النسکی نے ارشاد فرمایا ہے: "ان الله عنو وجل یبعث لفذہ الامة علی راس کل مائة سنة من یجدد لها دینها "فریتی برقک الله قالی عزوجل اس امت من برصدی کر پرایا فض بھیج کا جواس کے لئے اس کے وین کوتازہ کرے۔ کا

ال صدیث سے بیتو البت ہے کہ ال امت میں مجدد پیدا ہوں گے۔ گریہ البت نیس محدد پیدا ہوں گے۔ گریہ البت نیس محدد ہدا ہوں کا کرنا ہی ضروری ہے۔ اوران کا الکار کتر ہے۔ بلدمجدد کو بلا دحوی شاموثی کے ساتھ اپنا کا مرتا جا ہے۔ یہاں تک کہ لوگ خود بخود اس کے مجدد ہونے کا الکار شرکری چنا نچہ اس محدد بغلبہ ظن معاصرین دلے ازالھ لی علم و بقرائن و احوال و انتفاع بعلم او "یعنی معلم منہ کو کہ بیجدد ہے۔ گراس کے زبانہ کے علاماور قرائن اوراحوال اوراس کے علم سے نفع کہ نیج سے (اس کے مجدد ہونے کا) گان کریں۔

گران میں۔

(قرائر ایک اوراحوال اوراس کے علم سے نفع کہ بیجہ سے (اس کے مجدد ہونے کا)

نیز من کا لفظ واحد کے لئے بھی آتا ہاور جع کے لئے بھی اس لئے بی فروری نہیں ہے کرمید دصرف ایک بی ہو ملکد ایک دفت میں اور ایک بی ملک میں بہت سے مجد دہو سکتے ہیں اور بہ مرز ائیوں کو بھی تسلیم ہے۔

حاصل کلام: امام کی طرح محدد کے لئے بھی نہ کی دعویٰ کی ضرورت ہے اور شاظهار کی ضرورت ہے اور شاظهار کی ضرورت بلاعت ہوئے ضرورت بلکہ اس کے علوم ظاہری و باطنی میں کامل وکمل ہوئے اور جائد سنت وقام عبدعت ہوئے کی ضرورت ہے۔ چنانچ ہواب صاحب موصوف کھتے ہیں: ''ولا بداست کے عالم باشد

بعلوم دینیه ظاهره و باطنه و ناصر سنت وقامع بدعت بود " ویخ مجدد کے اللہ مردر کے والا کے خردر کے والا کے خردر کے والا کے خردر کے دالا مرد کا دردگار اور بدعت کودور کرنے والا مورد کے دالا مرد کے دالا کے دالا مرد کے دالا کے درد کے دالا کے درد کے د

کینے کو قو مرزا قادیانی بھی کہتے ہیں کہ دھی مجدد ہوں۔ '(انالدادہام ۱۸، نزائن جسم میں دھوں۔ '(انالدادہام ۱۸، نزائن جسم فی مدور کے اور کا اور کی کام کر کے ندد کھایا جائے۔ ہم نے جہاں تک مرزا قادیانی کی تعلیمات اور تقنیفات کودیکھا ان بی احیاے سنت اور اما تت بدعت کا مام ونشان نیس پایا۔ ہاں اپنی امامت، مجدد ہت ، مہدویت، عیسویت، نبوت، اور الوہیت کا جا بجا راگ گایا ہے جومرزائیوں کے سواالی علم اور طالبان جن کی نظر میں کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ کیونکہ اس سے دین کوئی کی تقیقت نہیں رکھتا۔ کیونکہ اس سے دین کوئی کی تقیدہ وی بھی گئی بلکہ دخت اندازی اور تقرقہ بازی پیدا ہوئی ہے۔

اگرمرزائی صاحبان ضدادر تعصب مطیحه و موکر منصفانه طور پرغور کریں تو یقینا وہ ای بتید بر کالیں کے سیکن اگر کی مرزائی کومرزا قادیانی کی جسن عقیدت کی بناء پر ہماری تحریر فلامعلوم ہوتو وہ مرزا قادیانی کی کوئی الی کمی کمیب پیش کر بے جوان کے دعاوی کے بغیر محض دی تعلوم پر حشتل ہو۔ جس سے سنت کی تا ئیداور بدھت کی تر دیدگی تی ہوتو ہم اپنی تحریروا پس لے لیس سے اور اس محض کوانعام دیں ہے۔

یا دوسری صورت میں گزشتہ تیرہ سوسال کے مجدوین میں سے چندمجددوں کی الیک تصانیف پٹی کرسے بیان کانام بتادے جس میں انہوں نے مرزا قادیانی کی طرح اپنی ہی بزائی کا اظہار کیا جواور انہیاء کی تو بین کرنے کے علاوہ اپنے محمدین کو کافر، وجال، حرام زادے، ذربیۃ البغایا وغیرہ ناجا تزاورنا مناسب الفاظ سے تخاطب کیا جوالا بھی ہم انعام وسینے کو تیار ہیں۔

اورا گرمرزائی بیردونوں کام نہ کرسکیس اورانشا ماللہ تعالی ہرگز نہ کرسکیس کے۔''ویلو کان بعضہ م لبعض ظہیر ا''کوخدا تعالیٰ کے خوف اورعا قبت کے گرسے مرزائیت کوڑک کر کے جناب سرود کا کنات دفتر موجودات کھاٹھ کا وامن بکڑیں۔تاکدانجام پخیرہو۔

من آنسچسه شرط بسلاغ است بساتومیگونم تسو خسواه ازار پسنسد گیسر خسواه مسلال سوال بعثمحض موجود کوجدو استفاسے آپ کے خیال پی ایمان پر کمیاز و پرتی ہے؟ جواب حفرت سے موجود کوجود وانے سے ایمان پر کوئی ذرفیس پڑتی بلکہ ایمان تا زہ ہوتا ہے۔ بشرطیکہ وہی سے موجود ہوں جن کے نزول کی خبر آنخضر سعات نے دی ہوئی ہے اورا کر آپ کی مراد مسمح موجود سے مرزا قادیانی ہوں تو اول تو وہ سے موجود ہی نہیں اور پھروہ مجدد بھی نہیں ہو سکتے جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔

مجدوى تعریف طاعل قاری نے ہی ہی بنت السنة عن البدعة ویکشر السعلم ویعز اهله ویقمع البدعة ویکسر اهلها "پین مجدوده ہے جوست کو برعت ک فاہر کرے اور علم کو زیاده کرے اور اہل علم کی عزت کرے اور برعت کا قمع کرے اور اہل برعت کو توڑے۔

توڑے۔

(جُجُ الکرام م ۱۳۱۰)

محرمرزا قادیانی نے نہ توسنت کوزندہ کیا ہے اورالل علم کی عزت وقو قیر کی ہے بلکہ الثا الل علم کی تو بین وتحقیر کرنے کے علاوہ الی الی بدعات بلکہ تغریات جاری کی بیں کہ تو بہ ہی مجمل۔ ھان

ا کسی مسلمان نے آج تک خدائی کا دعوی ٹیس کیا۔ آگر کسی ولی اللہ کے منہ سے قافی اللہ کے درجہ بیس کائی اللہ کے درجہ بیس کائی کر کو یت اور بیہوثی کے عالم بیس بے اعتمار کوئی ایسا کلمہ لکل بھی گیا ہے تو اس پر فخر اور اصرار ٹیس کیا۔ بلکہ بوش بیس آ کر لاعلمی کا اظہار اور قائل کے واجب القتل ہونے کا اقرار کیا ہے۔ چنا نچہ مثنوی شریف بیس بایز ید بسطائی کا واقعہ بول کھھا ہے۔

بسا مسریداں آں فسفیسر مستنشم بسایسزیسد آمد کسه نك بیزداں مسلم مریدوں کے ماتھوہ حشمت والافقر بایزیدآیا کہ دیکھویش ضعا ہوں۔

گفت مستسانسه عیسال آل ذو فنون لا السسه الّا انسساه سا خسساعبسدون اس صاحب فؤن نےمستی کی حالت میں اعلانہ کہا پھرے سواکوئی خداتیس ہیں تم

> سب میری عمادت کرد۔ چوں گےزشے آں حال گفتندش صباح

جون صرف المسلم المسلم

www.besturdubooks.wordpress.com

جبوه حال گررچکاتو لوگوں نے اس کے وقت کہاتو نے ایما کہا اور پرٹھ کھی تھیں ہے۔
کہ فت ایس بازگر کستم ایس مشغله
کہ روھا در من زنید آن دم ھلیه
اس نے کہاا گریش پھریکام کروں تو چھریوں سامی وقت بھے ماردیا۔
حسق مسنوہ از تین و مسن با تینم
چوں چنیں گوٹد ببائد کشتنم گوٹم
خداتو الی جم میں کہ جاوری جم وارموں جب ایما کہوں تو پھے آل کرویا۔
مگرم زا قادیاتی علی اطلان کہتے ہیں: ''جس نے کشف یس و پکھا کہ پس خود خدا موں اور یقین کیا کہ وہ کی کہا کہ جا سے اس کو کہا اس کھی کہ کر کے قارید کہا تھا کہ جس خود خدا موں اور یقین کیا کہ وہ کہ جا سے اس کو کہا اس کھی کھر سے تو بہ کرتے اس کوائی کتابوں پس

(آئينيكالات م ١٢٥،٥٢٥ فرائن ج ٥ م ١٢٥ وكتاب البريد ص ١٥٠١ فرائن ج ١٠٣ م١٠٠) ۲....
 ۲....
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 ۲...
 "فرشية نفوس فلكيه وارواح كواكب كانام بواورعالم ميس جو كجيهور باب كواكب اورسيارات كي (فحص توضیح المرام ص۳۷،۳۳، فزائن ج سوم ۲۷،۷۸) تا فيرسے بور باہے۔" سسسسسسسسلمان نے آج تک قرآن مجید کی کسی آیت سے اٹکارٹیس کیا۔ گرمرزا قادیانی نے بہت ی آیات میں تاویل اور تغییر بالرائے سے کام لے کرا نکار کی راہ پیدا کی ہے۔ چنانچہ: القريس الخضرت الشيخ كمعراج جسمي معمر موكرة بت"سب من الدي اسري بعبده ليلا "كالكاركياب-جنانية" ازاله "من لكية بن كة سيرمعراج الجم كثيف ك ع ساته نيس تفابك نهايت اعلى درجه كاكشف تفاء" (ازالداد بام ٢٥ ماشيه نزائن جسم ٢١ ماشيه) ب اني نبوت كادعوى كرك آيت" خاتم التيين" كالكاركيا برية ني لكه ين "المارا : دعویٰ ہے کہ ہم رسول اور نبی ہیں۔'' (اخاربدر۵رمارچ۱۹۰۸ء) ج حضرت يسلى عليه السلام كآسان يرزنده الفائح جانے سے الكاركر كآيت "بل (ازالهاوبام ص ۲۲،۲۲، خزائن جسوس ۲۱،۵۲۱) رفعه الله إليه "كااتكادكيا --حفرت سي عليه السلام كم هجزات الكاركركة يت" انسى قد جستتكم باية من دبكم الغ "كالكادكياب چناني لكية بيل "نيسائيل ني بهت ساآب كم عجزات

كھے بي مرق بات يہ كرآب سے وكى مجر وبيس موار"

(ضميرانجام أعقم ١٠ حاشيه فزائن ج ١١٩٠)

ه جہاد کو حرام قرار دے کر آیات جہاد سے اٹکار کیا ہے۔ چنانچر (تخد کوار دیش کا بنوائن عدائن کا دیائن کا میں کا بنوائن کا میں کا بنوائن کے دائن کا دائن کے دائن کے

اب چھوڑ دو جہاد کا اے دوستو خیال دین کے لئے حرام ہے اب جنگ اور قال

وعلامات قیامت کا جوبص صرح کابت میں الکارکیا ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ سم و مینا بھی گوار نہیں کیا۔ محرمرزا قادیانی نے معرت سے کی اعلانی تو بین کی اور پھر بڑے تخر سے اسے اپنی کابوں میں شائع کیاچنا ٹھے کھتے ہیں۔ نقل کفر کفر نباشد!

"آپکا خاندان بھی نہاہے پاک اور مطہر ہے۔ تین دادیاں اور نانیاں ان کی زناکار اور کسی عور تیں تھیں۔ جن کے خون ہے آپ کا وجود ظہور پذیر ہوا۔ گرشاید بی بھی خدائی کے لئے ایک شرط ہوگی۔ آپ کا تجریوں سے میلان اور صحبت بھی شایدای دجہ سے ہوکہ جدی مناسبت درمیان ہے۔ ورنہ کوئی پر ہیزگارانسان ایک جوان تجری کو بیموقع نہیں دے سکتا کہ وہ اس کے سر برانانا پاک ہاتھ دگا ہے اور زناکاری کی کمائی کا پلید عطراس کے سر پر ملے اور اسپنے بالوں کواس کے بیروں پر ملے اور اسپنے بالوں کواس کے بیروں پر ملے استراک بھی دو اس کے میروں پر ملے استراک بھی کہ ایسانسان کی چلن کا آدمی ہوسکتا ہے۔"

(خميرانجام آعم ص ٤ بزائن ج اص ٢٩١ حاشيه)

ای کتاب میں دوسری جگہ کھتے ہیں۔''پس ہم ایسے ناپاک خیال اور متکبر اور راستہازوں کے دشمن کوایک بھلا مانس آ دمی بھی قرار ٹیس دے سکتے چہ جائیکہ اس کو نبی قرار دیں۔''

(ایناً ص ۹ بخزائن ج ۱۱ ص ۲۹۳ حاشی) (نعوذ بالله من هذه الهفوات والمنوا امات) اندری حالات و بنابری خیالات ایک ایما ندارآ دمی کے لئے ایسے تختص کومیرو با ثنا تو

در کنارمسلمان جانتا بھی د شوار ہے اوراس کے مجدد ماننے سے ند مرف ایمان پر زدی پڑتی ہے بلکہ ایمان رہتا ہی نہیں۔

سوال نم احادیث میجد کی روسے آپ کے نز دیک حضرت پیسٹی علیہ السلام اور مہدی آخر الزمان دجال، یا چوج ماجوج وغیرہ کے متعلق مسلمان کوکیا عقا کدر کھنے جا ایکن ؟ جواب نص صريح واحاديث صحح كى روسة حضرت عينى عليه السلام كا دوباره تشريف لاتا دوبال ، ياجوج اور ماجوح كا لكلناء مغرب سے سورج كا لإحناء امام مهدى كا ظهور اور ويكر علامات قيامت حق يول " يتاني " فقد اكبر" على جوعقا كدكى اليك نهايت معتبر اور سلم كتاب ميكسا ب المحسوب و طلوع الشمس من مغربها و نذول عيسى عليه السلام من السماه و سائر علامات يوم القيامة على ما وردت به الاخبار المصحد حق كائن " ﴿ وَجَال اور ياجوج ماجوج كا لكنا اور سورج كا مغرب كا مناور تيامت كى تمام نشانيال جوج مديول من وارد بين ، تن بين عين عليه السلام كا آسان سے اتر نا اور تيامت كى تمام نشانيال جوج مديول من

اس کی شرح میں حضرت ملاعلی قاری (جن کومرزائیوں نے دسویں صدی کا مجد دنشلیم کیا ـــــــ ويكمومسل مصفى جاص ١٦٥) لكصة بين: "وخروج الدجال وياجوج وماجوج كما قبال الله تعبالي فحتى إذا فتحت بباجوج وماجوج وهم من كل حدب ينسلون ﴾ أي يسرعون وطلوع الشمس من مغربها كما قال الله تعالى ﴿يوم ياتي بعض ايت ربك لا ينفع نفساة ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً الله أي لا ينفع الكافر ايمانه في ذلك الحين أي طلوع الشمس من المغرب ولا الفاسق الذي ماكسبت خيراً في أيمانه توبته يعني لا ينفع نفساً ايمانها ولا كسبها في الايمان ان لم تكن آمنت من قبل او كسبت فيه خيراً ونزول عيسى عليه السلام من السماءكما قال الله تعالى ﴿وانه ﴾ اي عيسى ﴿لعلم للساعة ﴾ أي علامة القيمة وقال الله تعالى ﴿وان من أهل الكتباب الاليومنن به قبل موته اي قبل موت عيسي بعد نزوله عند قيام الساعة فيصير الملل واحدة وهي ملة الاسلام الحنيفية وفي نسخة قدم طلوع الشمس على البقية وعلى كل تقدير فالواولمطلق الجمعية والا يترتيب القضية أن المهدى يظهر أولا في الحرمين الشريفين ثم يأتي بيت المقدس فياتي الدجال ويحفروه في ذلك الحال فينزل عيسي من المنارة الشرقية في دمشق الشام ويجي الى قتال الدجال فيقتله بضربه في الحال فانه يذوب كالملح في الماء عند نزول عيسي عليه السلام من السمآه فيجتمع

عيسى في المهدي وقد اقيمت الصلوة فيشير المهدى بعيسي بالتقدم فيمتنع معللًا بيان هذه الصلوة اقيمت لك فانت اولى بيان تكون الاسام في هذه المقام ويقتدى به ليظهر متابعته لنبينا عُكِالله كما اشار عُكِالله الى هذا المعنى بقوله لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعىالخ " ﴿ اورومِال اورياج ي اور ماج ي كالكانا جیا کراند تعالی نے فر مایا ہے: يهال تک كرسب ياجوج اور ماجوج كھول ويتے جائي كاوروه ہر بلندی سے تیزی سے لکل پڑی مے بعنی ووڑی سے اور سورج کامفرب سے چڑھنا جیسا کہ اللہ تعالى في فرمايا بي: جسون تير ررب كربعض نشان آئيس مح كى محض كواس كا ايمان فق مد وے گاجو پہلے ایمان ندلایا تھا یا اسپنا ایمان میں کوئی نیکی ند کمائی تھی لین کا فرکواس کا ایمان اس وقت میں نفع ندوے کا لینی سورج کے مغرب سے چڑھنے کے وقت اور ند فاس کواس کی توبہ نفع دے گی۔جس نے اپنے ایمان میں نیکی ہیں کی تعنی کمی شخص کواس کا ایمان نفع نہیں وے گا اور نہ ایمان میں اس کا کام اگروہ اس سے پہلے ایمان نیس لایا تھایا اپنے ایمان میں نیکی نیس کمائی تھی۔ اورعيسى عليه السلام كا آسان سے اتر نا جيسا كه الله تعالى فرمايا سے: اور ب حك وه يعنى على ساعت کے لئے علم ہے۔ یعنی قیامت کا نشان ہے اور اللہ تعالیٰ نے پہلے یعنی عیلی کی موت سے بہلے قیامت کے قریب جبکہ وہ نازل ہوں مے۔ آپ کے دفت میں تمام قومیں ایک ہوجائیں گی۔ اوروه طت اسلام حنیف موگ را کی نسخه ش سورج کا چرهناباتی (علامات) پرمقدم کیا گیا ہے اور مرتقدر يرد واؤ اصرف بح كے لئے ہے۔ورندر تيب تضياس طرح يرب كداول امام مدى عليه السلام حرمين شريفين من ظاهر مول مح جروه بيت المقدس مين آئيس مح - جروجال آئ كالمعر وه اس حال میں ان (امام) کوگھیر لےگا۔ پھرعیسیٰ علیہ السلام دمفق شام میں منارہ شرقیہ ہے تازل ہوں مے اور و جال کے جگ کی طرف آئیں مے۔ اور اس کو ایک ضرب سے اس وفت قبل کریں مے اور وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسان سے اترنے کے وقت (اس طرح) بھل جائے گا جیے پانی میں مک۔ چرمیسی علیدالسلام امام مهدى كساتھ نماز كے لئے اكتفى مول كے۔امام مبدى عليه السلام حضرت عيلى عليه السلام كوآ محرموف (بينى امام بن كرجماعت كراف) كالح اشارہ کریں گے۔وہ اٹکارکرتے ہوئے کہیں مے کہاس قمازی امامت تیرے جھے ہے اور تو بہتر بے کہ اس جگدامام ہواوروہ ان (امام مبدی) کے ساتھ اقتداء کریں کے تاکہ ہمارے نی اللے کی متابعت ظاہر ہو۔ جیدا کہ آخضرت اللہ نے اپنی مدیث میں اس بات کی طرح اشارہ کیا ہے۔

اگرموی علیدالسلام زنده بوت تو میری وی کسوا چاره ندموتا - پ

(شرح فقدا كبره طاعلى قارى بص ٢ ١٣٠ مطبوت مجتبياتى ، و بلي ١٣٣٠ م) اس كسواخود آنخضرت الله في علامات قيامت كمتعلق مديث شريف مين بيش كُونى فرمائى بجويرى: "عن حذيفة بن اسيد الغفاري قال اطلع النّبي مُلكِّلًا علينا ونبصن نتذاكر فقال ما تذاكرون قال نذكر الساعة قال انها لن تقوم حتى تروقبلها عشرآيات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسي ابن مريم وياجوج وماجوج وثلثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم " ﴿ عَدْ يَعْدَن اسِيرْ عَفَارِي سِهِرُوايت بِ كَاسَ نَ كهاكه في المالية في المادر الماكادر الم المن المركزة تفديس آب فرمايا كياذ كركرت ہو؟ محابے نے عرض کیا کہ ہم قیامت کا ذکر کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ بے شک وہ اس وقت تک قائم ندہوگی جب تک کتم اس سے پہلے دس نشانیاں نددیکھو مے۔ پھر ذکر کیا دخان دھواں کا اور د جال کا اور دایتہ الارض کا اور سورج کے مغرب سے جڑھنے کا اور عیلی این مریم کے نزول کا اور یا جوج ما جوج کا اور تین خسوف کا ایک حسب مشرق کی زمین میں، ایک حسف مغرب کی زمین میں اورایک حسف جزیرة العرب میں اور سے آخری نشان ایک آگ ہوگی جو یمن سے نظے گی جو لوكول كوزين حشر كي طرف إلكي ك-(مكلولا بالعلامات بصل الإل)

علامدانی النتهی نے اپنی کتاب شرح فقد اکبر بی ای حدیث سے استدلال کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو کتاب فدکور میں ۱۳۹ مطبور مجتبائی ولی نومبر ۱۹۱۰) اب دیکھنا ہے کہ مرز اقادیانی بھی اس حدیث کو مانے بیں یا نیس؟ سودہ کلیتے ہیں کہ:'' دخان' جس کا قرآن شریف میں ذکر ہے کچھ آخر زمانہ سے بی خاص نہیں ہے۔'' (زائد دیام ملیج اول میں ۱۵ ملیج جنم ۱۲۲)

اس جگدد خان سے مراد قط عظیم وشدید ہے جوسات برس تک آخضرت اللہ کے زمانہ مبارکہ بیس بڑا۔ یہاں تک کدلوں نے مرد سے اور بڈیاں کھائی تیس لیکن آخری زمانہ کے لئے بحل جو ہمارا زمانہ ہے۔ اس وخان مین کا وعدہ تھا اس طرح پر کو قمل از ظیور کی نہایت ورجہ کی شدت سے اس کاظیورہ وگا۔ اب جھتا جا ہے کہ بیآخری زمانہ کا قط جسمانی اور وحانی دونوں طور سے دقوع میں آیا۔ جسمانی طورسے اس طرح کہ اگراب سے بھاس برس کر شدیر بنظر ڈالی جائے تو

معلوم ہوگا جیسے اب فلداور برایک چیز کا زخ عام طور پر بھیشہ کم رہتا ہے۔اس کی فظیر پہلے زمانوں مس كيس نيس يائي جاتى اوركيول جناب؟ اب بعي لوك مرد اور بديال كمات بي؟ (ناظم) روحانى طور برصداقت اورامانت اورديانت كالخطه وكياب اوركمروفريب اورعلوم وفتون مظلمدخال ک طرح د نیایس میمیل می بیس-(ازاله ص ۱۲٬۱۳۵، فزائن چهم ۲۷٬۳۷۵) "د جال" جس ك آف كا انظار تعاريك يادريون كاكرده بجوندى كى طرح دنيا (ازالداوبام ص ۱۹۹۰،۲۹۸، فزائن جسم ۲۲۳) من محمل کیاہے۔'' (ازالداوبام ص١٨٥ يتزائن جسيم ٢٠٠٠) "د جال كا كدهار بل كا ژى ہے." (ازالداوبام ١٨٧، فزائن جساس ١٧٨) "دلية الارض علماء اور واعظين بي _" "مغرب كى طرف سے آفاب كال حنا- بيەتى ركھتا ہے كەممالك مغربى جوقد يم سے ۳.... ظلمت كفرومنلالت ميں ہيں آفاب صدافت ہے منور كئے جائيں گے۔'' (ازالهاوبام ص۱۵، فزائن چسم ۲۷،۲۷۷) "اس جكددر حقيقت مع ابن مريم كانى دوباره دنياش آجانا بركز مراديس ب يكدخدا تعالیٰ نے میرے برمکشف کیاہے کہ وہ سے موعود میں ہوں۔'' (ازالهاوبام ص ۱۲۸ بخزائن چهاس۱۲۲) یاجرج ماجوج کی نبست توفیمله موچکا ہے۔ بیجودنیا کی بلندا قبال قوش ہیں جن ش ے ایک اگریز اور دوسرے روس ہیں۔ بیدونوں قو میں بلندی سے بیچے کی طرف حملہ کر رہی ہیں۔ (ازالداد بام ۱۰۵۰ فرائن چساص ۳۲۹) " إجرج ماجوج كاحال بمي مجمد ليجئه بيد دنول براني قويش بين ان دونول قومول سے (ازالهاوبام ص٥٠٨ فرزائن جهو ١٧٧٧) مرادا محريز اورروس بين _'' معزز ناظرین! آپ نے دیکھا کہ مرزا قادیانی نے حدیث کےمعنوں میں تاویل ے کام کیکریسی صفائی ہے اٹکار کی راہ اختیار کی ہے۔ آخر کیوں؟ اس لئے کہ ان کا ایمان ہے کہ انبیاء ہے بھی اجتیاد کے وقت امکان میووخطا ہے۔ (ازال او ہام ص ۱۲۸ بڑزائن جسم اے ما) اور آپ ينى رسول التعليقة نے امت كے مجمانے كے لئے بعض پیش كوئيوں كے بيجے ميں خود اپنا فلطى (ازالداوبام ص١٦٩، فرائن ٢٠٥٥) كماناتيمي ظاهر فرمايا-" لى اى بناه برده كتبة بين كه "أكر آخضرت كلف براين مريم ادرد جال كي حقيقت كالمه

- بعدناموجود ہونے کی نمونہ کے موبہ مکشف ندموئی مواور ندد جال کے سر ماع کے گدھے ک اصل كيفيت تعلى مواورنه ماجوج ماجوج كي عميق تهة تك وي اللي في اطلاع دي مواور نه داية الارض کی کی ماہیت کمائی بی ظاہر فرمائی گئی اور صرف امثلہ قرینیا اور صور متشابہ اور امور متشا کلہ کے طرز بیان میں جہاں تک غیب محض کی تغہیم بذریعانسانی قوائے کے ممکن ہے۔اجمانی طور برسمجمایا گیا ہو تو کھے تبیں۔'' (ازالداد بام ١٨٨٥ فزائن جسم ٢٧٨٥)

حضرات جس هخص کا بیدا بحان ہواس کا امام ادرمہدی ہونا تو در کنارمسلمان ہونا بھی وشوار ب-اب خداد ندكريم بحرمت رسول كريم اليعاققا كدفاسده وخيالات كاسده بمسلمان

كو بجائ اوراي خيالات كوكون سے بنائے۔

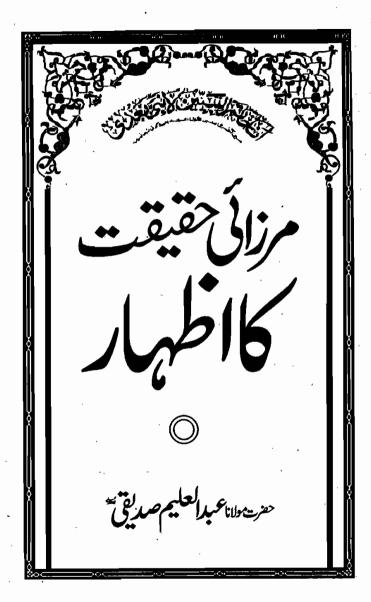
خدا محفوظ رکھے ہر بلا سے خصوصا آج کل کے جمولے انبیاء سے پس جاراد دستانه شوره پیدے: حق پدره اجت قدم باطل پهشدائي نه مو

وأخر دعوانًا أن الحمد لله رب العالمين ربنيا تقبل منياانك انبت السميع العليم

خاتمهازمؤلف

قادرا عائد توازا نازا مرا يروين احمد وار وائم برسنش مشغول وقائم اللی ساز از لطف وکرامت مصطفیٰ روز قیامت ولطف الو توضم اين كتاب یے کم کھکاں جوں آناب خداوند ممنش مقبول و منظور برائے علق سازش چمهٔ نور اذیں نفع رساں مادا بدنیا مجر وانش فغيع روز عقبي غرض نقٹے ست کزمن یاد ماند کند ہر کہ بخواند نمودم ختم ایں را اے کرم 19% ماه محرم سنش بد ميز ده صد چار د پنجا ١٣٥٢ء

شدم فارغ ازیں الحمد اللہ



جستواللوالوفز التحتع

مبسملًا وحامداً ومحمداً جل وعلا ومصلياً ومسلماً محمداً سلم الله عليه وصلَّى الحمدالله وحده والصلوة والسلام على من لا نبى بعده • امابعد!

وجه بخرير

ایک اشتهار بعنوان "حقیقت کا اظهار" نظرے گزرا اگرچه ایسی برسرویا عامیانتحریر كے جواب كى ند جھے فرصت ندھيقاس كى كوئى اشد ضرورت ر محرمض بدين نيت كرمباداكوئى سادا لوح ال تحرير كسبب غلط فى كاشكار موجائ _ امرواقعد كاظهار كي ضرورت مولى _ مشتهر صاحب وی بزرگ ہیں جنیوں نے"روز بل سیما" کے مرزائی جلے میں یہ میان فرمایا تھا کہ انہوں نے ميرسنام كوكى مطلكهاب جس مين مجحد كومناظره كالهينج دياب مي بعض القد حفرات كي اس روايت كى بناء ير المتقرقفا كدوه محط مير ب ماس آئے تو چينن دينے والے صاحب يران كي خوا بش كے مطابق بذر بعيمناظر محى اتمام جست كردول محرآج تكان كاس خطاك انظارى انظاري النظاري الباب ال تتجدير پنجاكسية مى اوكول كودموكدديد اورائي بدائى جنان كاليك الموركة تمى جب ان كے معقدى جناب مرزا قاديانى، معرت ويرميرعى شاه صاحب وورت مناظره وسيد اور ان كو مبلد ير مجود كرنے كے باوجود لا مورند كني اور بهاند بازياں كيس مولوى ثناء اللہ ويش كوكس كى را ال کے لئے قادیان بلایا اور مندندو کھایا تو چیلے کے لئے اتنا جموث بولنا کیا د وار تھا۔ میں نے " ارسس" من آتے بی اعلان کردیا تھا کہ جو تف جس دیل سنلے تو جماجا ہے میرے ہاس" جامع مجد بورٹ لوکن میں دس (۱۰) بج منع سے جار (۴) بجے سہ پہرتک کی وقت آئے اور سجھ جائے چنانچہ بمند تعالی اس عرصے میں روزانہ آئے والوں اور سائل بچھنے والوں کا اس قدر جھور ہاکہ جھے کو خواب دخور کی مجی فرصت بدنت لمتی تقی ۔ ای سلسلے ش بہت ہے مرز ائی بھی آئے اور الجمد اللہ کہ جو آئے میرے یاس سے ندصرف لاجواب موکر بلک الحمینان یا کربی مجے ان بس جن کواللہ تعالی نے بدایت دی وه الحمدالله تائب موکر جماحت مسلمین ش شال موئے۔

روش بعنونا می ایک فض نے بدیام بھیجا کروہ نع اپنے قربی رشتہ دار اور چرسات آدمیوں کے جھ سے ل کر بعض مسائل کو جھنا چاہتا ہے اور اگر اس کا اطمینان خاطر ہو جائے تو مرزائیت سے تائب ہونے کے لئے تیاد ہے اپنی بعض مصالح کے سبب جانع مجد بین آنا جیں چاہتا بلکہ تر ودودوں میں جناب حاتی وزیر علی صاحب کے مکان پر آسکتا ہے میں نے بادجود مثافل کیرہ یہ بناپ حاتی وزیر علی صاحب کے مکان پر آسکتا ہے میں نے بادجود مثافل کیرہ یہ بنائل کیرہ کی پہنچار و شریعت کو بال بھی کہا ہم الدہمیں ہور ایافت کرتا بلکہ یہ جا ہتا ہوں کہ آپ جودریافت کرتا بلکہ یہ جا ہتا ہوں کہ آپ مارے ما ظرہ کریں اور ہمنیں اور فیصلہ کریں۔

میں نے جواب دیا کہ بیآپ کی خواہش ہے محروہ آپ کے عافظ صاحب بھی مناظرہ کیلئے تیار ہیں یانہیں؟ اس لئے کہ پس تو عرصہ سے ان کے خط کے انتظار پس ہوں جس کا انہوں نے جلسہ" روز بل سینما" میں اعلان فرمایا تھا۔ میں آپ کی خواہش کے مطابق ان سے مناظرہ کے لئے بھی تیار ہوں بشر طیکدوہ ابناد پھنے اقر اری عطامیرے یاس سیجیں جس میں سیکھیں کہ کن مسائل يركن شرائط كرساته كس وقت اوركهال مناظره فرمانا جايج ين؟ ان كا خطآن كے بعد على ان شرائط پرغور کروں گا اور جب میری اوران کی باہم رضا منڈی سے شرائط مناظرہ تحریری طور سے لے ہوجا کیں مے تو ان شرطوں کے مطابق مناظرہ کرلوں گاتا کہ ایک فیصل کن صورت آپ کے ماہنے آجائے۔اس کے جواب ش بھنونے کہا کہ بہت اچھا آپ اپنی اس بات پر کیے دہیں کہ یں ا^نبی کی تخطی اقراری چٹمی جس میں سب شرطیں وغیر وکھی موں گی آپ کوخود پہنچاؤں گا۔ عالبًا بمنونے اس بات برختم بھی کھائی اور اس وقت رخصت ہوا۔لیکن کی ماہ گزر گئے آج تک وہ تحریر نہ آنی تھی ندآئی۔اس دوران میں کسی تخص عبدالرجیم اور بھنونے جھے لکھا کرآپ فلاں جگد فلاں وقت ہارے حافظ صاحب سے مناظرہ کے لئے آئے۔ میں نے اس کے اس وعدے کے بعدا پیے لغو خط کوردی مجھ کر چینک دیا تھا گر میرے بعض احباب نے مناسب مجھ کراس کواس کا وعدہ یا دولا کیں شاید کے وہ بعول ممیا ہو۔ چنا نجے انہوں نے دو بارہ بذر بعید جسٹر ڈ خطوط اس کواس کے وعدے کے الفاظ یاد دلائے اور بیمی جمادیا که اگرتم اینے حافظ صاحب کی تحریر نہیم بو کے تو یہ مجما جائے گا کہ (مدعی ست گواہ چست) تمہارے حافظ صاحب مناظرہ ہے گریز کرتے ہیں۔ گران احباب کی ان تحريرون كالبحى ال يركوني الرّنه موا_

بالآخر برادردی اور قینی شیخ عبدالرجیم صاحب کے مکان پر (جواس سلسلے میں مع اپنے برے تھیا کی ایک مختران دونے میں اس کل معنمون اور بڑے تھیا کے مرزائیت سے تائب ہوئے ہیں۔) میں نے اپنے دوران وعظ میں اس کل معنمون اور رقعہا کرتے ہوئے بیا ملان کیا کہ اب میں عنقر یب اس جزیرے سے روانہ ہونے والا ہوں۔ مزیدا تمام مرزائیوں کو بیسنا دینا چاہتا ہوں کہ اگر ان کے حافظ صاحب اپنے

اعلان کے مطابق جھ سے مناظرہ کرنا چاہے ہیں تو چہیں گھنٹوں کے اندراندروہ موجودہ خط میرے
پاس جیجیں اور مناظرہ کرلیں ورندان کے اس جوث کا سب پراظہار اوران کا مناظرہ سے فرار عالم
آشکار ہوجائے گا۔ بیس یہ کہ بی رہا تھا کہ مرز ائی احاطے کی دیوار کے پیچھے سے کی پردہ نشین نے یہ
بانگ بے بہنگام بلند کی کرآپ جو کہ در ہے ہیں گھوکر ہمارے پاس جیج دہیے ہیں ہم شرائط مناظرہ
وغیرہ سب لکھ کر بیجیں گے۔ بیس نے اس کے جواب بیس فور اللکار کر کہا کہ یہ پردے کے پیچھے کون
بول ہے؟ جس کو بولنا ہوسامنے آئے اور تمیز کے ساتھ جو بات کہنی ہو کہ میری اس للکار کے بعدوہ
آواز بند ہوئی ۔ بعض تج بدکار احباب نے بعد جلے بتایا کہوہ آواز حافظ صاحب موصوف کی ہی تھی پر
شیس نے صاف صاف نفظوں بیس کہ دیا کہ بیس مجب سے ساتھ دیں جن کی تابیغ کردہا ہوں جھے
ضرورہ نہیں کہ کی کومناظرہ کا چہیئے دوں۔ ہاں اگر کوئی جھے سے مناظرہ کرنا چاہے تو ہیں بروچہ اس
کے لئے تیار ہوں۔ اگر مرز انجول کو تی تی کے موسائی، بڑھست، سناتی، آریسب
کوالی بی تی تربیعی ورندان کو با تیں بنانے کا موقع لئے گیا ہی کہ دید بھی چوہیں سے تنظر کا خرا

مناظرے سے مرزائی حافظ صاحب کا فراراظہر من العمس ہوگیا اور شاید خودان کے فرقے کے لوگوں نے ان کوان کے جوئے وعدے اور جوئے اعلان پر پھر میری تقریر کے دوران میں ہوئی ہوئی کہ کہیں گل نے کہا ہو جود سامنے نہ آنے پر شرمندہ کیا ہوگا اوران کو بیکر دامن کیر ہوئی کہ کہیں گل لگائی روزی ہاتھ سے نہ جائی رہاں گئے آپ آپ کی ایک فیڈ کی آبدئی بھی کرادم شخ عبدالرجیم کے تائیب ہونے ایک موٹی تو مجورہ کر جناب حافظ صاحب نے الگ شونی کے لاورم شخ عبدالرجیم کے تائیب ہونے ایک شوئی تو مجورہ کر جناب حافظ صاحب نے الگ موٹی کے لئے وہی اشتہار کی سرخی میں میرا تام ہونے کے سب ان کا اشتہار فروخت ہوآ ہدنی کی صورت تکے اور احرم رزائیوں کو لی دیے کا بھی موقع ملے کہ ہم نے اور کھی جیس کو باشتہار کی سرخیاب کا تب مورت کے ایک موٹی سے کہ مسلمانان '' مارشس'' کے پاس کوئی اردوکا پر اس میس کا تب موں اور عدیم الفر صت لہذا اس موقع کے کھری ہے سے تاک کراشتہار جھانا کہ اس بہانے سے مرزائیوں ہولیا کہ اس بہانے سے مرزائیوں ہولیا تا چاہے کہ افر مت البندین منطق ہوجاتا چاہے کہ افر مدالہ دین خاتم النبیس منطق ہوخدمت دین کے لئے بھیشہ مستعد مرجوباتا چاہے کہ افر مواب بھی حاضر ہوجاتا چاہے کہ افران کر تریکا جواب بھی حاضر ہوجاتا چاہے کہ افران کر تریکا جواب بھی حاضر ہوجاتا چاہے کہ افران کر تریکا جواب بھی حاضر ہوجاتا چاہے کہ افران کی تریکا جواب بھی حاضر ہوجاتا چاہے کہ افران کی تریکا جواب بھی حاضر ہوجاتا چاہے کہ افران کی تریکا جواب بھی حاضر ہوجاتا چاہے کہ افران کی تریکا ہوئی حاضر کی حاضر ہوگا تھا تا جواب بھی حاضر کا تب موقع ہونہ کا تب کی کی حاضر کے افران کی حاضر کی حاضر کے دیکھوں کی حاضر کی حاضر کے انہوں کی حاضر کی حاضر کی حاضر کی حاضر کی حاضر کی کی حاضر ک

مرزائي حقيقت كااظهار

فادیان ہے ہی ممات میں سے تکاح اور اس کے شوہر کے انتقال کی چیش کوئی کے متعلق جناب مرزا

قادیانی ارشادفرماتے ہیں کہ: الف۔۔۔۔۔''اس پیش کوئی کی دوسری جز پوری نہوئی توشس ہرا کیک بدسے بدر تشہروں گا۔'' (شیمہ انجام استقم س ۴۵ بٹرن جا اس ۱۳۳۸)

ب..... "بيتمام امور جوانسانی طاقت سے بالاتر بیں ایک صادق یا کا ذب کی شناخت کے لئے کافی بیں۔ " (شہادت التر آن م ۵۵ م ۳۵ م ۳۷۵)

ج..... "اكريش جمونا مول توية پيش كوئى بورى نبيس موگى اور ميرى موت آجائى" (ماشيدانجام اعتم ص ١٣، فزائن ج ١١س)

د "برائ صدق خود یا کذب خود معیاری گردانم"

(انجام) تقم س۲۲۳ بزائن جااس ۲۲۳) بیظ مرسید، ونیا کومعلوم ہے کہ بیٹی گوئی پوری ندمونی اس تکاح کی حسرت اور اپنی مطلوبكاداغ مفارقت مرزا قادیانی دل بی میں لے كرم گئے۔ پس اب مرزائی صاحبان بی فیصلہ فرمائيس کے مرزاق مفارقت مرزا قادیانی اپنیں؟ فرمائيس كرمزا قادیانی اپنے قول كے مطابق بدہ بدتر كاؤب ادر جھولے بنے یا نہیں؟ ۲ فيمرڈاكٹرعبدائكيم فان صاحب نے جب مرزائيت سے قوب كرنے كے بعديہ في گوئی فرائي كہ: "صادق كے سامنے شريفا ہوجائے گا يعنی تين سال كے اعدم سرسامنے شريفا ہوجائے گا يعنی تين سال كے اعدم سرسامنے مرزا قادیانی مرجائيں كے۔"

اس کے جواب میں جناب مرزا قادیانی نے اپنے اشتہار مجریہ ۱۱ راگست ۱۹۰۱ء میں تحریفر مایا کہ خداصادق اور کاذب میں جناب مرزا قادیانی نے اپنے اشتہار مجریہ ۱۹۰۱ء میں تحریفر مایا کہ خداصادق اور مصلح فا ہوجائے۔ یہ جمی جیس ہوگا کہ میں الی ذلت اور لعنت کی موت سے مردل کہ عبدالحکیم خان کی چیش گوئی کی میعاد میں ہلاک ہوجادل۔ (مجموعا شہارات ہسم ۵۵۹) و نیا کو معلوم ہے کہ مرزا قادیانی اس چیش گوئی کی میعاد لیعنی ۲۲ مرک ۱۹۰۸ء کو ہینہ کی اس وبائی بیاری میں جو بقول مرزا قادیانی ان کے خالفوں کے لئے بصورت عذاب آئی تھی خودجتلا اس وبائی بیاری میں جو بقول مرزا قادیانی میں فرن کئے گئے)

اب فیصلہ حافظ صاحب اور ان کے رفقاء ہی فرمائیں کہ مرزا قادیاتی بقول خود میعاد چیش کوئی کے اندر ذات اور لعنت کی موت سے مرے اور ان کے مرنے سے صادق اور کا ذب کا فرق طاہر ہوایا نہیں؟ ہیں نے اپنی طرف سے بھی ان کی شان ہیں بھی کوئی بخت کلمہ نہ استعال کیا اور نہ بیری کا حادث ہیں۔ اگر کوئی مرزائی ان بی حی کا فرح جواب طلب کرسکتا کے ذمے دار خود مرزا قادیاتی ہیں نہ کہ ہیں۔ اگر کوئی مرزائی ان سے کی طرح جواب طلب کرسکتا ہے تو تھی ہے تو میں دار خود مرزا قادیاتی ہیں۔ اگر کوئی مرزائی ان سے کی طرح جواب طلب کرسکتا کہ میرے فیقی اعتراض یا بقول حافظ صاحب بخت سے خت محلے اگر تھے تو ہی ۔ مگر ہیں نے حافظ صاحب کی (نمبراول) کے رفی دوورتی اور (نمبروو) دورتی دوورتی کواول سے مگر ہیں نے حافظ صاحب کی (نمبراول) کے رفی دوورتی اور (نمبروو) دورتی کواول سے آخرتک پڑھا۔ ان اعتراض کا جواب کہیں بھی نظر نہ نے ان بال میری تقریب کے اور جو سوالا ہت اس کے جو بھی کے اور جو سوالا ہت اس کے جو بھی کے اور جو سوالا ہت اس کے دورجو جی بیان کیس ان میں مرف اپنے ہیں اور ہزاروں نمیں بلکہ لاکھوں کی تعداد ہی میں سے بھی کوئی ہوا ہے جا تھے ہیں اور ہزاروں نمیں بلکہ لاکھوں کی تعداد ہی حافظ صاحب کی تحریطو بل میں بار بارا کی بی بات کا تحرارے دیں تعلق عنوانوں کے ماتحت مختمرا حافظ صاحب کی تحریطو بل میں بار بارا کی بی بات کا تحرار ہے دیا جو انہ ہی کوئی ہوا ہے۔ حافظ صاحب کی تحریطو بل میں بار بارا کی بی بات کا تحرار ہے۔ حقاف عنوانوں کے ماتحت مختمرا

وما تـوفيقي الآبالله عليه توكلت واليه انيب

اب اگر مرزائی اجهاع امت کے خلاف نے نے عقیدے تراش کر اس سواد اعظم و جماعت مسلمین سے الگ ہوں تو وہ اپنامقام دکھے لیس صدیث میں بتادیا کمیا ہے۔ معمولی عشل والا انسان بھی اتنی کی بات کو بھی سکتا ہے۔ کہ جماعت کا لفظ تمیں کروڑ انسانوں کے کروہ پرصاد ت آسکتا ہے یا منے بینے چندمرزائی افرادی؟

حافظ صاحب کیسے ہیں کہ 'انبیاء کے دارث علماء کوئی خاص لوگ ہیں۔' اور پھراس کی تشریح فرمات ہیں۔ کا در پھراس کی تشرید و شیح کہ العلماء سے مراد مجدد میں ملبمین ہیں نہ کہیں قرآن کر یم ہیں اس کا در در میں میں میں میں میں اس کا در شدے ہیں اس کا در شدے شریف ہیں اس کا بیان ۔الف لام کے متعلق بدت تحریر فرمایا کہ اس کو اہر کرتا ہے و در شریف ہیں اس کا بیان ۔الف لام کے متعلق بدت تحریر فرمایا کہ اس کو اس کو اس کرتا ہے

مريدند لكها كه يكون؟ الرصرف ونمويزهم موتى _اقسام الف لام كاعلم موتا تو لكهت كهالف لام كيسا ٢- اكرعر بى تك نيس يزهمي تو اب تو اردوز بان ميس بحى عربي صرف نحو كى كتابيس جيب كى بيس -انبى ميس ديكيدلياً موتا - بحركهيس كتاب وسنت كابير والديمى ديا موتا كه بعد خاتم التيسين التلكيم كما مدى الهام كالهام جحت شرى بحى سبة -

مجددين اورالهام

مجدد کی صدیف حافظ صاحب نے مخرکی تو فرمائی۔اس کے الفاظ کی ترتیب میں ایسا بیودہ تصرف بھی کیا اور لکھا کہ رائس مائی کل سائیہ جس کی فلطی ایک ادفی متعلم عربی بھی بتاوے یکر معنی میں پھرتصرف کر کے بھی بیند دکھایا کہ وہ مجد دلیم ہوں سے اور ان کاعلم شرقی جست بھی ہوگا۔ پھرتجب کہ اس دور تی کی چندسطروں ہی میں اتنا اتنا تناقض

اؤل لکھتے ہیں کہ انعلماء ہے وہ اوگ مراد ہیں جومعرفت الی کا کائل علم رکھتے ہیں۔ دوم کائل معرفت صرف الہام ہیں ہوتا وہ العلماء میں داخل نہیں اور انبیاء کے حقی وارث نہیں۔ جن کوالہام ہوتا ہے بین جنہیں الہام نہیں ہوتا وہ العلماء میں داخل نہیں اور انبیاء کے حقی وارث نہیں۔ سوم پھر آئے چل کرفر ماتے ہیں کہ جومولوی ان الہام اپنے والے مجد دین کے ساتھ شائل ہوں کے وہ بھی ان مجدد بن کے طفیل صحیح علم کے وارث ہوں مے لینی بغیر الہام کے صرف مجددوں کے فیل میں بھی مجھ علم کے وارث ہوجا کیں ہے۔

ذراا پنے جملوں پرنظر ڈالیے کہا کیک دوسرے کا النا ہے پانٹیں؟ پھر تبجب اور مخت تعجب ہے کہ مجدوین کے ساتھ شامل ہونے اور مجددین کے طفیل سے تو

آپ الف لام عهد وقتی کا مراد لے سکتے ہیں تو ظاہر ہے اس کا معبود علاء دین مصطفی سکتے ہیں تو ظاہر ہے اس کا معبود علاء دین مصطفی سکتے ہیں کیونکہ وہ بین اصطفام والسامع متعین ومعروف ہیں اور وہی وارث ہو بھی سکتے ہیں۔ کیونکہ وہرث اس کو کہتے ہیں جواپئے مورث کا ترکہ پائے اور حضوط اللہ کا کا ترک علم دین ہے جیسا کہ صدیدے تھے میں وادر ہے تو بھینا وارث کے مصداق علاء دین ہوئے اس کا اٹکار صدید زیر بحث کی تحر کے مشاور کی تعدل کا اٹکار ہے اور صدید کو کی طرح مراوبوئی ٹیس سکتے۔ کیونکہ وہ مسبوقی الذکر ٹیس جومع بود خارجی قراد دیئے جاسکس۔ شراع و دستام و دستام اور میں مورف و معبود کہ بطریق جدد تی مراوبوئی کا ترک کہ کو تراوبوئی مراوبوئی کا ترک کہ تو تراوبوئی کا ترک کہ تراوبوئی کی مراوبوئی کی مراوبوئی کی مراوبوئی کا ترک کراوبوئی کا ترک کہ تو تراوبوئی کا ترک کراوبوئی کی مراوبوئی کی مراوبوئی کی کیس ہوئی کے کروبوئی کی کروبوئی کا ترک کراوبوئی کا ترک کراوبوئی کی کروبوئی کی کروبوئی کی کروبوئی کی کروبوئی کی کروبوئی کی کروبوئی کروبوئی کا ترک کراوبوئی کروبوئی کر

بريس عقل ودانش ببايد گريست

آعتقل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيره انا ومن اتبعني كو ين كرت موت اس كامن كمرت ترجم كرنااورمن البعنى كومرف محابة كم مودوكرت ہوئے بارہ سویرس کے لئے تبلغ کے دروازہ کو بند بھنا۔اس لئے کہ اس عرصہ دراز میں کسی مجد د نے بيدعوى ندكيا كدميراالبام جحت شرع باس كومانواور جواس كوندمان كاوه كافر موكار بقول حافظ صاحب اس لئے کوئی عالم بھی صحح علم کا دارث ند ہنا اور تن پر ندر ہا تو ان کے تبلغ دین کرنے سے جو مسلمان موسے بقول حافظ صاحب وہ مجی حق پرند موئے۔ غرض اس طرح صرف مرزائی بتاعت ك في يرابت كرن ك لئ حافظ صاحب كاباره ويرس كتام ملما نون كو (معاذ الله) في ير نہ ہونے کا تھم لگا ویٹا اور صرف مرز ائی سلفین کو اس کا مصداق بنانا ولی بی خودرائی ہے جس کے لے سرکاردو عالم الله کارشاد مور ہاہے کہ جس فرآن کی تغییرائی رائے سے کی اس کو جائے کہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے۔مرزائی صاحبان آریوں اورعیسائیوں کوتو کیامسلمان بنا کیں ہے۔ مرزا تادیانی کے زمانداوراس کے بعد مے مسلمانوں برخود مرزا قادیانی اوران کے بلندا قبال صاجزادہ نے کفرکا تھم لگایا تھا۔صاجزادے کے شاگر دحافظ صاحب استاد سے بھی آ مے بوجے اور انہوں نے پہلوں یر بھی ہاتھ صاف کیا۔ حافظ صاحب نے اشتہار بازی کی جرأت تو کی مر جالت کابیعالم ہے کہ ذکرومؤنٹ کی تیزنیں، طائعۃ کے لئے لایز ال کھورہ ہیں۔ کارحدیث شريف من خيات اور بددياني اس درجد دجل وفريب كابي عالم كمرف ايك جملداسي مرحوم مطلب کوخواہ خابت کرنے کے لئے لقل کردیا۔ بعض کو مانے اور بعض کے ساتھ کفر کرنے کا ي طريقه الم الداول وآخر كلهاى فيس اس لئے كدان جملوں كوكھتے تو مرز ائيت كاسار ايول كل جاتا اور معيت نبوت كاكذاب بونا حديث نوى والله يسفا بربوجاتا كيوتكه معرت والمقد فرمات ين-"سيكون في امتى كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي وانا خاتم النّبيين لا نبي بعدى ولا تزال طائفة من امتى على الحق ظأهرين لا يضرهم من خالفهم حتى ياتى امر الله (ملم، ترفى، ايداؤد) "ميرى امت من تمس جموثيدا مونے والے ہیں ان میں سے ہرایک بدوموی کرے گا کدوہ نی ہے۔ مالانکد میں خاتم التيين مول میرے بعد کوئی نی نیس میری امت بیس بیشد ایک گرده حق پررے گا اور عالب رے گا اس کے عالف اسے خررت کا نیس کے سیا کے عالف اسے خررت کی نیاسی کے یہاں تک کرخدا کا تھم یعنی قیامت آجا ہے۔ وسید علم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون

اس صدیث نے صاف ہتا دیا اور پہلے جملے کے معنی نے بالکل کھول دیا کہ بھی گروہ علاء ومجد دین، وئی والہام خاتم النبیین پرقائم رہیں گے۔ اپنے الہام کوشرقی جست نہ بنا کیں گے۔ مرزا قادیانی کی طرح نبوت کا دعویٰ کرنا اور اپنے مغروضہ الہام کو وہی درجہ دینا جوقر آن کریم کا ہے، جموٹوں کا شیعہ ہے۔

اب مرزا قاد يانى كوآپ اى كسونى پر بركاليج كه:

الف انہوں نے نبوت ورسالت کا کھلا ہوا دعویٰ کیا کہ:''ہمارا دعویٰ ہے کہ ہم رسول اور نبی میں۔'' ہیں۔''

ب "دسیا خداوی ہے جس نے قادیان میں نبی بھیجا۔"

(وافع البلاء ص البنزائن ج ۱۸ ص ۲۳۱)

آپ انہیں غیرتشریعی اور ناتھ نی بیجے ہیں توان کے نزدیکے بھی ہے ایمان ہیں۔اس کئے کہ وہ تو صاف کھتے ہیں:

ا انجس نے اپنی وی کے ذریعے چندامراور نبی بیان کے اور اپنی امت کے لئے ایک قانون مقرر کیا دی است کے لئے ایک قانون مقرد کیا دی مثال دے کرآ کے لکھا کہ: ان مقرد کیا دہی صاحب شریعت ہوگیا۔ پھراپنی وق بیں امرائی ہی۔'' اب تک میری دی جس امرائی ہی۔''

(اربعین صه،۲، فزائن ج ۱۸ صهه)

کیئے اب ہمی تشریعی نبومت کے دموئ میں کیا چھے مررہ گئی؟ پھراہمی اور آگے ہی ہے۔ اپنی دمی کوتر آن کریم کے جیسا بتایا۔

انبچه من بشنوم زوحی خدا بخدا پساك دانمسش زخطا همچوقرآن منزه اش دانم از خبطیاها همین است ایمانم (نول آگام ۱۹۶نزائن ۱۸۵ س۲۵۷)

پھراہے آپ کوسب تشریعی دغیرتشریعی نبیوں کے برابر منمرایا۔

انبیاءگیرچیه بوده اند بسی مین بیعرفان نه کمترم زکسی کم نیم زان هیمیه بروئی یقین هیر که گوید دروخ است والعین

(نزول المسيح ص٠٠١ فرزائن ج١٨ص ٨٥٦)

بلکدایے آپ کوصاحب شریعت اولوالعزم رسول مطرت عینی بن مریم سے تو صاف طور پر بہتر بتایا۔ان کامشبور شعرہ۔

این مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بہتر غلام احم ہے

(وافع البلاوس مع فرزائن ج١٨ص ١٩٣٠)

کیااں تیرہ سویرس کے کی مجدد نے ،کی سچے عالم نے ایداد ہوئی کیا؟ اپنے الہام کو اللہ جت بتایا؟ نیس اور ہرگز نیس پس مرزا قادیانی کے دعوے بی ان کی تخذیب کی بدی دلیل میں جست بتایا؟ نیس ان کی مجدد بین کاراگ الاپتے ہیں ۔ کہیں امامت کا ذکر کرتے ہیں۔ آھے چل کر نبوت درسالت فیرتشریعی کا تھم لگاتے ہیں، پھران کوئی الجملہ تشریعی بھی مانتے ہیں اس لئے کہ ان کے نہائے دالوں کوکا فرادر باطل بر خمیراتے ہیں۔

ایک عالم فیصلر چکااور مارشس کے مرزائی بھی عقریب کرلیں گے۔ مرزا قادیانی تو اپنے قول سے خود کفر کے دام میں بھٹ سے جیں اب وہ کہاں لکل کر جاتے ہیں۔ مجددے سے والمت ونبوت کا ذکر قبیعد میں کیا جائے پہلے ان کے ہوا خواہ ان کو تفرے کڑھے سے تو ٹکالیں، اگر نکال سکتے ہیں۔ باتی آئندہ۔

نوفقادیانی میلغ مافظ صاحب نے اپنے فرقے کوئی پر فابت کرنے کے لئے یہ
آیت کھی ہے: "قبل هذه سبیلی ادعوا الی الله علی بصیرة انا و من اتبعنی "
اوراس آیت کا بیر جمد کیا ہے۔ اے محملے ! تو اطلان کردے کدیرااور میرے محاب کا طریقہ یہ
ہے کہ ہم سبطل بھیرت تیلغ کا کام کرتے ہیں۔ قادیاتی نے اپنے مدعا کوفائت کرنے کے لئے
آیت کے متی میں تحریف کی اور من آبھی کا ترجمہ (میرے محابہ) کیا باوجود یہ کداس کے صاف
متی ہے تھے کہ جس نے میرااجاع کیا اس میں محابہ کرام بھی وافل تھے۔ تابعین بھی تی تابعین بھی
قیامت تک آنے والے لیمام مسلمان فرمانی دواران رمول تھے بھی۔ مگر قادیاتی ملئ نے دیکھا کہ کے

> مبسملًا وحامداً ومحمداً جل وعلا ومصلياً ومسلماً مصداً سلم الله عليه وصلَّى

۲..... مرزائی حقیقت کا ظهار

مرزاغلام احمدقا دیانی اپنے کفر کا فتو کی خودد ہے

علائے اسلام مرزا قادیانی سے ان کے اسلام کا ثبوت کیوں نہ طلب کریں جبد مرزا قادیانی اسپنے کافر وکافب اوسی ہونے ان کے اسلام کا ثبوی خود اپنے کا فروی خود اپنے کا فروی خود اپنے کا میں اس سے ہل کا فروی نے مرزا قادیانی کے نبوت تشریعی بلکدوسرے انبیاء سے برابری بلکدان سے بہتری کے دمور کے والے کے متعلق علائے اسلام کے سامنے لاجواب ہوکر مرزا قادیانی نے جوفت دیئے۔وہ بھی دیکھتے اور فیصلہ کیجئے کہ ان دموؤں کے بعدا پے ان فتو دی کے مطابق وہ کیا ہے ؟

ا بجواب حضرت مولانا غلام د تكير صاحب قصوري جناب مرزا قادياني عليه ما عليه اپنج

اشتهار مورنده ۲ رشعبان ۱۳۱۷ هدش شاکع کرتے ہیں: ''ان پر داختے رہے کہ ہم بھی مدعی نبوت پر لعنت جیجتے ہیں۔''

اشتہار مجربیا مراکتو برا ۱۸ امیں علائے دھلی کو کا طب کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔
 (ش) سیدنا و مولانا جعزت مجر مصطفیٰ فتم المرسلین کے بعد کسی دوسرے مدعی نبوت ورسالت کو کا ذب اور کا فرجانتا ہوں۔''

ایک طرف مرزا قادیانی خودای بن ان فتوک کی رو سے کافر، کاذب اور ملحون بخ اس لئے کہ نبوت کا دعو کی اظہر من افتس۔ دوسری طرف انہوں نے تمام ان مسلمانوں پر جو مرزا قادیانی کو نبی وسی ومہدی ومجد دو غیرہ نہا نمیں، کفر کا فتو کی دیا اور انہیں کا فرکبا۔ چونکہ قرآن وحد یہ علی کہیں بھی مرزا قادیاتی پر ایمان لانے کا حکم نہیں دیا گیا۔ اس لئے اس فتو ہے کی رو سے کوئی مسلمان تو کا فرنہ ہوا، ہاں بھلم حدیث وہ کفر بھی کر دڑوں نہیں۔ بلکہ ان گنت مسلمانوں کی طرف سے خودمرزا قادیاتی بی پرلوٹا۔ تواب مرزا قادیاتی جس جماعت کے بھی آمام بنیں اس کا شار کھاریں بی ہوسکتا ہے۔ مسلمانوں کی جماعت سواد اعظم سے تو وہ پہلے ہی اسپنے آپ کوالگ کر چکے۔ چنا نچہ اس کفر کا ظہار مختلف صورتوں میں مرزا قادیاتی کے چیلوں کی طرف سے ہوتار ہتا ہے۔ خاتم النبیدین میں اسکینے

پستاران مرزا قادیانی نے صدیث لا نہیں بعدی (میر بعد کوئی نی نہیں) کے معنی بھی تحریف کرنے ہیں کے معنی بھی تحریف کرنے ہیں کہ کوئیس ہوئی معنی بھی تحریف کرنے کے لئے طرح طرح کے حیلے لکا لے تحریف کو بھی معبود قرار دے معنی کہ لا الله الا الله کے معنی کوئی بدلے اور مندروں اور گرجا کوئی کے اور کی بھاتہ ہی تجیب اس لئے لے دے کر پورے اشتہار میں اپنی طرف سے اگر کوئی بات لکا لی قوہ بھی ایسی نرا اللہ جو مرزا قادیاتی کے محتی ہیں جتاب حافظ صاحب مرزا قادیاتی کی نبوت ابت کرنے میں مرزا قادیاتی کی نبوت ابت کرنے میں اس ورجہ مدے کرنے کہ اللہ الله اللہ میں بھی لاکوم رف کمالی کی تھی کرنے والاقر اردے کریے مان

لے مرزائی ملغ نے اپنے فرقد کے حق پر ہونے کی دلیل بیان کی کدوہ ایک فض کوا مام اور ملم مانتے ہیں۔ یہ منتقادات اس کے حق پر مانتے ہیں۔ یہ سکت اس کے حق پر مونے کی دلیل ہوا تھا دات اس کے حق پر مونے کی دلیل ہو تھی ہوں کے دلیل ہو تھی مونے کی دلیل ہو تھی ہوئے کی دلیل ہو تھی ہوں کے خوص کون اپنا پیشوا ملم نہیں مانتا تو مرزائیوں کے نزدیک بیرسپ حق پر ہوئے۔ لیس مرزائی ہمی انہیں کے دمرے میں ہوں گے۔

پیٹے کہ اللہ کے سوابت خانوں اور گرجاؤں بیں دوسرے (معبود بھی) موجود ہیں۔ اگر چہ وہ ایسے کامل نہ بھی جیسا کہ اللہ بھر بقول حافق صاحب معبود تو ضرور ہیں۔ (معاذ الله من ذالك) مشركين مكم بھی تو اسينے بتوں كواللہ كے برابريا اللہ كے جيسا كامل معبود نہ مانتے تھے۔

مشرکین مکہ می او اپنے بنول کواللہ کے برابر یااللہ کے جیسا کال معبود نہ مانتہ تھے۔ بلکہ اللہ سے کم درج کا ہی معبود گردائے تھے اوراسی جرم کے سبب اللہ تعالی نے قرآن کریم میں ان کومشرک کہا۔ موجودہ زمانہ کے بت پرست بھی تو بھی کہتے ہیں کہ معبود تھی تو وی خداہے۔ اس ہے کم درجہ کے معبود رہیں ہی ہیں۔

پس اب سوچے کہ جناب مرزائی حافظ صاحب اور دوسرے بت پرست مشرکین شی کیا فرق رہا؟ حدے گر دنے کی بھی سزائی حافظ صاحب اور دوسرے بت پرست مشرکین شی الم موتا ہے۔ جب کی کی عقل پر پردہ پڑجاتا ہے تواس کا بھی حال ہوتا ہے۔ اسلام نے جوکلہ سکھایا اس میں سب سے پہلے ہر مسلم کو بھی بتایا کہ حقیقی ، جازی ، کائل ، ناتھ کی صورت کی قتم کا کوئی وجود میں سب سے پہلے ہر مسلم کو بھی بتایا کہ حقیقی ، جازی ، کائل ، ناتھ کی صورت کی قتم کا کوئی وجود ''الله (معبود)' کیم جانے کا مستحق سوائے اللہ کے بین تبیں۔ لا الله الله میں ایجنس الله غیراللہ کی کرتا ہے اور اس کلم کا ترجمہ یوں ہوتا ہے۔ ''اللہ کے سواکوئی معبود ہے تی تبیں۔'' عفراللہ کی کرتا ہے اور اس کلم کا ترجمہ یوں ہوتا ہے۔ ''اللہ کے سواکوئی معبود ہے تی تبیں۔'

سے مسلمانوں کا تو بھی عقیدہ ہے کہ جس طرح خدا کے سوادہ تمام بت یا دوسری چیزیں جن کی ہو جا کی جاتی ہے۔ جس کے جائے کے اور نبی بننے کا حدیث لا نبی بعدی حضور نبی اکرم کیا ہے کہ بعد جو مخص بھی نبوت ورسالت پانے اور نبی بننے کا دوئی کرے وہ ایسانی جمونا نبی اور جمونا رسول ہے ہیںے دہ بت جموثے ہیں۔

آنے والے عیسیٰ کی جن مریم علیماالسلام جن کی خبر قرآن عظیم واحادیث میں دی گئی

وہ میں بن مریم علیہ السلام بن کے تعریف لانے کی برقر آن ظیم وا حادیث تریفہ بن دی گئی ہے، ند حضور خاتم النبیس الله میں کے تعریف کی ہے۔ نہ حضور خاتم النبیس الله ہوں کے جو حضور آرمی ہے ہے۔ بہت نہوت ورسالت بل کے بن مریم علیہ السلام ہوں کے جو حضور آرمی ہے ہے بہلے ہی بن کی اور حضور خاتم النبیس بنائی کی خدمت خلافت بجالا کیں گے۔ چنانی ملاحظہ موصدیث نبول ہے۔ 'عسن ابسی النبیس میں النبیلہ اخوان العلات امہاتهم شتی و دینهم واحد وانی اولی الناس بعیسی بن مریم لانه لم یکن بینی و بینه نبی وانه خلیفتی علی امتی وانه خلیفتی علی المتی وانه خلیفتی علی المتی وانه خلیفتی المتی وانه خلیفتی

والبياض عليه شوبان معصران كان راسه يقطر وان لم يصبه بلل فيدق المعسلهب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعوا الناس الى الاسلام ويهلك الله في رسانه الدلل كلها الا الاسلام (الى ان قال) لميمكث اربعين سنة شم يقوضي ويحصلي عليه السلمون ويدفنونه (اثرجابي افيهم والاوادوابي جروائن حان من الميهم المرائل على السلمون ويدفنونه (اثرجابي افيهم والاوادوابي جروائن حان من الميهم الميهم

معلی سے مسلم کی وہ حدیث جس کا حوالہ حافظ تی نے دیا وہ انہی عینی بن مریم علیہ السلام کے متعلق ہے نہ غلم المجر بن تحسیفی کی بابت، ان پرانے نہی عینی بن مریم علیما السلام کے آنے سے لا نبی بعدی کی حدیث میں تاویل کی خرورت، نہ کی دوسری حدیث سے تطبیق کی حاجت اس لئے کہ حضرت عینی علیہ السلام کا ظیور بہشان خلافت خاتم نبوت ہوگا، نہ برائے اعلائے اظہار نبوت و رسالت کے سینی حقیق فر آن کریم کی کی ورسالت کے متاب خوت فر آن کریم کی کی کی اور بہت میں رہے کی کی کی کی کی کی ایک میں رہے نے ہرگز ہرگز یہ خروی می نہیں کہ کسی نہی کی غلامی سے نعمت نبوت ود بعت کی جاتی ہے۔ حل فران شداہ رہی روز جزاء لی جاتی ا

حضور خاتم التبيين الملاقة كا اخبار بالغيب كمطابق اس امت بل جهوفي دعيان بوت بميشة آتے رہ بيں اور آتے رہ بيں گے۔ چونك حديث لا ني بعدى ان سب معيوں كه دموى كا دوكون كا دوكر نے كے لئے سرسكندرى كا كام وہتی ہے۔ اس لئے اس حديث كمتی بش تريف روكون كا دوكر نوت نے لئے سرسكندرى كا كام وہتی ہے۔ اس لئے اس حديث كمتی بش تريف ہيں روكيا تو كنے لگا كہ بيعد يہ تي ہے مرحم ميں برحمني بين آتى۔ اس كواس طرح پڑھو۔ لا نب سب بوحني بين برحمني بين برحمني بين آتى۔ اس كواس طرح پڑھو۔ لا نب بعد بدى جس كا ترجم بيہ ہوگا۔ اس طرح الك مورت كوئى كيا جب اس حديث كواس كرما من بي بي الي التي التي كيا كيا۔ تو كمني كل الله كا يا يہ بين التي مورت كوئى كيا ہوگا۔ اس طرح الك مورت كوئى كا الله بي بين التي التي مورت كے تي ہوئے كائى كہاں ہے؟ لا مورت كا تو كوئى تي بول الله بي بين التي بين بحدار لوگ بكرت موجود تھان كرجم و في دوكون نه بيل معلوم ہوتی ہے۔ مراس زمانے بیس بحدار لوگ بكرت موجود تھان كرجم و في دوكون نه بيل مسلوم ہوتی ہے۔ مراس زمانے بیس بحدار لوگ بكرت موجود تھان كرجم و في دوكون نه بيل مسلوم ہوتی ہے۔ مراس خراس موجود تھان كرجم و في الله بي بين التي بين كوات الليق بھى نيس كر نبوت منوانے بيلے اورشرك تبليم كرات كے جوال بھى بيس ركھ كہ خود خوش ، مكار، فرجى ، جموٹے د جال اور ب كا دكام كو تو كيا بہنچانے تاتی تر بی بیس ركھ كہ خود خوش ، مكار، فرجى ، جموٹے د جال اور ب خوش داست باز، سے خدا برست كے دومان می فرق كركس ۔

 ضرورت بھی جیں رہی مراس محض کی عقل جی بیمتی کی کرآئیں۔جس کی آگھوں کو پہلے ہی سے مرزا قادیانی کی محبت میں نامینا اور کا نول کو بہرہ ہادیا گیا ہو۔ حبك الشبی، یعمی ویصم -نعمت کا حصر نبوت كے لئے كرنا اور پھراس كوجارى ماننا حافظ جی کی خودرائی ہے۔ ندقر آن كريم ميں كوئى اس كى دليل، ندحد ميش كيل اشاره-

ويتم نعمته عليك وعلىٰ ال يعقوب (الاية) اتممت عليكم نعمتى (الاية) والاتسم نعمت (الاية) وغيره آيات كمعاني من جس قدر تريف بحي كي كن وه مرزائیوں کی ایجاد ہے۔ ندان کے بیمعانی حضوصات نے سمجے، نہ کی محالی نے جانے ، نہ تیرہ سو یں کے سمان کی سجھ میں آئے کلے صرح خاتم النبین کے ہوتے ہوئے جوالی خودرا کی کو كام من لا ع ابنا محكانة جنم من بنائ درب العالمين في وقرآن كريم من كط كط لفظول مُن فرماه بإك: "ملك إن محمد أبا أحمد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم السّنبيين "سركاردوعالم الله في إربار بتكرار فتلف طريقون برفتلف كلمات ش يكي فرماياك ميرے بعد كوكى نى تيس، يس آخرى نى مول - خاتم النبيين كمعنى خود حضو مال نے ماف صاف بتادیئے کہ میرے بعد کوئی نی نہیں ۔ کہیں فرمایا کہ انا خاتم النبیین لا نمی بعدی۔ مجی ارشاد ا وانانا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبى مين عاقب (سب سي يحيم آن والا) ہوں اور عاقب اسے کہتے ہیں جس کے بعد کوئی نی نہیں۔ بلکداس سے بھی زائد وضاحت سے فر مایا تا کہ تشریحی ، غیرتشریحی ، بروزی ،ظلی وغیرہ وغیرہ سب تتم کے وجوؤں کی تکذیب ہوسکے کہ مم كى بمى نبوت كول ندر اش كے اس تنظيم آل سے وه ياش ياش موبى جائے كى۔ ايك مديث یں تو کو یااس امر پراس قدرتا کید کی وجہ ہے جی خودی زبان مبارک سے بیان فرمادی کے جھوٹے ني آن والے إلى فرمايا:"سيكون في امتى كذابون ثلثون كلهم يزعم انه نبى وانسا خاتم النّبيين لا نبى بعدى (ملم) "ميرى امت من تمي جمول عيدا مول عيم مس سے ہرایک یمی دموئی کرے گا کہوہ نی ہے۔ حالا مکد میں خاتم التبیین موں۔ میرے بعد کوئی نی تبیں _ کذابون کے میند مبالف نے بیجی بتادیا کہ چھوٹے چھوٹے جھوٹوں کا ذکر نبیس، بڑے بزے جوٹے تمیں ہوں گے۔

۔ سیس دوور تی میں حافظ تی نے علامہ قامنی حماض کا قول نقل کر کے اپنی ایک تاز و جہالت کا ثبوت بہم پہنچا دیا اس لئے کہ تمیں کی تعداد و کی متعلق ان کی عبارت بتا رہی ہے کہ اگر چہا ہے

جھوٹے مدی نبوت تو بہت گز رے مگران تمیں **میں خاص طور سے دہی داخل جن کا دعویٰ نبوت خ**وب مشہور ہوا پس جس کے دعوے نے زیادہ شہرت یائی وہی تمیں نمبری متعموں میں وافل ہوا۔ اگر مرزا قادیانی کی شهردنیا می بنسیت ان سے پہلے جموثے معیان نبوت کے زیادہ ہوئی اور موری ہے۔ (جیبا کہ مرزائیوں کا دعویٰ ہے۔) تو یقیناً نەمرف بیا کہ وہ ان تمیں میں واقل ہوں گے۔ بلکہان ہے اس مقابلے میں نمبر لیتے جائیں ہے۔ یہاں تک کھکن ہے کہ جہم کی طرف کی اس دوڑ میں چودھویں صدی میں ہونے کے باوجود پہلی صدی کے مسلمہ سے بھی آ مے بڑھ جا کیں اورسب جھوٹے مرعیان نبوت میں نمبراول مرزا قادیا ٹی ہی کارہے۔ ببرصورت حضو**ت کے** کے بعد جوکو کی مجی نبوت کا دعویٰ کرے وہ جمونا ہے۔قرآن مجیدیش صنوں اللہ کے بعد نہ کسی احمد کے آنے کا اشارہ نہ کسی حدیث مس کسی نے نبی کا اسٹناء محاب نے پیمجما، تیرہ سوبرس کے مسلمانوں نے یہی مانارة ج اگرحافظ جي اوران كے مقتدى خدااوررسول وصحابدوامت مسلمدسب سے جدا موكرة يات قرآنی کے منی بگاڑتے اورائی مطلب برآری کیلیے خدااور رسول سے مقاللے کی شانے ہیں واس کے عذاب کے لئے تیارہ ہیں۔ دنیا میں تو اکثر کا فروں کی رہی ڈھیلی چھوڑی جاتی ہے۔ فسمھل الكافرين امهلهم رويدا ليكن ربةماري كربهت خت عدان بطش ربك لشديد -حق کاجویا آتھوں والا دیکھے کہ کہاں قرآن کریم کا کھلا ارشاد۔جس کا نفظی ترجم مسلمانوں کے ہر مترجم قرآن مي لكها موااوركهال مرزائي ليجهد دارفقره اور ميج داردعوب عقل والاتو فورا فيصله كرليتا ے کہان آیات واحادیث کے ہوتے ہوئے حضوطاً 🗗 کے بعد نبوت کا ثبوت قر آن کریم سے نکالناالیا ی ہے جیسے کی عقل کے اندھے بے دین نے آمنت باللہ کے جملے میں کسی بڑھیا کے بلے کا ذکر کیااور دین کی توجین کر کے اپنا پیپٹ ا**ٹکا**روں سے مجرائے وسيعلم الذين ظلمواي منقلب ينقلبون

وسيعلم الذين ظلمواى منقلب ينقلبون مرزا قادياني كادعوى اليب خداء بلكماس سي بهي سوا

مرزا قادیانی نے دعوی کیا کہ (معاذ الله) انہیں ضدا کی طرف سے الہام ہوا۔

ا انت من بمنزلة او لادى (توجه عرب بطور مرى اولاد ك)

(دافع البلام ٧٠٤، ٤، خزائن ج١٨ ص٢١٧)

۲..... انت منی وانا منك (توجمع عاور مل تحمه)

(حين مهم مرائن مهم مردائن م

انت منی بمنزلة ولدی (توجمے العور میرے بیٹے کے۔) (حیدت الوق میری بیٹے کے۔) (حیدت الوق می ۱۸۴۴ میرائن جمامی ۸۹

السمع ولدى! (الممر عيلي البشرى قاص ٢٩، فزائن قاص ٢٩) (البشرى قاص ٢٩، فزائن قاص ٢٩) ٥..... انت من ماثنا وهم من فشل (قواما رياني (نظف) سے بهاوروه اور فلکی در البصل ١٩٠٠ من ماثنا وهم من فشل (البصل ١٩٠٠ من ١٤٠٠ من ١٩٠٠ من ١٩

میں نے اپی تقریر میں مرزا قادیانی کی انہی کلمات کا حوالہ دیا اور یہ بتایا کہ خدائے قد وس کی شان کا آسلم یلد ولم یولد میں بیان، اس کافر مان کہ لم یتخذ ولدا ہم جتاب مرزا قادیانی نے کھلے فقوں میں ابدیت خدا کا دحوی کیا ،مرزا قادیانی کے جاتی جناب حافظ تی اپنی دوورتی میں اس کے متعلق جو موثر فات تحریفر ماتے ہیں، وہ بالکل ایے بی ہیں جیسے سیحوں اور یہوں کی طرف سے محترت میں وصفرت عور پر کی المبیت خدا (معاذاللہ) تابت کرنے کے لئے پیش کئے جاتے ہیں۔ اس لئے کہ دہ ہی کہ دیں می کہ ہم ان کوابیا حقیقی بیٹا تو نہیں کتے ہیں کے انسان کا بیٹا دومرا انسان اور اس لئے کہ دہ ہی کہ دیں میں تحریم میں قرآن کر کم نے ان کوت میں ہم مافذ فر مایا کہ: 'لقد کفر الذین (الایة) '' انسان کا بیٹا ان لوگوں نے کفر کیا۔ پس جو جواب اس موقع پر نصار کی اور یہود کے لئے ہو دی جواب مرزائیوں کے لئے ہو دی جواب مرزائیوں کے لئے ہو دی جواب مرزائیوں کے جوابی سے جوابی مصدات ، آست کا حیالہ کو ہروقت یاد کرتے رہوں جس کی مصدات ، آست کا کرتا وہ اور اسٹر ذکر اے رہوں جس کی مصدات ، آست کا بیٹ بیا ہے سے جوابی اس دریدہ و تی پر پردہ ڈالن ظلمات استمہا فوق بعض کا مصدات ، آست کا مطلب نہایت سید حاسادہ صاف کہ خدا کوالی طرح ہروقت یاد کرتے رہوں جس طرح تم الی جوابی مقدا کی اس دریدہ و تی پر پردہ ڈالن ظلمات استمہا فوق بعض کا مصداق ، آست کا بیٹ موروقت و رہوں جس طرح تم الی جوابی میں جس کی دیں ہوں جس طرح تم الی جوابی موروقت و رہوں جس طرح تم الی کی میں دیا کہ بروقت و رہوں جس طرح تم الی کی دیں وہ جوابی کی دیں دریاں سے یاد کرتے درجے مواور اسٹرد کرانے دوروت کی دریاں کیا کہ بیا کہ بروقت کیا دریاں سے یاد کرتے درجے مواور اسٹرد کرانے درائی کی دریاں کیا کہ بروت کیا کہ کی دریاں کیا کہ برائی کیا گیا کہ کو دروقت کی دریاں کیا کہ بردیا کہ کیا گیا کہ کو دروقت کی دریاں سے یاد کرتے درجے مواور اسٹرد کرانے کیا کہ کی دوروت کیور کیا کیا کہ کی دریاں کیا کیا کی کو دروقت کی دوروقت کی دریاں کیا کیا کیا کی دریاں کیا کی دوروقت کی دریاں کیا کیا کیا کیا کو دریاں کی دریاں کی دریاں کی کی دریاں کیا کیا کی دریاں کیا کی کو دریاں کیا کی کوروک کی کی کی کی کی دریاں کیا کی کی کوروک کی کی کوروک کی کیا کیا ک

ا اور هیقت میں مرزائیوں کا بیط ریجود و تصارئی ہے بہت کر در ہے کیونکہ مرز اکے لفظ اس متی کا کو بیس رکھتے ، کیوکہ اگر این اور و لدے متی مطبع بوقلی موجق ، وحت و شفقت فرض کے جا کیں او گھر بھولہ کا کہا کا مانست و لدی کیوں ناگائی یا مطلب ہے کہ او مطبع او تعلی او نوس مفود کرم ہے بھولہ مطبع کے آراد یا جاتا ہے جیے کی ہے کہتے کہ و بھر کی اگر بیٹ کو بین ہوگی۔ اگر بیٹ بھی ہوں اور مرز اسلیمین و تعلی میں میں جیسے کی ہے کہتا واقع اللہ بھی ہو مگل ہے۔ او الا کالہ بہت ہیر کھیر کرنے کے بعد بھی ہی ہی ہی کہتا ہوئی کہ مطلب ہی ہے کہ مرز اقادیاتی و سلیمی بیٹا تو ہاتا ہوئی ہوا ہوا کہ انسان کو بیا رایا اس کا مطبع ہے، و اگر چہ مرز انسان کو بیا رایا اس کے بھولہ ہور ان کی بیتا کیں وہ سلیمی بیٹا کونسا ہے جس کے بھولہ کو اس کی مقولے اس کے بھولہ کی مواب مرز ان کی بیتا کیں وہ سلیمی بیٹا کونسا ہے جس کے بھولہ ہونے مرز اکو دکوئی ہے ، مرز اکیوں نے جو معانی تراشے ہیں وہ دھراندی کے مقولے اس کے ایمن اللہ وہا کہوں کے مواب مرز ان کی ساتھ کے اس کا این اللہ وہا کہ کہت کی طرح تھی تھیں تھی کی مطرح تھی تھیں ہیں گئیں سکتے۔

اگر (معاذ الله معاذ الله)اس آیت سے مافع کی خداکا باپ ہونا ہاہ کررہ بیل تو کی تجب ٹیس کہ یعد فون ابناتھم (وہ لوگ حضور نی اکرم الله کوای طرح بیچانتے ہیں جیسے اپنے بیٹوں کو) کی آیت سے (توب توب حیاذ باللہ) سرکار وہ عالم کو اسسسکا ابناء کہ بیٹیس کے مدید کا پڑھتا الرجم کا کام کی بیل مافع کی اور کیاں اس اہم کام کام کی بیٹیس معلوم مشتوی مولانا اہم کام کام را ابنیس جب عیال اور اولا دے الفاظ کا لغوی قرق بھی نہیں معلوم مشتوی مولانا وہ کے الفاظ کا لغوی قرق بھی نہیں معلوم مشتوی مولانا جانے کہ جواب کی جرات کی صورت سے ہوئی ۔ تی ہے ۔ اذا فسات کا المحیداء فسافعل ما جو التی کہ جواب کی جرات کی صورت سے ہوئی ۔ تی ہے ۔ اذا فسات المسلم بیل نہیں شاید کوئی اجبل جو التی کی مراووی معمولی رشتہ تھا آ جائے ہم مولی عشل والا بھی جان کے گا کہ اگر مرز اتا ویائی کی مراووی معمولی رشتہ تھا جو قالق وقل قرات کی میں ہوتا ہے۔ تو ان کی ذات کی تھے۔ کی مرز اتا ویائی کی مراووی معمولی رشتہ تھا کہ در وہ بی الفاد یا۔ (اس کتاب بیل موجود ہیڈ تگ " رزا تا ویائی کا دعوی ابیت ضدا، بلکداس سے بھی روہ وہ ہیڈ تگ " رزا تا ویائی کا دعوی ابیت ضدا، بلکداس سے بھی اور آئی کا دعوی البلد اس سے بھی اور آئی ہی انہا کہ کہ فوالا بلکداس سے بھی اور آگ ہو صوادر انسا منان (شرب تھے سے موں) کہ کر رحاد اللہ)اس مطلب کو بھی ہو حاد رائد انسا منان (شرب تھی سے موں) کہ کر رحاد اللہ)اس مطلب کو بھی ہو حاد یا جس کے مضمون سے بھی آئی ایما کار دوش آ جائے۔ (معاد اللہ)اس مطلب کو بھی ہو حاد یا جس کے مضمون سے بھی آئی۔ ایما کار دوش آ جائے۔ (معاد اللہ)اس مطلب کو بھی ہو حاد یا جس کے مضمون سے بھی آئی۔ ایما کار دوش آ جائے۔ (معاد اللہ)اس مطلب کو بھی ہو حاد یا جس کے مضون سے بھی آئی۔ ایما کار دوش آ جائے۔ اس کار کی کو بھی ہو حاد یا جس کے مضون سے بھی آئی۔ ایما کار دوش آ جائے۔ ان کو کھی ہو حاد یا جس کے مضمون سے بھی آئی۔ ایما کار دوش آ جائے۔ کو کھی ہو حاد یا جس کے مضون سے بھی آئی۔ ایما کار دوش آ جائے۔ کو کھی ہو حاد یا جس کے مضافح کو بھی ہو جو کو کھی ہو حاد کی جو کھی ہو کھی ہو کھی کی کھی ہو کھی ہو حاد کی جو کھی ہو کھی کو کھی ہو کھی ہو کھی ہو کھی کی کھی کے کھی کی کھی کی کھی کو کھی کے کھی کھی کے کھی کے کھی کھی

بحواسے آبت اللہ القرآن "ب بالکل سے ہے کر آن کر مے کے مضافین اس ورجہ آسان ہیں کہ حضوا بین القرآن "ب بالکل سے ہے کہ آن کر مے کے مضافین اس ورجہ آسان ہیں کہ حضووں کے لئے کہ جانے اور اس ارشاو کے مطابق ان کے محابہ تا بھین وعلائے است کے بھی نے آتی ہو۔ اپنی رائے اور اپنی بھی کی اس کے معنی بدیا کہ ہر برعلم جس کو عربی برحتی بھی نے آتی ہو۔ اپنی رائے اور اپنی بھی کے مطاب چاہے تکال لے، وی جہل مرکب ہے جس کی خبر مخرصاوق حضور اکر مسلف نے بہلے ہی وی ہے کہ یہ فتر سے دور مرول کو بھی مراف ہوں کے دور مرول کو بھی گراہ ہوں کے دور مرول کو بھی گراہ ہوں کے دور مرول کو بھی گراہ ہوں کے ۔ واقع می نے آس بیان میں کوئی نیا کرائی ہیں وکھا یا وی کہا جو بھی سکتا ہے کہ جب تک کوئی حض ایک زبان ہی کو بھی سکتا ہے کہ جب تک کوئی حض ایک زبان ہی کوئی نے اس نیان سے کہ جب تک کوئی حض ایک زبان کے جائے کے اس نیان کے اس نیان کے واحد کا جائی کہ مردی ہے۔ ورنہ قاعل و مضول و مبتداء و خبر ، ماضی و مستقبل و حال دام میں کہ بی تی تیں۔

اردویا فرنچ کے بے جاتر جوں کو پڑھ لینے کے بید مختمیں ہوسکتے کہ اس نے معانی قرآن کریم کو پالیا۔شان نزول آیات و تغییر نبوی کے مطالعہ کے بغیر بیٹیجہ ڈکال لینا کہ سیج طور سے مطالب قرآن پر عبور ہوگیا۔ایک جاہلانہ وہم نبیش تو کیا ہے؟

سان زول آیات ہی ہے پند چلے کا کہ کونساتھ مقدم ہے اور کونسا موتر حافظ تی کو ایمی سخ اور اختلاف کے لفوی فرق کی بھی خرنیس تو وہ میرے جملوں کا مطلب کیا جھتے ۔ آگر جھتا چاہ جہ سخ اور اختلاف کے لفوی فرق کی بھی خرنیس تو وہ میرے جملوں کا مطلب کیا جھتے ۔ آگر جھتا چاہ جہ بین تو میں تو میں تو میں تو میں سرکے ہوئے میں اور بینے میں اور بینے میں ، جب تغییر پڑھانے کا وقت ہے گا تو میں ان کو بتا دوں گا کہ خارج کے لئے بیں اور منسوخ کے تو میں اور منسوخ کے تاریخ میں اور کیا ہم تا کے بین اور کینے احتا ہوں کی بین اور کی کہتے تھے دوسری چیز ہوتی کے کہتے ہیں اور اختلاف واقعات دوسری چیز ۔ وقی اللی قرآن کریم یقینیا اختلاف سے قطعا پاک ، نہاس کے الفاظ میں اختلاف ، نہ معانی میں جو کو اختلاف کہتا کی جاتا ہے۔ ہاں! جھوٹے الہا می کہی کہتا کی جاتا ہوسکا ہے۔ میں اختلاف ہوسکا ہے۔ میں اختلاف ہوسکا ہے۔ ہاں! جھوٹے الہا می کہی کیچان کے کہاں میں اختلاف ہوگا۔ چنا نچیا گرمافظ صاحب کو جلت ہے تو ذیل کی مثال سے دکھر کیں۔

اختلاف واقعات گزشته

مرزاجي اللي كتاب (ازاله اوبام صالاه، خزائن	مرزا قادیانی اپنی کتاب (براین احمدیس ۱۹۹۸،
جساص ٢٠١٧) ميل قرماتے بين الاورميرے ير	خزائن جام ۵۹۳) میں (جس کے متعلق پیدعویٰ ا
اینے خاص الہام سے ظاہر کیا کہ سطح بن مریم	ے کہ بالہام اللی تکسی کئی ہے) فرماتے ہیں:
فوت ہو چکا ہے اور اس کے رتک میں ہو کر دعدہ	· 'جب حضرت مسيح عليه السلام دوباره اس دنيا
ڪمطابق تو آيا ہے۔"	میں تشریف لائیں مے توان کے ہاتھ سے دین
	اسلام جميع آفاق واقطار من بيمل جائے گا-"
نوفادهرائ مسيح مون برامرارادران	نوٹادھرانبی سیح علیہ السلام کا دوبارہ آتا
کی حیات سے انکار	معتبراوران کی حیات کی خبر

فاعتبروا يا اولى الابصار

اختلاف واقعائت آئنده

مرزا قادیانی کادعویٰ ہے کہ انہیں الہام ہوا کہ مرزا قادیانی کونی الجملة سلیم ہے کہ پیشین کوئی

محمری بیکم انجام کارتمہارے تکاح میں آئے ایوری بیس ہوئی، ملاحظہ ہو۔ کیآخر کاراییای ہوگا۔خواہ پہلے ہی ہا کرہ | پنیٹین گوئیاں پچھ ایک دنہیں بلکہ اس تنم کی سو ہونے کی حالت میں یا ہوہ کر کے یہ اے زائد پیشین کوئیاں ہیں پھران سب کا بات میرے رب کی طرف سے مج ہے۔ تو ا ذکر ندکرنا اور بارباراحد بیک کے دامادادرآ تعم کا كول فنك كرنا ب- (اداله اوم ص ١٩٥٠) فركرناكس فدر تكول كوهوكا وياير (تخذ گوژوییس ۳۹ برزائن ج ۱۵س ۱۵۳) خزائن جهم ۳۰۵) تز دج سےمراد خاص تز دج ہے جوبطورنشان ہو**گا اگر میں جمونا ہوں تو** پنیشین کوئی بوری نه ہوگی۔ (کتب مخلفه مرزا) نوٹادحراصرار براصرار ہے بلکوتم کے کوٹ سیداد حرفی الجملیشلیم ہے کہ ہاں خیرمحدی ساتھ اقرار بلکہ اس بورا ہوتا ان کے صدق کا بیم سے نکاح اور اعظم کی موت کی پیشین موئياں يوري نبيں ہوئيں پھران پر جھے کھسيانہ کیوں بناتے ہوجو پوری ہو تنیں انہیں کیوں ننیں ذکرکرتے؟ (اس کا جواب بیہ که آپ ى نے لكھا تھا كەبەمىرے سے يا جموثے ہونے کی کسوٹی ہیں) واقعات خال بأاعتبارمرزا قادباني

ہمیں امید ہے کہ ان مثالوں کود کی کرشایہ حافظ تی کی سجھ میں بیاتو آجائے کہ اختلاف م

اسے کہتے ہیں۔

خدا کلام، خدا کالہام میں اس اختلاف کی مثال ای نہیں عتی، ہاں تنے کی مثال اس خدا کے کلام، خدا کے الہام میں اس اختلاف کی مثال اگر ہمیں اور اللہ میں ہم اشار ڈ انہیں انہی کی تحریر یا ددلا دیں محتمو میں تاب ہم مائل کے اللہ میں معلی ہودہ مجھ لے۔ اپنے مائل کے لئے۔ باتی جس میں عمل ہودہ مجھ لے۔ مدیر کی پیش کوئی

مافظ می جمیں الزام دیتے ہیں کہ ہم نے مرزا قادیانی کے حرفوم الهام میں تم یف سے کام لیا اور عبارت کے پہلے فقرے کوچھوڑ دیا۔ یعنی انا لنبشرك بغلام مظهر المحق والعلا كان الله مذل من السماء كرہم تھے اكمارہ كى بشارت دیتے ہیں جس كة رسيع خداكى وات اور اس كی مقرت كا ایسے دگھ میں اظہارہ وگا كركو یا خدا آسان سے افرا یا۔

(انجام آئتم ص ۲۲ فرزائن ج ااص ۲۲)

ہم اس عبارت پر تقید نیس کرتے اس لئے کہ اگر کوئی اہل علم مخاطب ہوتا تو علی
غلطیاں بتا ہے۔ ہم یہ می نیس کہتے کہ حافظ تی کو آتی ہی خبرٹیس کہ مظہراہم ہے یا تھل۔ ہم یہ ہی خبی بن برت کے کر بی عبارت کرتے ہی حافظ تی نے کن قد ترخم نیف کی۔ 'جس کے ذریعیے'
اور' ایسے ریک میں' ان دونوں کلموں کے لئے حربی عبارت میں کوئی لفظ تیں۔ ہم اصطلاحات جو
کی روے عربی عبارت کی ترکیب کرتے ہیں یہ بی نہیں طاہر کرتے کہ معیہ کون معیہ بدکون اور
وجہ کہا؟ ہم یہ بی نہیں کہتے کہ صفت کیا ہے اور موصوف کون؟ ہم اس مضمون کو بی آس وقت
مائے نہیں لاتے کہ حضرت کیے علیہ السلام کے آسمان پر خدا کے پاس جانے کا عقیدہ اس کہ تھے اس اللہ کے آسمان پر خدا کے پاس جانے کا عقیدہ اس کی اس لیا گر
میاں اللہ کے آسمان سے اتر نے کا خودا ظہار کیا (معاذ اللہ)۔ ہمیں تو اس وقت صرف اس قدر
یہاں اللہ کے آسمان سے اتر نے کا خودا ظہار کیا (معاذ اللہ)۔ ہمیں تو اس وقت صرف اس قدر
اور اس بیٹے کی صفت بیان فرمائی کہ گویا خدا آسمان سے اتر آیا۔ اوئی مثل والا یمی بجھ جائے گا کہ
اور اس بیٹے کی صفت بیان فرمائی کہ گویا خدا آسمان سے اتر آیا۔ اوئی مثل والا یمی بجھ جائے گا کہ
دونوں تقریباس غلام (لاکے) کی صفت کا ظہار کررہے ہیں، نہیں اس غلام کو اللہ سے تشید دی

دوسرے بیامرکاس پی کوئی کےمصداق مرزابشرمحودصاحب بیں یا کون؟ اس کا

فیصلہ خود مرزائی قادیاتی کی تحریروں سے باسانی ہوسکتا ہے۔ اس پیش کوئی کی خبر ۲۰ رفروری ۱۸۸ مارفروری ۱۸۸ مارفروری ۱۸۸ مارفروری کے جم سے ۱۸۸ مارفروری کئی مگر قدرت خدا! اس جموث کا ظہاراللہ تعالی کوشطور تھا کہ اس وقت کے حمل سے الشہارد سے ڈالا کہ اس حمل کی شرط نہ تھی۔ وہ موجود بیٹا اس کے قریب دوسر مے مل سے ہوگا۔ آخر کا اراف سے ۱۸۸ مارفر سے میں اعلان کردیا کہ ۱۸۸ میں ۱۸ سب کا مرافق کے اس کے ایک اشتہاردیا کہ جس میں اعلان کردیا کہ المرفر یقت میں اعلان کردیا کہ جس میں امال کے دات کے بعد وہ موجود لڑکا پیدا ہوگا۔ تب قدرت خدانے بیٹا شادی کھیا ہوگا۔ تب قدرت خدانے بیٹا شادی کے ایک اس میں میں موجود لڑکا پیدا ہوگا۔ تب قدرت خدانے بیٹا شادی کے دان کے بعد وہ موجود لڑکا پیدا ہوگا۔

مرزا قادیانی خود حافظ بی کے محبوب جناب صاحبزادہ بشیر محمود صاحب کو موعود نہ بتا کیں، ان کے معتمد دست راست ان کے بعد ان کو عاصی وبدعقیدہ تھمراکیں اور امامت سے معرول بتا کیں۔ مگر حافظ بی بین کمانے پیٹ کی خاطر ان کی تعریف کے ترانے گاکیں اور ماریش کے سادہ لوحول کو بہکا کیں۔ ان ہذا اسٹی عجاب!

خدائي سرخي كي فصينفيس

حافظ کی ش جب اتنا بھی طم میں کمعمولی لفظوں کے معنی ہی سجھ لیں آوالہیات کے اس مسئلہ کوکیا سجھ سکتے ہیں کہم سے پاک رب العالمین کے لئے دستخط کے واسطے الی سرخی کی احتیاج جویز کرنے ہے جس کی تعمیمیں کیڑوں پرنمودار ہوں، کیسا شرک لازم آتا ہے۔اس کے جواب میں ہم سردست کی کہیں گے کہ:

سخن شناس نئے دلبر اخطا ایں جاست

ل الموس ا حافظ صاحب كومرزا قادياني كاس قائل مطحد لغويت يرشرم ندآئي اور بالحل ك محبت على انہوں نے بیشلیم کرایا کہ خدانے دینچلا کے لئے قلم ہاتھ میں لیااور سرخی کا ڈوبالیا سرخی زیادہ آگی تو اس کوچٹر کا اس ہے چھیفیں مرزا قادیانی کے کیڑوں ریآ کئیں۔ (حقیقت الوی مدم، فردائن ج۲۲م ۲۷۷) حافظ صاحب کی عقل کیا ہوئی اور مرزا کی محبت نے اس درجہان کے د ماغ کوٹراب کیا کہ انہیں شمان الٰبی میں اسک باطل بات بھی گوارہ ہوگئی جس کوزبان پر لانے کی کوئی کافر بھی جرائت نہ کرےگا۔ بیضدا کی شان تو کیا ہو کتی ہے۔ تمیز دارانسان بھی ایسا نیں کرنا کر قلم کواں بے تیزی سے چیز کے کدو مرے کے گروں پر چینٹ آسمیں۔ بیفدا کے ساتھ مشخر ہے۔ جس خداکی بیرتمان بهاندا اداد شید شدا آن ید قول له کن فیکون -جومارے جہان کوکن کے امرے موجود فرماوے ووالیک د مخط کے لیے قلم سابھ کاغذ کا بھی جہور احتیاج تو الوہیت اور شان واجب کے منانی ہے والله غی عن العلمين اس سے لئے ايساامر فابت كرما جس ہے احتياج لازم آئے اس كی خدائی كا الكار اور كفر ہے۔ پھر قلم كے باتھ میں لینے کے لئے ایک باتھ اور جس یت بھی مانا بڑے گی کہ مادیات کے ساتھ اقتران وللس تجرد بحث کے منانی ہے بید وسرا کفر مواتیر ا کفر علم قدرت کا الکار ہے کہ اس کو فیرٹیں ایک و تخط کے لئے تھی سیاسی در کار سے اور ب اختیار بس کرچتنی در کار ہے تھم میں اتن ہی آئے با اعتباری و بطلی سے تھم دوات میں ڈالا اورائد حاد حند سابق بحرلى بعد كومعلوم بواكدية زياده باتوية قدرت نقى بيقلم شردكى ديتى اورحسب ضرورت كافذ ركتى الى اس مجوری و با تقیاری کی وجہ سے زیادہ سیائ قلم سے تکالتار ی محر تکالنے کے لئے اتن تیز دید تی کدوات میں واپس کردی جاتی، ندبیسلیقرتھا کردوات میں جمنگادیا جاتا یا کسی اور طرف۔ جمنگا بھی دیا توابیا کر چھیٹھیں سرزا قادیانی کے كيروں بركريں۔بيشان الى كے ساتھ شخرے اور كفريات سے لبريز۔ المسوس امرز ائيوں كى لوح قلب اس قدر كمدر بوكى كدواليه ببوده كغريات كوتسليم كرت بين اورجافظ صاحب كاليقول كدمادي سياعي يركيا احتراض ب ضدائے اتنا بدا جہان مادی بیدا کردیا اور زیادہ افسوں ناک جہالت ہے۔ کیا ضدائے جو پچھ بیدا کیا اس سب کا استعال میمی اس کے لئے فابت کرنا جائز ،جو بیا عقاد ہے قافد اکھانا، پینا، بیاہ کرنا، شادی بی بی بیجے والا ہوناسب اس ك لت فابت كروك "تعالى الله عما يتصور الظالمون علواً كبيرا" اديات كا يما كرنا كبال اور كبال ان كااستعال كرف لكنا-اس عقل ير بزارتف!

مقابله ومناظره ومبلها ورآخري فيصله

مرزا قادیانی مناظرے میں کسی عالم ربانی کے مقابلے کی بھی تاب بی ندلائے۔ مباہلے کے لئے ہماری تقریر میں مرزا قادیانی کے دعادی کے ذیل میں جب ان کے ذکر سے مؤشف بننے کا دعویٰ سامنے آیا تو حافظ جی کو بہت تا گوار ہوا۔ ان کی جمنجھلا ہث اشتہار کی اس عبارت سے ظاہر کاش اس وقت جب ہم نے بلایا تھا۔سامنے آتے تو ہم مرزا قادیانی کاسارا کیا چھاانہی کی کمایوں میں دکھاتے۔

شرم کے مارے اس وقت تو بردہ ہی میں رہے۔ اب کی طرح ہمیں بددعا کیں ویتے بیں تو دیا کریں بہم الحمد اللہ اعلاء کلم حق کر میکے اور کرتے رہیں گے۔

ومساعسلينسا الاالبسلاغ

نوف اس عجاله میں اس قدر کافی _ (مرزائی حقیقت کا اظهار) تمبر ام دوورتی کا جواب ان شاءالله جهاز میں بیٹھ کرکھیں مے اب وقت بالکل نہیں ۔ امید ہے کہ اس عجلت کے سبب اگر پھر سہوموناظرین اسے معاف فرمائیں ۔

محرعبدالعليم الصديقى القادرى

مبسِملًا وحامداً ومحمداً جِل وعلا ومصلياً ومسلماً محمداً سلم الله عليه وصِلْي

۳..... مرزانی حقیقت کااظهار مرزانی حقیقت کااظهار

جناب مرزا قادياني كاايمان باللداوراس كاحقيقت

ایمان باللہ المجموعة عالم ضداع تعالی کے لئے بطور ایک اندام واقع ہے۔" قوم العالمين (يعني

خدا) ایک ایا وجود اعظم ہے جس کے بیٹار ہاتھ اور بیٹاری اور برایک عضواس کثرت سے کے بعد اور سے اور تیندو سے کا طرح اس وجود اعظم کی ہے۔ کہ بعد اور تیندو سے کی طرح اس وجود اعظم کی تاریخی ہیں۔ '(وجع الرام سے برائن جسم ۹۰)

يها ايمان بالله يدخداكى مغات بين اس برمرزاكوموس بالله بتاياجا تا بجس

انجس (سب سے زیادہ خوس) کفر بھی شرماجائے۔شرم-ایمان بالرسل: اللہ کے رسولوں پر ایمان کیسے طاہر ہو جبکہ انبیاء کی شان میں کھل کھل کر گستا خیاں کرتے اورخوداپنے آپ کو اولوالعزم صاحب شریعت پیٹیبروں سے بھی افعنل بتاتے ہیں۔ان کا مشہور شعر ہے۔

> عیسیٰ کجاست تابه نهد هابمنبرم اینك منم که حسب بشارت آمدم

(ازالداد بام م ۱۵۸ فرزائن جسوم ۱۸۰)

اوربعض موند پہلے بیان ہوئے بعض آئندہ آتے ہیں پھر غیرانمیا وکونی مانتے اور پیفبر

بتاتے ہیں حالانکدان کے پاس کوئی سند ہیں۔ ایمان بالملائکہ: طائکہ پر ایمان کا حال ان اقوال سے ظاہر۔'' طائکہ ستاروں کی ارواح ہیں وہ ستاروں کے لئے جان کا بھم رکھتے ہیں۔لبنداوہ بھی ستاروں سے جدائمیں ہوسکتے۔جرائیل جس کا سورج سے تعلق ہے۔۔۔۔۔الح!'' (ترجیح المرام میں ۸۲۰۸ بزرائن جسم ۵۵۰۷)

ايمان بالكتب كأب المي قرآن كريم ك متعلق ان كايه خيال-

" قرآن دنیا ہے اٹھ کیا تھا میں اس کور دبارہ آسان سے لا یا ہوں۔"

(ازالهاد بام م ۳۱ ۱۳۱۲ ۲۰ نزائن جسم ۳۹۲،۳۹۳ ماشیخص)

پھر جوقر آن لائے اور جس طرح اس کو پیش کیا اس کی کیفیت پکھوڈ کر ہوئی پکھآئدہ آئے گی کہ الفاظ کا بدلتا تو محال تھا معنی پر ہاتھ صاف کرنے میں کوئی وقیقہ ندج ہوڑا۔ جو معنی الن کے لکس نے بتائے وہ کئے ۔ ندان معنی سے غرض رکمی جوصا حب وتی و کتاب سی نے بتائے نداس تغییر سے مطلب جو محابث نے فرمائی۔

ایمان بالیوم الآخر: بوم الآخر کا ڈراورخوف، قیامت پر ایمان کی دلیل بنتا محران کی پرائیویٹ زعرگی ان کی دلیری پر دلالت کرنے والی جس کی طرف سروست اشارہ ہی کافی جب آمنت باللہاخ اے ایک ایک شعبہ میں ان کا میرحال ہے تواب نماز مدوز ہو تو ہو تھ کود کچھنافنول خیال۔ اگربالفرض والقد برجناب مرزاقادیانی خودی تج فرمالیت تو بھی ان کلمات کفرید کے ہوتے ہوئے وہ مسلمان ہی کیے کہلاتے می یا مبدی ہوتا تو دوسری چیڑ کے بن مریم علیه السلام جو بیں وہ بیں۔ ان کے تج کی شان کا صدیث شریف شی اس طرح بیان، نداس شی خواب کا تذکرہ، نتیجیر کی ضرورت ۔ ''عن ابی حریرة قال قال رسول الله شائی الله سائی بن مریم به المورد او بینهما جمیعا (مندام احم)''

مرزا قادیانی نے تو اپنے عرعومدالهام سے پیشین کوئی بھی فرمائی که ''ہم مکہ میں مریں کے یامہ یند میں ۔'' (میکزین ۱۲ جنوری ۱۹۰۷ء، تذکرہ ص ۹۱۱) مگر مرنا تو کجا جانا بھی تھیب نہ ہوا۔ احمد نبی الله علیہ

ا قرآن كريم فطلعا جلتهم (لس جب ده ان ك پائ تشريف لاك) كهريد تا ديا كرتر آن كريم اتر في دوقت ده احداث آج تح تق

 بثارت عیلی بن مریم نے دی تھی جن کے آنے کی وی محتم الرسل بعد ان کے احم مجتبی آئے

سسس من بعدی (مرے بعدی) کی تغییر بھی حضور انوطیک کی زبانی معلوم سیجے وہی حدیث شریف جوآپ سے پہلے بھی پڑھ چکاب پھر طاح قرار الیجئے۔' انسی اولی النساس بعیسی بن مدیم سسس اوئی ہوں۔اس معیسی علیہ السلام ابن مریم کے لئے سب سے اوئی ہوں۔اس لئے کہ میرے اوران کے درمیان کوئی نی ٹیس اور یقیناوہی قیامت سے پہلے تہاری طرف ارت نے والے ہیں۔ اس وعائے ابرا ہیم علیہ السلام بشارت عیسی علیہ السلام الحر مجتبی وی جمع مصطفی المطاق والے ہیں۔ اس وعائے ابرا ہیم علیہ السلام بشارت عیسی علیہ السلام الحر مجتبی وی جمد مصطفی المطاق ہوئے ہوں اسلام کی طرف بلائیں گے۔ یہ قرآن کریم نے اس واور محل جو وث دی ، نہ یہ بتایا کہ آئیں لوگ اسلام کی طرف بلائیں گے۔ یہ قرآن کریم پر افتر اء اور کھلا جو وث ہے۔'' فنجعل لعنة الله علی الکاذبین''

حضرت عیسی بن مریم اور حضرت مهدی آخر الر مان علیدالسلام دونوں حضرات کی تشریف آخر الر مان علیدالسلام دونوں حضرات کی تشریف آوری کی محلی علامتیں احادید طیب میں بیان فرما دی محکی ندوه سے اسلام کا جوت ماسکتے گا۔ ندان پرکوئی سچاعالم تفرکا فتو کی دےگا۔ ان هذا الله بهتان عظیم۔ ان هذا الله بهتان عظیم۔

ہارے ناظرین جن کو مرز الی حقیقت کی بھی پوری طرح جرنیس شاید جران ہوں کے
کہ یہ کیا قصد ہے پہلے پر ہے شن ہو حافظ صاحب جناب مرزا قادیائی کی مجد دیت وامامت کی تلخ
فرمار ہے نتے گارمیسیت کی طرف متوجہ ہوئے۔اب نمبر ۳ میں اول آئیس احمد نی کہا جار ہا ہے اور
گارمیدی بھی بتایا جارہا ہے آگے جل کرآئیس کرش بھی حلیم کیا گیا آخر یہ معمد کیا ہے۔ مرزا قادیائی
ہیں یا ایک مجون مرکب؟ حافظ کی کوئی خواب دیکھ رہے ہیں یا ان کے قوائے دما فی کسی علت کے
سبب خیالات پریشان چیش کرد ہے ہیں؟

ہم آبیں بتائے دیتے ہیں کہ اس پس بے چارہ حافظ تی کا تصورتیں۔ در ہسس آئیدند کہ طروطی صفت شداشتہ اند انہ ہے استساد بسگفت است عماں می گوید (طولی کوجیراسیق پڑ حادیاجا تاہے وہ اس کو جرایا کرتاہے) حافظ تی تو ہمارے ساسٹے آتے ، تب بی آئیس دکھاتے گر اب ناظرین دیکھیس ہم آئیس بتائے دسیتے ہیں کہ مرزا قادیائی کا حال ہی بیہےوہ اسپے عرصی ساہم اس کی خدا بیٹ ہیں۔ (کتاب البریدم ۸۵، فرزائن ج ۱۳ م ۱۳ ۱۰، آئید کالات اسلام م ۵۲۳) کمی خدا کے بیٹے۔ (دافع الباد م ۲۰ ۱۰ بیٹے۔ (دافع الباد م ۲۰ ۱۳ بیٹے۔ (دافع کمی مدائن ج ۱۳ م ۱۳ برزائن ج ۱۳ م ۱۳ م ۱۳ م ۱۳ برزائن ج م م برزائن ج ۲۰ م ۱۳ م ۱۳ م ۱۳ م ۱۳ برزائن ج کمی م برد کمی کرش بلکدای پر بس بیس کمی مرد می عورت و آگر چداماری تبذیب بسیل بیطرفد تراشد بیش کرنے کی اجازت میں دیتی محر حافظ جی بسی جموث کا الزام دے رہے ہیں لبذا ہم حوال نقل کرنے کے لئے مجود مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ انجین البام ۱۶ موا۔

ا " "بابوالی بیش چاہتا ہے کہ تیراحیض دیکھے مگر وہ حیض بچہ بن کیا اور ایسا بچہ جو بمنزلة اطفال اللہ ہے۔ " (تحریحیة ت الوی م ۱۳۳۵، فزائن ج۲۲م ۵۸۱)

(ناظرین سوچ لیں کہ چنس کس کوآیا کرتاہے)

اس در فدانے براہین احمد بیرے تیرے حصے علی میرانام مریم رکھا گھر جیسا کہ براہین احمد بیست فلاہر ہے وہ برس کے تیرے حصے علی میرانام مریم رکھا گھر جیسا کہ براہین احمد بیست فلاہر ہے دو برس گر رگئے تو جیسا کچھ براہین احمد بیرے حصہ چہارم علی ورج ہے۔ مریم کی طرح عینی کی روح مجھ علی فقتی کی اور استفارہ کے رنگ میں مجھے حالمہ خم بیا کیا اور آخر کی مینے کے بعد جودس مینے سے زیادہ نہیں، بذر بعد الهام مجھے مریم سے عینی بنایا گیا۔ (گھراس صفح کے آخر میں فراتے ہیں) کھر مریم کو جومراد اس عاجز سے ہے دروزہ تنا مجمود کی طرف لے آئی سسانے ہیں ، کھر مریم کو جومراد اس عاجز سے ہے دروزہ تنا مجمود کی طرف لے آئی سسانے ہیں ، کھر مریم کو جومراد اس عاجز سے ہے دروزہ تنا مجمود کی طرف کے آئی سسانے ہیں ، کھر مریم کو جومراد اس عاجز سے ہے دروزہ تنا مجمود کی طرف کے آئی سسانے ہیں ، کھر مریم کو جومراد اس عاجز سے ہے دروزہ تنا مجمود کی طرف کے اس کی سان کے اس کا میں کہ دوروں میں ہورائی میں اس کی سان کے اس کی سان کے اس کی دوروں میں ہورائی کو اس کی سان کے اس کی سان کر میں کی سان کی کی سان کی سان کی سان کی سان کی سان کی کر کی کی سان کی سان کی سان

مہارات بالا میں ناظرین کو ایک الجھن رو گئی ہوگی کہ (مرزا قادیانی کو) حالم یشہرایا سمیا حمل عمرانے کی تفصیلی صورت ذکر میں فرمائی گئی اس لئے بقول کے۔

اگر قدر نتواند بسر تمام کند

اس كى تفصيل مرزا قاديانى كے ايك فرز عروحانى نے فرمادى، ملاحظہ يجيح ـ

ٹریکٹ اسلائ قربانی ۱۳۳ مؤلفہ یا دمجر مرزائی مطبوعہ ریاض ہند پریس " دیشف کی حالت آپ (مرزاق جائی اس طرح طاری ہوئی کہ گویا آپ عورت چیں اور اللہ تعالی نے رجولیت (مردا گلی) کی طاقت کا اظہار فرمایا تھا تجھنے والے کے لئے اشارہ کافی ہے۔ " (اسلائ قربانی نبر ۱۳۳۷) (معاذ اللہ اب بھی اشارہ تی رہا۔ لاحدول و لاقدوۃ الا بساللہ) بیمار عمل اگر کی اللہ عمل چیش کی جا تیں جس میں غیرت اور شرم کا

خنیف سانتظ بھی باتی موتا لوغال وواس کے بعد پلک وعر بحرمند ند کھا تا۔

جناب حافظ می صاحب ثنایدی خور فرما کیں که نمبر ۲ دو در قی کے ص ۲ کالم ۲ سطر ۱۹ کی لعنت کس پر پڑی ، اور ابدالا بادک کس پر بڑتی رہے گی ؟

ناظرین نے مرزا قادیائی کے مریم ویسٹی بنے کا حال تو معائد فر مایائی پران کے آدم ونوح وفیرو بنے کوقیاس کیا جاسکتا ہے، ہمیں جرت ہوئی ہے کہ حافظ تی پہ کہتے ہوئے اس امر کاذرا بھی خیال نہ آیا کہ ان کی تحریمی الل علم کے سامنے بھی جائے گی۔

آئیدی مثال دے کر بروز وظیور کے مسئلہ کی تقریح کرتے ہوئے برے فوق ہوں مے کہم نے سادہ لوح افراد کی دو کو کہ دی کے لئے کافی سامان بم پنچادیا لیکن آخوب والے دی کیے اس کہ وہ جو حسب فرمان مجرصادق مائی ہی ان بیاء کے آئیز مفت مظہر بے جن کے لئے مدید شرف مایا گیا کہ ''من اراد ان یہ خطر الی آدم علیه السلام و صفوته والی عوسف علیه السلام و صلابته والی عیسی علیه علیه السلام و دھدہ و الی محمد منگاللہ و خلقه فلینظر الی علی بن ابی طالت (سر الا تطاب می)' جوکوئی بیچا ہے کہ صورت آدم علیه السام اوران کی مفوت معرت بوسف علیه السام اوران کی مفایت معرت میں علیہ السام اور آپ کا زم معرت میں علیہ السام اور آپ کا زم معرف میں اس جائے کو گی بن ابی طالب کی طرف در کھے معرت میں معافی کے ساتھ وی شرخدا کل مرف در کھے باوجوداس شان مظہر کے سنخ کہ کس مفائی کے ساتھ وی شرخدا کل مرف در کھے باوجوداس شان مظہر کے سنخ کہ کس مفائی کے ساتھ وی شرخدا کل مرف در کھے باوجوداس شان مظہر کے سنخ کہ کس مفائی کے ساتھ وی شرخدا کل مرف دی کھی باوجوداس شان مظہر کے سنخ کہ کس مفائی کے ساتھ وی شرخدا کل مرف دی کھی جاتی ہے۔

تعجب اس پرہے جس کا مظہر ہونا تو کیا مسلمان ہونے پہھی کوئی دلیل شرعی نہ قائم ہوتی ہواور بیددموئی کرے کہ'' جس نی ہول، شیں رمول ہوں، شیں سب نبیوں سے الفتل ہوں۔'' (العیداذ بباللہ) ہجراجتاع ضدین مونے پرسہا کہ کہا کیے طرف نجی درمول ہونے کا دعویٰ دوسری طرف کرش کی کا ادتار لینے کا اوعا۔

به بین تفاوت راه از کجاست تا بکجا

سری کرش جی اوران کے روپ

الل نظر رفح فی نیل کرسری کرش جی صاحب بنده جاتی کے ایک بہت بوے رہبر مانے جاتے ہیں کہ سری کرش جی صاحب بنده جاتی ہیں کہ استعمار مستعمین علوم ہمیشہ پرانے اسلی حول کی حالات معلوم کرنے کے لئے بھی اسلی حول کی حالات معلوم کرنے کے لئے بھی

بجائے زبان حال کے مصطفین کی کتابوں کے ہم ای کتاب کے مقالات کی طرف توجہ کرتے ہیں جوخود کرش تی کی ذاتی کتاب کئی جاتی ہے لیعنی بھگوت گیتا۔ اس بٹس کرش تی نے اپنے آپ کو جس روپ بٹس بیش کیا ہے۔اس کا خلاصدان چند حوالوں کا ملاحظہ سامنے آجائے گا۔

سرى كرش جى كاليك روپ ياتصور كاليك رخ

بعكوت كيتاش كرش جي فرمات بين

ا است اس دنیا کا مان باپ سهارااور بابا بین بونسب کا پالنے والا ، ما لک ، گواه ، جائے قرار ، جانے بناہ ، دوست ، باعث پیدائش ، باعث خاتمہ ، باعث قیام ، فرزانداور پیدائش کا لا زوال ... بنج میں بی بوں اے ارجن! میں گری دیتا ہوں ، میں پانی کوروکتا ہوں ، میں برساتا ہوں ، میں امرت ہوں ۔ میں امرت ہوں ۔ (گیتا ، اعراد) امرت ہوں ۔

۲..... سب دیوتاؤں اور مہارشیوں کی ابتداء ببر حال مجھ بی ہے جو تحض بیرجانا ہے کہ میں پرتھوی وغیرہ سب لوگوں کا بڑا ایشور ہوں اور میراجتم مینی آغاز نہیں ہے وہی انسان میں موہ ہے آزاد ہوکرسب یاپوں سے چھوٹ جاتا ہے۔

(عیتا ۲۰۱۰–۳)

س.... میں سب جا نداروں کا مالک ہوں اور پیدائش سے بالاتر ہوں اگر چہ میرے آتھم سروپ میں بھی تغیر نہیں ہوتا گر میں اپنی پر کرتی (خاصیت) میں قائم رہ کراپنے مایا ہے جنم لیا کرتا ہوں۔

ناظرین نے اس پہلے روپ یا تصویر کے ایک رخ میں دیکے لیا کدسری کرش جی خدائی کا دعویٰ کرر ہے ہیں۔ روپ لینے کی حقیقت پر بھی آپ نے غور کرلیا کہ خدا کے اس جسم محدود میں آجانے کا نام روپ لینایا او تاریخا بتارہے ہیں۔

ہم تہدول سے جناب مرزا قادیانی کی اسہات کی تقد بق کے لئے تیار ہیں کہ بیتینا ان کے اور کرش کی کے دعوے کیاں ہیں اور ان دعووں کے اعتبار سے وہ بیتینا کرش کی کہے جاسئے ہیں۔ بطور تمثیل مرزا قادیانی کا دعوی طاحظہ ہو اور پھر دولوں کے دعووں کا مقابلہ کرایا جائے۔ مرزا قادیانی (کاب البریص ہے ، فرائن جسام ۱۰۰) پر فرماتے ہیں۔ 'دکشف میں دیکھا کہ میں خود ضدا ہوں اور بیتین کیا کہ وہی ہوں ای حالت میں یہ کہدر ہاتھا کہ ہم ایک نیا تھام اور نیا آسان اور نی زمین جا ہے ہیں سومی نے آسان وزمین کو اجمالی صورت میں پیدا کیا۔ بھر میں نے آسان و نیا کو پیدا کیا اور کھا انسا و نیس کے اسان وزمین کو اجمالی سورت میں پیدا کیا۔ بھر میں انسان کو می کے طاصرے پیدا کریں۔' وغیرہ ذالک من الخرافات ملخص! سرى كرش في كادوسراروب ياتصوير كادوسرارخ

بما کوت پران میں بھی کرش تی کی دوسری تصویراس طرح نظر آئی ہے کہ

دریا بی کرش جی اشنان فرمارہ ہیں اور گو پھیاں (خوبصورت عورتی) بھی نہار ہی ہیں۔ کرش جی گو پھیوں کے کپڑے چھپا دیتے ہیں سب کی سب دریا سے برہند لگتی ہیں اسپنے کپڑوں کی طاش کرتی ہیں۔ سری کرش کی گو پھیوں سے لذت اندوز ہونے کے لئے اسپنے بہت سے جسم پیدا کر لیتے ہیں۔ وغیرہ ودغیرہ (سلنصا)

سوک رقی سے راجہ پرکشت ہو چھتا ہے کہ خداتو ادمار کے روپ جس اس لئے ظاہر ہوا کرما ہے کہ بچا دھرم پھیلائے۔ بیکیما خدا ہے کہ دھرم کے تمام اصولوں کے خلاف دوسروں کی عورتوں سے؟

رشی بی کرش بی سے عمل کی تاویل اس طرح فرماتے ہیں کہ''خود دیوتا بھی بعض اوقات نیکی کی راہ سے ہٹ جاتے ہیں محران کے گناہ ان کی ذات پراسی طرح اثر نہیں کرتے جس طرح آگ تمام چیز دل کوجلانے کے باوجود موردالزام نہیں ہو تتی۔''

ان دونوں تصویر دل کود یکھتے ہوئے زیادہ برین بیست کے من خیال کی بناء پرہم ہیے کہددیں کہ یہ دونوں غلط ہیں اور دہ کھتے ہوئے زیادہ برین بیست کے من خیال کی بناء پرہم ہی ہوں گے یکر یہاں تو غور طلب ہیا مربے کہ تاریخی نقط نظر ہے بھی دوتصویریں ہمارے سامنے ہیں ہو جھکم بھی دیا جائے گا وہ اسی معلومات کی بناء پر ادراس کے بلکہ صرف اس کے ہوئے ہوئے کون صاحب عش ان کو نی بتا سکتا ہے؟ اور اس خدائی خطاب کوان پر چہاں کرسکتا ہے؟ در آن عالیہ خدائی کتاب میں اس کا اعلان ان کی شخصیت پر نہ کیا گیا ہو۔تصویر کے دوسرے در نے یا کرش کے دوسرے در نے یا کرش کے دوسرے در نے یا کرش کے دوسرے در نے یا سردست مناسب نہیں معلوم ہوتی لیکن دوسرے دوپ کے باب میں سوک رقی تی نے جو پھو فرایا اے دیکھتے ہوئے کہا سے کہا تھا کہ کرش قادیا نی تی ار حیال نہ کریں گے کہا ہے کہا کہا کہا تھا دیا نی تی مرزا قادیا نی گی ہے۔ گویا کرش قادیا نی تی ہوئے کہا نے میں اس کی اخت کہ دوسرے دوسرے رقی تی کے اس کے کہا کی ضرورت تو ہوگی مرزا قادیا نی اگر کرش بی کے ادبتار ہیں تو وہ سوک رقی بی کے۔ اس لئے کہ کوئی ضرورت تو ہوگی جس کے لئے مرزا قادیا نی اگر کرش بی کے ادبتار ہیں تو وہ سوک رقی بی کے۔ اس لئے کہ کوئی ضرورت تو ہوگی جس کے لئے مرزا قادیا نی اگر کرش بی کے ادبتار ہیں تو وہ سوک رقی بی کے۔ اس لئے کہ کوئی ضرورت تو ہوگی جس کے لئے مرزا قادیا نی اگر کرش بی کے ادبتار ہیں تو وہ سوک رقی بی کے۔ اس لئے کہ کوئی ضرورت تو ہوگی جس کے لئے مرزا قادیا نی اس کی ایک بیا ہے مرزا قادیا نی اگر کرش بی کے ادبتار ہیں تو وہ سوک رقی بی کے۔ اس لئے کہ کوئی ضرورت تو ہوگی د

﴿اعمل ماشدَّت قد عَفرت لك﴾ ''جوجا عِلْوَكَ جابم نَ مَحْمَ بِنْشُ ديا۔''

شايدانهوں نے يہ محد كھائے كدونا مس كوئى محدار باقى بى نيس رہاجو بہ جاتا ہوكدا كر بالفرض ٩٠٨ يرس بى كى عمر مان كى جائے تو ہندوستان اور بالخصوص بنجاب ميں اتنى عمر كى اجتھے كھاتے بيتے كمرانوں كى بچياںكيسى موتى ہيں۔

بہراوع ہم براوت ہم براوت ہیں کدادتار کہتے، بروز کہتے یا ظہور سے تجبر کیجتے یا آئیندگی تصویر کوئٹ کی بالم اسے کے استان بالے کہ استان بھی ہیں کرش تی کے ہیں۔ اس لئے کہ:

اسس کرش تی نے اوتار یا طول کا مسئلہ سمایا۔ مرزا قادیاتی نے بھی 'انت منی وانسا منط '' (تو بھوسے ہے ہیں تھے سے ہوں۔) (حققت الوق سء بزائن جہس سے کی المفروضہ الہام سایا۔ کھرضا کو (معاذ اللہ) میندوے سے شیدری اور ہاتھ ہیروالا بھی بتایا۔

(وهي الرام ص ١٥، فزائن جسوم ٩٠)

ا کرش کی نے نتائج آوا گون کا مسئلہ سکھا یا مرزا قادیانی نے بھی سب کا پروز مثیل ظہور ہو نے ادائی ہے نتائج آوا گون ہیں ہے کیا جاسکتا ہو نے کا دعوی الی بی شخص میں بیٹی فرمایا جس کا ترجمہ آسانی کے ساتھ آوا گون ہی ہے کیا جاسکتا ہے۔ البذا ان کا کرش ہوتا ورست محرکر کرش ہوتے ہوئے دومبدی وہیلی بن مریم بلکہ بقول صافظ میں احد نبی بنیا دشوار اور ان موصدین کی لورانی قبا کا اس صورت پر جوکرش نما (ایعنی بقول صافظ کی احد نبی بنیا دشوار اور ان موصدین کی لورانی قبا کا اس صورت پر جوکرش نما (ایعنی بقول صافظ کی کا کی) ہو پھینا خوداس قباء کے لئے عار۔

ہمیں افسوں ہے کہ کرشن کی کی کوئی تیسری تصویہ میں کہیں سے دستیاب تیس ہوتی ، نہ کہیں قر آن کریم بھی ان کا ذکر ، نہ کہیں اور آسانی کتاب بھی ان کا بیان ، نہ کی حدیث بھی خرم ، نہ کسی متند تاریخ بھی کوئی اثر ، بیانا کہ ہندوستان بھی بچی ہادی اور رہبر بلکہ انبیا ، ورسل آئے ہوں گراس کی کیا دلیل کے بلال مختص نجی تھا؟ گراس کی کیا دلیل کے بلال مختص نجی تھا؟

حافظ کی کوجب قرآن، حدیث، تغییر، تارخ کہیں بھی پدند ملاقو عجب بے تکی اڑائی کرفلاں فلاں نے تکھا۔ کہ 'میروستان میں ایک کا لے دیگ والا نبی تھا جس کا نام کا ہن تھا، چونکہ اس کا دیگ کا لابتایا کمیااورکرش کے معنی بھی کالا، البزاکرش نبی تھا۔''

اس بیان پرغالبا ایک معمولی محد کے دالا بی بی بنس بزے گا اور مافظ کی کی فیل بین

مرزا قادیانی کی قابلیت کی دادد ہے۔ ہمیں افسوں ہے کوش بدیں خیال کہ کین مارس کے ساوہ اور آقادیانی کی قابلیت کی دادد ہے گا۔ ہمیں افسوں ہے کوش بدیں خیال کہ کین مارست کے ساوہ اور آن اس ایک تو یہ پہلے تو یکی بات تو یہ کہ اس انتخری پر تبعرہ کرتا ہمی شان علمی کے خلاف۔ اس لئے کہ سب سے پہلے تو یکی بات قابل لحاظ کے اس فیری کا کہا اہم اور کا بالا فرض کی تاریخ ہے اس کئے چھی ل جائے تو اس کا کیا ہوت کہ دیر کرش تی ہے گئے اہم صفت ہی ما فیج ہو حافظ می کرش می کو کا لا بتا کیں ساری ہندہ جاتی تو آئے تک ان کو جائے بلکہ اسم صفت ہی ما فیج ہوتی تو مافظ می کرش می کو کا لا بتا کیں ساری ہندہ جاتی تو آئے تک ان کو ایس ایس کے دوش ہوجا کی سب کا درش ہوجا کی سب کا درش ہوجا کی سب کا درش ہوجا کی سب کی حقی کے تیے درش ہوجا کی سب

ممکن ہے کہ بیرکا بن وہی ہوز آسف ہوجہ ہندوستان کے صوبہ سولا بت میں راجہ جنسر کے گھر پیدا ہوا شاہزادہ نی کھلا یا بھیم گیاہ ہیں مراہ ہیں ڈن کیا گیا۔ آج تک اس کی قبر شنرادہ نی کی قبر کہلاتی اوراسی نام سے پیچانی جاتی ہیں۔ بعض روایتی اس کے متعلق المی بیان بھی کی جاتی ہیں جواس کی کہانت پر دلالت کرسکتی ہیں۔ (تنصیل مال کے لئے کاب بوز آسف اور باہر مرتبر بر مراوی سید عبدالنی ملبور مطبح ہائی دفا ہی ۱۹۵۸ کو یکھا جاسکتاہے) مرز ا قادیانی نے اس قبر کو صفرت میسی علیہ السلام کی قبر تصنیف کرڈ الا۔

پگراورآگے بیر ہے مرزا قادیانی تو ندکرش کی نیوت بتاتے ہیں، نداس کی نیوت کا ظہور، وہ تو سال کی نیوت کا ظہور، وہ تو صاف فرماتے ہیں کہ: '' میں راجہ کرش کے دیگ میں ہوں جو ہمندو ندہب کے تمام ادتاروں میں بیداادتار تھا۔ پھرآ کے چل کر گیتا کوئی الحملہ الهامی کتاب مانے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان (مرزا قادیانی) برانهام ہوا ہے۔''

یاللّعجب ہم دید میں تو حید کا جلوہ دکھا کیں تو ہم پراعتراض، یہ گیتا کو البامی ما ٹیں تو ہمی کچھیں ۔

> ہم آہ بھی کرتے ہیں تو ہو جاتے ہیں بدنام دہ قتل بھی کرتے ہیں تو چرچا قہیں کرتے ''کرش رددھ کو پال تیری مہا گیتا میں کھی گئے۔''

(ساكود سس به النوائن جه مهم ١٣٠٥) مرزا قادياني في مرادكيا كاحوالدو ي كرفودواضح كرديا كدان كى مرادكيا بي مياش ادتار یاروپ کے معنیٰ آپ نے ابھی ابھی کرشن جی کے بتائے ہوئے دیکھے کہ خدا کے انسانی جسم میں حلول کرنے کواد تار لینایاروپ لینا کہا حمیا۔ پس مجروان کلمات کے استعمال بی نے انہیں دائر ہ توحیدے جداشرک کے مض میں جال کردیااب ان کا اسلام سے کیاعلاقدرہا۔ توبين انبياء جناب حافظ می صاحب کواس تحریر کے وقت شاید بیخیال ندر ماموگا کہ جس کے جواب میں دوا بی دودرتی پیش کررہے ہیں وواگر چہ مارشس سے جار ہاہے مگراس کا قلم السحہ مداللہ! بزاروں کوس کی مسانت سے بھی ان کی بردہ دری کرنے کے لئے تیار رہے گا ای لئے بے خوف وخطرفر ماتے تھے ہیں کہ:''مرزا قادیانی نے نبیوں کو گالیاں دی ہیں بیمجی صریح حجوث ہے۔' ناظرین! ذراسطور ذیل کو بغور پڑھیں اور خودی فیصلہ کرلیں کہ مرزا قادیانی نے اگر اينان كلمات من كاليان نبس دي توكياكيا؟ "مسيح كاب باب بيدا موناميرى تكاه مس كوئى مجوبه بات نهيس اب برسات قريب آكى ب بابرجاكرد يكي كتف كتر كر مكور بغيرمال باب كيدا موجات بين " (معاذالله) (جنك مقدس مر بزائن ج٢ ص ٢٨) اخبار بدر مورعه ۹ مرکنی ۷۰۹ء میں مسلمانوں کو مخاطب کرکے فرماتے ہیں (نہ کہ عیسائیوں کو)''ایک دفعہ معفرت میں زمین پرآئے تواس کا نتیجہ بیہ مواقعا کہ گی کروڈمشرک دنیا میں مو مح دوبارہ آکردہ کیا بنا کی مے کہ لوگ (مسلمان) ان کے آنے کے خواہش مندیں ۔ "معاذاللہ "حق بات بد ہے کدآپ (حطرت مع عليداللام) سے كوئى معجو فين موار" (معاذ الله يهال حق بات كه كرقر آن ش ذكر كے موئے مجزات كالجى الكارے۔) (عاشيه ميمدانجام آنقم ص٧ بنزائن ج١١ص٠٢٩)

(حاتید سیسانیم اسم می ابتراس با اسلام) کے ہاتھ شی کروفریب کے سوا اور کھی ٹیس تھا۔'' ۱ سساد اللہ) (حضرت سی علیہ السلام) کے ہاتھ شی کروفریب کے سوا اور کھی ٹیس تھا۔'' ۱ سسانی سیس میں میں میں اس اسلام کے بیاک اور مطہر ہے، تین واویاں اور نائیاں آپ کی زناکا راور کسی عورتی تھیں ۔'' (معاد اللہ) (عاشیہ میر انجام اسم می میر ان جا اس ۱۹۹۱) علاء اسلام نے جب مرزا قاویانی کے ان کلمات پر گرفت کی تو خود مرزا قاویانی ہی کی زبان سے سنے کہ ان علاء کو (حافظ جی نے تو جس جھوٹا کہ امرزا قاویانی) مفسد دھفتری تاکر کس انداز سے اپنی بریت کا اظہار فرماتے ہوئے حضرت سے کے بھائی بین بتاکر کررگتانی کر دیہ ہیں۔ ''مفد ومفتری و وقتی ہے جو مجھے کہتا ہے کہ میں سے این مریم کی عزت نہیں کرتا ۔۔۔۔۔ مسیح تو مسیح میں تو اس کے چاروں بھائیوں کی بھی عزت کرتا ہوں کیونکہ پانچوں ایک ہی مال کے بیٹے ہیں، یبوع کے چار بھائی اور دو بیش تھیں بیسب یبوع کے قیقی بھائی اور حقیقی بیش تھیں بین سب بیسف اور مریم کی اولا و تھے۔''

(مشی نوح س ۱۹ انزائن بے ۱۹ س۱۸)

ہم نیس جانے کہ مرزا قادیانی کا اعتقاد وہ ہے جو حافظ بی لکھتے ہیں کہ وہ علی علیہ السلام بغیریاپ پیدا ہوئے ایر السلام بغیریاپ پیدا ہوئے یا یہ جس شیبان کی دادیاں، نانیاں اور تقتی بھائی بہن بتائے گئے۔اگر پہلا ہے تو اس کا مرقد حوالہ نمبرا سے فاہر کہ حضرت می کو برساتی کیڑوں سے تشہید دی گئی اور اگر دو مراہے تو اس کی شان ناظرین نے دیکھ تی لی کہ دادیاں اور نانیاں بھی بنیں اور انہیں شنع گالیاں بھی دی کئیں۔

حافظ جی کہتے ہیں کہ ان کاعقیدہ بدلیار ہتاتھا پہلے حیات سے کے قائل سے بھروفات مسیح کاعقیدہ تصنیف کیا۔ ممکن ہے کہ اس عقیدہ میں بھی ایسا ہی چے ہو۔ بہرصورت دولوں طرح گالیاں دیں گتا خیاں کیس بھران سے تو بھی نہ کی البذاجرم ثابت۔

بداؤ چ عقلاء كرمائ ريك سكاب نديل سكاكا كرميجون كوازم بنان كرك و الله الله الله كرديا كه جواب يش تحيي الركاد الله كرديا كر مسلمانون كرمقا بدين محمد ملمانون كرمقا بله يم يكي كها كميا مفاعتبروا يا اولى الابصار! وكاح آساني

محری بیم سے مرزا قادیانی کے مفروض لکا حکے باب میں حافظ بی نے ہما رااعتراض اس طرح نقل کیا ہے کہ'' لکاح والی پیش کوئی پوری نہ ہوئی۔'' اس کا جواب سیدها ساتو بیتھا کہ ''پوری ہوگئ'' مگر چونکہ یہ جواب امر واقعہ کے خلاف تھا لہذا حافظ بی صاحب نے سوک رقی بی کے بروزی حیثیت ہے جیب وغریب تاویل فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے۔

۔ برون میں میں میں گوئی صرف اس غرض سے تھی کے محمدی بیگم کے خاندان کے لوگ جو بے دین تھےان کو لکاح کا نشان دکھا کر دیندار بنا کیں۔

٢ احمريك (پدرمحرى بيكم) في وبدندكي وه بلاك موكيا-

س..... پیش گوئی میں توبد کی شرطتی توبی توبید انج اتوبہ سے بیسب با تیس کی گئیں تقریباً سارا خاندان مرزائی بن کیا۔ لبذا توبہ سے لکاح ٹل کیا۔ تحریراکر چدطویل ہوجائے عمرہم مجیور ہیں چنکد مرزائی پورا حوالد دیکھ لینے کے بعد بھی باتیں پنانے کی عادت رکھتے ہیں اور کی ویہ ہے اگر مختفرا حوالہ کا ذکر کردوقو فورا مجبوث کا افزام دیتے ہیں۔ فہذا اس باب میں بھی ہم تنصیل کے ساتھ حوالہ چش کر کے فیصلہ الل نظر پر مجبوث تے ہیں۔ جواب اور اس کا شہومت

محمدی بیگم کے خاعمان کے لوگ بدین ندیتھاس کا ولی بیخی باب ایسادیدارکداس کے ساتھ مرز اقادیانی محبت کا اظہار کرتے اور اس کے اسلام کوشلیم کرتے ہیں، بیروی ہیں جن کو حافظ تی کہتے ہیں کہ'' قوبیٹ کی ہلاک ہوگیا۔''

نامهٔ مرزا تا دیانی به نام مرزااحد بیک صاحب پددهری پیم مودندی ارجولائی ۱۸۹۲ء مفتل حری انویم مرزااحد بیک صاحب ملیانشدتی ا

السلام عليكم ورحمة اللدو بركاند!

آپ کول من اس ماہر کی نبست کچی خوار ہولیکن خداوندظیم جانا ہے کہ اس ماہر کا دل آپ کی طرف ہے ہانک ماہر کا دل آپ کی طرف ہے ہانک صاف ہے۔ قادر مطلق ہے آپ کے لئے دعائے خیر وہرکت چاہتا ہول۔ کس طریق اور کن فقول میں بیان کردل کہ تا میرے دل کی عبت اور طلوس اور ہور دی جو آپ کی نبست جھے کو ہے آپ پر ظاہر ہوجائے ہمیں خدائے قادر مطلق کی جمہ کہ میں اس بات میں بالک سے ہوں کہ خدائے تعالی کی طرف ہے الہام ہوا کہ آپ کو خدائی تھی جموئی کی اور میں اور دی شرارت میں جماعت ہے معتقد ہیں کہ پیچھین کوئی جموٹی کیلے میں خدائے تعالی ان کورسوا کر رہ کی جموٹی کیلے ہیں خدائے تعالی ان کورسوا کر بدل جی سکا ۔ کین خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسمان ہو ہے جھے الہام کیا ہے۔ خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسمان ہی ہے جھے الہام کیا ہے۔ خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسمان ہی ہے جھے الہام کیا ہے۔ خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسمان ہو ہے جھے الہام کیا ہے۔ خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسمان ہو ہے جھے الہام کیا ہے۔ خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسمان ہی ہے جھے الہام کیا ہے۔ خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسمان ہو سے تعلی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسمان ہی ہے جھے الہام کیا ہے۔ خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کی دی جس کی دل میں وہ بات ڈالے جس کی اس کے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کی دل میں وہ بات ڈالے جس کی دل میں وہ بات ڈالے جس کے دل میں وہ بات ڈالے جس کی دل میں وہ بات کے دل میں وہ بات کی دل میں وہ بات

نامەمرزائنام مرزائلىشىرىيك (تىمىكى يىم كى چوچھامرداكلا كىفىنل ايوركىشى) مەدەپىيىرى ۱۸۹۱، مىشغىق مرزاعلى شىر يىگ صاحب ساداندىتىل

السلام عليكم ورخمته الثدو بركاته

من آپ کوفر عبطیع نیک خیال آدی اور اسلام برقائم محتا موں، آپ کوایک خرسنا تا مول آپ کواس سے بہت رفح گزرے گا۔ می نے سنا ہے کہ عید کی دوسری تاریخ اس لڑکی کا تکا ح مونے والا ہے۔ ممرکی نسبت ان لوگوں نے پخت ارادہ کرایا ہے۔ کہ اس کوخوار کیا جائے دلیل کیا جائے۔روسیاہ کیا جائے، اب جھوکہ بھالین اللہ تعالی کا کام ہے۔ (اللہ نے نہ بھیایا ابدا آپ کیا ہے۔ روسیاہ کیا جائے، اب جھوکہ بھالین اللہ تعالی کا کام ہے۔ (اللہ نے نہ بھیایا ابدا آپ کیا ہے۔ بیٹ کہ اگر میں اس کا موں گا تو ضرور بھیا ہے۔ (اس نے نہ بھیایا ابد ہوا کہ اس کے نہ تھے) آپ اپنی بیوی ہے کہئے کہ وہ اپنے امائی کو مجود کر ہیں، ان کو چھوڑ و ہے کی تھید کر ہیں تا کہ وہ بہن کے دیاؤے مجود ہوکر جھری بیکم کا لگاح مرزا قادیائی ہے کہ دیں اوا گرآپ کی بیوی ایسانہ کرے گا تو میں اپنے بیٹے فضل اشر ہے کہوں گا کہ اپنی بیوی (ایسی کی آپ کی لڑی کو طلاق دے اگر اس نے بیرا کہنا نہ ما تا تو میں اس کردوں گا اور ورافت ہے محروم کردوں گا۔

مائی کردوں گا اور ورافت ہے محروم کردوں گا۔

(ناظرین افساف کریں کیا مجدد و کی کہی شان ہوتی ہے؟) ان ہردو خطوط کے اقتباس نے اگر چہدت کی باتوں کو واضح کردیا محروم سروست ان اموری کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

اقتباس نے آگر چہہت ی بالق کو واضح کردیا گرہم مردست ان اموری کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

ا حزز الحد بیک مسلمان شے ایعے آدی شے ، مرز اقاد یائی کا دل ان کی طرف سے صاف قع بلکہ ان سے بعد محبت تھی۔ لبند اان کی موت کی جرم کے سب سے ٹیش ہوئی۔ وہ مسلمان شے اسلام پرمرے ہاں جرم مرف اس قدر تھا کہ جوان بٹی اور صب بدین مرز اقادیا ٹی کو کو ل شدی۔

۲ نکاح کی تحریک مرف الہام کے سب کی تی ہے۔ نکاح ضرور ہوگا۔ اس لئے کہ پادر ہوں اور ہودوں کے لئے نشان ہے آگر دوسری جگہ ہوگا تو تھی ہوں گی اور آخر مرز اقادیا نی بادر ہوں اور ہودوں کے لئے نشان ہے آگر دوسری جگہ ہوگا تو تھی ہوں گی اور آخر مرز اقادیا نی بادر ہوں۔

س..... اگرتاح نه موكا تومرزا قادیانی خوارد لیل روسیاه موجا كيل ك-

بقول مرزا قادياني لكاح نشان يح آخرالزمان بادروه ظاهر ندموا

اور آ کے چلنے اور دیکھنے کہ مرزا قادیانی اس نکاح کو سے موجود کا نشان متاتے ہیں۔ بھری بیگم کے خاندان والوں کی اصلاح سے اس کا کوکئی تعلق جیس۔

حضور نبی اکرم بھی ہے اس فریان کا ذکر کرتے ہوئے کہ بھی بن مریم ونیا عی اتریں مےشادی کریں مےاخ! - جناب مرزا قاویانی فرماتے ہیں۔

" تزوی سے مراد خاص تزوی ہے جو بطور نشان ہوگا، جس کی نسبت اس عاج کی بیش کوئی موجود ہے گویا اس جگدرمول الشکاف ان سیاه دل محرول کوان سک شبہات کا جواب دے رہاور فرمار ہے ہیں کہ یہ یا تی ضرور پوری ہوں گی۔"

(هميرانجام) يخم ص٥٣، فزائن ج١١٩ (٣٧٧)

کھرصفیہ ۵ پر فرماتے ہیں کہ 'براہین احدید میں بھی اس پیش کوئی کی طرف اشارہ فرمایا محیا ہے۔ تیسری زوجہ جس کا انتظار ہے، یہ ایک چھی ہوئی پیش کوئی ہے جس کا سراس وقت کھولا محیا۔''

اب بھی کیا اس کے جوت میں کوئی کمررہ گئی کہ اس نکاح کو مرزا قادیائی میں موجود کا نشان بتارہ ہوتی کیا اس کے جوت میں کوئی کمررہ گئی کہ اس نکاح کو مرزا قادیائی میں موجود کا بنان بتارہ ہوتیا تہ بدوتو وہ سے موجود نہیں۔
بقول مرزا قادیائی نکاح تقدیر البی ہے جوئی نہیں سکق وہ ٹل کی لاہذا تقدیر نہیں۔ جناب مرزا قادیائی نے متعدد مقامات پر اس مضمون کو ظاہر فرمایا کہ بدتکاح ہونا خدا کا ایساوعدہ ہے جوئی نہیں سکا۔ ان خطوط میں بھی اس کا ذکر ۔ یہاں مرید ایک اور حوالد دکھ لیجئے۔ اشتہار السرت دین موردہ ہم رشکی اس کا ذکر ۔ یہاں مرید ایک اور حوالد دکھ لیجئے۔ اشتہار السرت دین موردہ ہم رشکی اس موردہ ہم نے کہا میں مقدر اور قرار پاچکا ہے کہ وہ لڑکی اس ماہ بیا کہ وہ ہونے کی صالت میں آ جائے یا خدائے تعالی اس کو بیوہ کر کے میر کی طرف لاے ۔'' (مجموعہ شتہارات جاس ۱۲)

توبي توبى كى شرط اوراس كا پوراند مونا

اب جناب حافظ تی صاحب کی ان دونوں رکیک تاویلوں پرنظر ڈالئے کہ تو بہ ہے۔ تکاح ٹل گیااحمہ: بیک نے تو بدند کی وہ ہلاک ہوگیا۔

حافظ کی کو یا تو خبر بی تیس یا دیده دلیری ہے یا طوطی کی صدا۔ جہال کہیں ہمی اس تکار کوشم کے ساتھ و کو کر کرتے : دے وعد کا رہائی بتایا گیا اس کا آسان پر منعقد ہونا طاہر کیا گیا وہاں کہیں تو بدکا ذکر تک ٹیس آیا اور اگر ہالفرض تو بکوشر طبعی قرار دیا جائے تو عذاب اور بلا کے لئے نہ کر تکارے کے لئے ۔ پھر تو بی تو بی کے صینوں پر نظر ڈالئے کہ یہ مؤرف کے صینے ہیں۔ چنا خی خود مرزا تا دیانی ان کا ترجمہ اور مطلب بیان فریاتے ہیں۔ (حقیق الوق می کے ماہزائن جہوس الا اس

والی ہے۔'' اسسس مرزا قادیائی نے خودواضح کردیا کہ اس کی خاطبہ محمدی بیٹم کی والدہ ہیں ان کے توبہ کرنے ہے ان کی والدہ اور محمدی بیٹم کی بلائیں ٹلیں گی۔ محمدی بیٹم کی تائی پر کیا بلاآنے والی تحقی جو ٹلی؟ خبر نہیں محمدی بیٹم پر جو بلاآنے والی تحقی وہ بقول حافظ تی ٹل گئی۔ اس سے ثابت ہوا کہ محمدی بیٹم کی والدہ نے تو بہ کی۔ اب سوال فقط ای قدر باقی ره گیا که جب مرزائی توبه سے مراد مرزائی بنتا نے رہے بیں تو کیا جمدی بیم کی والدہ نے مرزائیت کو تعول کیا؟ ہرگز نہیں ہرگز نہیں۔ جب نہیں تو وہ بلاہمی کیوں ٹی؟ مجریہ کہا کہ" قریباً ساراخاندان مرزائی بن گیا۔" کھلاجھوٹ۔

مرزااحمد بیک کا اسلام بر مرنا ظاہر۔ صافظ بی کوشلیم کد مرزائی نہیں ہواان کا داباد محدی بیٹیم کاشو ہر مرزائی نہیں ہوا مجدی بیٹیم المحد للتہ سلمہ ہے بلکہ اس کی اولا دبھی ماشاء اللہ سلمان وہ اور اس کے قریبی اعزاء واقر ہاءسب کے سب بمنہ تعالی اسلام پر قائم اور مرزائیت سے بیزار بلکہ ان علی ہے تھائی کے اعوان وافسار جو مرزائیوں سے برسر پریکار کچر بلائی تو کیون ٹی ؟

ا كاح بلاع عذاب عبي اليا؟

مرزا قادیانی کہتے ہیں۔" بینکاح تمہارے کئے موجب برکت اور رحت کا نشان ہوگا۔ ان تمام برکوں اور رحتوں سے حصہ باؤ کے جو اشتہار ۲۰ رفروری ۱۸۸۸ء میں مندرج ہیں۔" (آئیدکالات اسلام ۱۸۸۸، بخرائنج ۵۵ سالام)

تو بی تو بی تو بی کلمات کو اگر شرط مان بھی لیا جائے تو اس سے بلاُلنی چاہیے ، نہ کہ رحمت و برکت ۔ پس یا تو یوں کہا جائے کہ لکاح نہ تھا بلا تھا۔ (محمدُی میکم کے لئے نہ تھی مرزا بی کے لئے سبی) یا یہ کہتے کہ تو بد کا علاقہ نکاح سے نہ تھا۔ دونوں شکلوں میں جمارا دعویٰ ثابت۔ جمارا بیان صرف تقس نکاح کے متعلق تھا کہ:

ا..... اس كومقدر بتايا كيا-

۲..... خدا کا نه شلنے والا دعدہ کہا گیا، وہ کل گیا۔للبذا خدا کا وعدہ نہ تھا۔مقدر نہ تھا اور مرز ا قاریانی کا پید بحویٰ جنوٹا،الہام جبوٹا۔

س..... مرزا قادیانی نے کہا کہ اگریپٹکاح نہ ہوا تو۔

الف مرزا قادیانی بربدے بدر تھبریں مے مفتری موں مے، كذاب مول مے۔

ب ان كتام دعو حموث مول ك_

ح مرزاقاد یائی ذلیل موں کے،روسیاہ موں کے، تاک کہ جائے گی۔

کی نے تو بدکی یا نہ کی ، عذاب ٹلا یا نہ ٹلا۔ ہمیں سروست اس سے پچھ فرص نہیں۔ مرزاجی کے دعوے اور بیام واقعہ سامنے ہے کہ نکاح نہ ہوا۔ فیصلہ ہم نہیں کرتے خدانے کیا اور جو ہونا تھا ہوگیا۔ مرزا قادیانی کو جو بنیا تھا بن گئے۔ اگر سادہ لوح افراد کی آٹکھیں اب بھی نہ کھلیں تو وہ جانیں۔

طاعون اورقاديان

جتاب حافظ صاحب کی دیده دلیری طاحظہ بجیئے کر کس جرات کے ساتھ ہم پر فلا بیاتی کا الزام لگاتے اور دنیا کی آتھوں میں کس طرح فاک ڈالٹا جائے ہیں۔

حافظ کی کھتے ہیں کہ' مرزا قادیانی نے کھماہے کہ قادیان میں طاحون نہ آئے گی ہیہ مولوی صاحب کی الکل غلاجاتی ہے۔''

ناظرين فيملكرين كم بم في جوكها تعاس كالتعيل يد بي إليس؟

ا است مرزا قادیانی نے مواہب الرحمٰی شی فرطیانل نا من الطاعون امان (مواہب الرحمٰن میں مرتب کے معدال چونکہ دنیا ا مسہ بڑائن جہ مسہ ۱۳۳۳) ہم لوگوں کے لئے طاعون سے امان ہے۔ 'ل نا '' کے معدال چونکہ دنیا ایم کے مرزائن سے جب محقق مقامات سے مرزائنوں کے مرنے کی خبری آنے آلیس اور معرضین نے احتراض کیا ہوگا تو فرطیا۔ ''فدا نے سیفت کر کے قادیان کا نام لے دیا ہے کہ قادیان کواس نے احتراض کیا ہوگا تو فرطیا۔ ''خدا نے سیفت کر کے قادیان کا نام لے دیا ہے کہ قادیان کواس کے احتراض کیا ہوگا تو فرطیا۔ 'کو قادیان کو اس کے دول کا تخت گاہ ہے اور بیرتمام امتوں کے لئے نشان ہے۔'' (داخ البلادمی ۱۰ ایمزائن جے ۲۰۰۸ میں کے لئے نشان ہے۔''

قادیان چوناساقسداس کی مختری آبادی محرجب اس بی بی بیدهالت ہوئی کہ پید اخبارلا ہور مورورہ ۱۰ مرابر یل ۱۹۰۹ء رقم طراز ہے۔ '' قادیان آج کل بینجاب بی اول نمبر پر طاحون بی جتل ہوتا ہے۔ بیس (۲۰) موتوں کا اوسط ہے۔ قصد بیس ایچل کی ہوئی ہے۔ '' (ناظرین مرزا قادیاتی کی موقوں کا اوسط ہے۔ قصد بیس ایچل کی ہوئی ہے۔ '' (ناظرین ماص لحاظ رکھیں نیز مافظ کی موقو سال کی الفاظ موتا کی در بیاں کہ 'جولوگوں کو بدحواس کردے۔ 'اس لئے کہ اس کی تقسیل ایچل کے لفظ بی کے الفاظ بی رویدے عام بیس موجود ہے) کی رویدے عام بیس موجود ہے) کی روید و مرزا تی کو خود شلیم کرنا پڑا۔ چنا نچہ کستے ہیں: ایکم قادیان ۱۰ امارپر بل اخباروں بیس شائع ہوئی تو مرزا تی کو خود شلیم کرنا پڑا۔ چنا نچہ کستے ہیں: ایکم قادیان ۱۰ امارپر بل کے ۱۰۰ اور چنر کا نام ہوگا۔) میں اپنی بعاصت کے لئے خدا ہے کے برخاص توجود ہے ایک کردا تھول تو مرزا تی کا ادر چنر کا نام ہوگا۔) میں اپنی بعاصت کے لئے خدا ہے کیے برخاص توجود ہے کہ کو اس کو کا ام ہوگا۔) میں اپنی بعاصت کے لئے خدا ہے بہت دیا کرتا ہوں کردوا کی خوال کو تام ہوگا۔) میں اپنی بعاصت کے لئے خدا ہے بہت دیا کرتا ہوں کردوا کی خوال کی بھوئی۔ ۔ اس کی بیونی۔

مالگا کریں گے اب سے دعا جریار کی آخر تو دفتی ہے اثر کو دعا کے ساتھ

محرقرآن شريف عابت بكرجب قبرالى نازل بوتا بالابدول كساته نيك

سامعین کویاد ہوگا کراس کے بعد ہم نے تذکرہ شی بیجی بتایا تھا کہ مرزا قادیائی نے اپنے کم کووسیج کرنے اور بدایتا نے کے لئے چندہ الکٹے کا حیار بناتے ہوئے ہی لکھا تھا کہ ہمارا کم طاعون سے محفوظ رہے گا لبذااس میں بہت سے آدمیوں کے دہنے کی جگر نے کے لئے بدا بنانے کی ضرورت اوراس کئے دو پہلی حاجت ۔ لی لا دُچندہ الله

کر آواس بہانے سے بن کیا چھر یکی فاطر خواہل کمیااب حافظ می آو کھنے ہیں کہ آئ سکساس کھر کا چوہا بھی طاعون سے شہرار گھر مرزا قادیانی (حقیقت الوق کے من ۱۳۹۹، فزائن ۲۳۳ من ۱۳۳۲) پراحمر افس فرماتے ہیں کہ 'جب دومر سے دن کی میچ ہوئی آو میرصا حب سے بیٹے اسحال کو میزت ہوااور خت کھرا ہٹ شروع ہوگئی اور دونوں طرف دان شر کھٹیال لکل آئیں۔'

مافظ تی شایداس کی می تاویل فرمادیں کد گھرے مراد ہود خاص کمرہ جس جس مرزا قادیاتی سوتے تے بلکہ کمرہ سے مراد بھی وہ چاریائی جس پروہ آرام فرمائے تے بلکہ چاریائی سے مجی ان کا جم لیخی مرزا قادیاتی کے جم میں طول کر گیاوہ طاعون سے شمرا۔

یسوک رشی کی تاویلات کا نمونہ ہے وہ فرمائے جائیں۔ پیرال دید وحبدالکریم کی روسی اب بیرال دید وحبدالکریم کی روسی اب دیا بیل آگر میں بیل طاحون سے مرے تھے۔ افسال ویر بان الدین دمجر شریف دنوراحدو غیرہ خاص خاص مزدائی اب بول بی نہیں سکتے کہ دہ کس درجہ کے فدائی تے اور قادیان بی بیل مرزاقادیان کی دیکھتی آئیموں طاعون بی سے بلاک میں درجہ کے فدائی تھے اور قادیان بی بیل مرزاقادیان کی دیکھتی آئیموں طاعون بی سے بلاک موسے۔

مولوی تناء الندصاحب امرتسری ہے مرزا قادیاتی کا آخری فیصلہ ہم جیران ہیں کہ حافظ می کے جموث کہاں تک جنائے جائیں ہم نے ہرگزا پی تقریر میں مبلا کاذکر ہی نہیں کیا بلکہ اس آخری فیصلہ اور دعا کو یا ددلایا جس کی تقعدیق میں مرزا قادیاتی نے اس عالم کوچھوڑا۔

مرزا قادیانی نے مولوی ثناء الله صاحب کے باب شی اشتہار دیاجس کا عنوان بی سی تنا أُم دے کا کر پیفیل تفان کرمبابلہ عنوان بیہے: 'مولوی ثناء اللہ کے ساتھ آخری فیصلہ''

وے دریہ سیست ماند د جہد در ان میں اس مبلد کا انتظال جائے یا کہیں ہے لکھا ہوا سارا اشتہار پڑھ جا سے کی لکھا ہوا سارا اشتہار پڑھ جائے میں مولوی صاحب موصوف بھی بھی دعافر مائیں جیسا کہ ڈوئی اور دوسر لے لوگوں کے مقابلہ میں مرزا قادیانی نے کلھا تہ ہم ڈھدار بھر مرید ہوت کے لئے جناب مرزا قادیانی کے حم سے ان کے رشتہ دار نے جو حم نامہ جناب مولوی صاحب موصوف کے نام جاری کیااس کی عبارت ملاحظ فرمایے جواس مضمون کو بالکل بی واضح کرویتی ہے۔

مولوی ثناه الله صاحب نے '' دھیقت الوی'' کی اس دوت عام کود کی کر جوتمام علائے اسلام کومرزا قادیائی کی طرف سے دی گئی تھی مرزا قادیائی کو کلھا کہ'' کتاب حقیقت الوی سیجے تاکہ میں مبللہ کی تیاری کروں۔'' اس کے جواب میں آئیں بھکم مرزا قادیائی کلھا جاتا ہے کہ ''آپ کا خطاصرت کے موبود کی فدمت میں پہنچا جس کے جواب میں آپ کو مطلع کیا جاتا ہے کہ آپ کی طرف حقیقت الوی سیجنے کا ارادہ اس وقت طاہر کیا گیا تھا جس وقت مبللہ کے واسط کی اور ایس کی طرف حقیقت الوی سیجنے کا ارادہ اس وقت طاہر کیا گیا تھا جس وقت مبللہ کے واسط کی خواہش طاہر کیا تھا کہ مبللہ سے ایکا رحم سے جائے پڑھ لیے گر چونکہ آپ نے اسے واسط مقیت ایزدی نے کی اور دینراس نے مبللہ سے ایکا رکھا ہے تاہد مرزا قادیائی کے قلب میں آپ کے واسطے ایک دعا کی تو کے کی اور دومراطریق افقیار کیا۔''اس عبارت سے ناظرین نے بخوبی اندازہ دائی ایس واسطے میں آخری کے دومراطریق مبللہ خیس بلکہ تھین عذاب بصورت دعا ہے اور مشیت ایزدی کے مطابق کی آخری فیصلہ ہے۔ اب روعا کا اثر فیصلہ کردے گا کہ اس باب میں کون بچا ہے اور کون جونا۔

مرزا قادیانی کی وعا

"اے میرے آقا! اے میرے تیجے والے!..... میں تیرے بی تقتی اور رحمت کا دائرے بی تقتی اور رحمت کا دائن پکڑ کر تیری جناب میں لیچی میں اور نکا واللہ میں جانب میں بیٹی ہول کہ جھے میں اور نکا واللہ میں دائرے ایک جناب میں اور نکا واللہ میں دنیا ہے ایک وصادق کی زندگی میں دنیا ہے ایک اور کا دائرے ایک وصادق کی زندگی میں دنیا ہے ایک اور کا دائرے ایک وصادق کی دندگی میں دنیا ہے ایک واللہ میں دندا واللہ کا دائرے کی میں دنیا ہے ایک وصادق کی دندگی میں دنیا ہے ایک واللہ کا دائرے کی میں دنیا ہے ایک واللہ کا در کا دائرے کی میں دندا واللہ کی میں دنیا ہے ایک واللہ کی دائرے کی دندگی میں دنیا ہے ایک واللہ کی در ایک در ایک میں دنیا ہے ایک در ا

(مجوعهاشتهارات جسوم ۵۷۹)

ہم نے اس دعا کے اثر کا ذکر کیا جود نیا نے دیکے لیا گراس سے زیادہ شرمناک جموت ادر کیا ہوگا کہ حافظ تی اب تک اس کو مبلد کے جاتے ہیں حالا تکد مرزا قادیاتی کے انتقال کے بعد جب تمام ہندوستان میں اس دعا کی صدافت کا تذکرہ ہوا اور تمام اہل بصیرت نے حقیقت کو جان لیا تہ تمام مرزائی ٹولی نے پورازور لگایا۔ آخر تین سورو پیکا انعام مقرر کیا اور بہی چینے ویا کہ 'مید فیصلہ شقام بالم تھا۔' مرزائی طیف فیم برا کے دکیل فتی قاسم علی صاحب میدان مقابلہ میں آئے۔ سروار بہی ساتھ کی ساحب اور بہی شاہ کی ساحب اور بہی نام اللہ صاحب اور مولوی ثناء اللہ صاحب میں مولوی ثناء اللہ صاحب مرزائیوں سے وصول کیا اور غیر جانب وارتکم نے بین فیصلہ دیا۔ (تحریم میں گوقد رے خوالت ہوجائے میں اس کے بعض گلات بجنہ کھود ہے ہیں۔)

''میں صاف اس نتیج پر پہنچا ہوں کہ مرزا قادیانی کے اس جہان فانی سے بحیات مولوی ثناء اللہ صاحب رحلت فرمانے سے مرزا قادیانی کی دعا مندرجہ اشتہار خدائے تعالیٰ نے قبول فرمائی اور اس قبولیت کا ظہار خود مرزا قادیائی نے اپنی زبان مبارک سے کیا۔

۵۱راپریل ۱۹۰۷ء والا اشتهار بحکم خداوندی مرز اقاویانی نے دیا تھا۔ خدانے البامی طور پرجواب دیا تھا کہ میں نے تمہاری بیدعا قبول کرلی۔''

(بلفظ و تخط سردار بكن على في ا م يليدرا الرابر بل ١٩١٢ء)

مردار پی تلف کے فیصلہ کے مطابق بی ٹین ایسے خدائی فیصلہ کی روسے جس کوسارے عالم نے دیکھ کی اوروعا میں تبول ہوئیں ا عالم نے دیکھ لیا ہم بھی اس کی بدے زور سے تائید کرتے ہیں مرزا بی کی اوروعا میں تبول ہوئیں یا نہ ہوئیں گریقینا خدانے مرزا قادیائی کی بیدعا ضرور تبول کی اورونیا کو کھادیا کہ اس مقابلے میں حق پرکون تفااور باطل پرکون۔ ونیانے و کھے لیا کہ مرزا قادیائی ہینہ میں جٹلا ہوئے ، الا ہور میں مر مئے ، قادیان میں وفن ہوئے اور مولوی ثناء اللہ قلعہ مرزائیت پر گولہ باری کے لئے اب تک موجود۔ ڈاکٹر عبد الحکیم اور مرزا قادیائی

حافظ کی ہماری شکایت کرتے ہیں کہ:'' ڈاکٹر عبدائکیم کی پیش کوئی کی طرف اشارہ کیا اور حقیقت کو بے نقاب نہیں کیا۔'' ہمیں افسوں ہے کہ وہ ہمارے بلانے کے باوجود بھی دیوار کے چیچے ہی رہے اگر سامنے آجاتے تو ہم'' بے نقاب'' بھی کردیتے۔

ناظرین نے حافظ جی کی نمبر او ورتی میں ویکھا کہ جتنے دعوے بھی انہوں نے کئے شہوت کسی ایک کا بھی نہیں ویا۔

فلال تاریخ سے قین برس کے اندر مرجائیں گے۔ ۲..... یہ جوالد دیا کہ ڈاکٹر صاحب نے کب اور کن الفاظ میں اپنی سابقہ پیش کوئی میں ترمیم

کی؟ اب حافظ جی کی بیتمنائے کہ ہم ہی ان کا نقاب اٹھا ئیں تو یہ لیجیے ناظرین طاحظہ کریں کہ نقاب کے اندرکیا ہے؟

پہلے بیم معلوم کیجیج کے مرزا قادیانی اپنی عمر کے متعلق خود ہی کیا ارشاد فرماتے ہیں: "میری عمر کے جالیس برس پورے ہونے پرصدی کا سربھی آپٹھا۔ (تریاق افقاو بس ۱۹۸ ، ٹوائن جامی ۱۸۸۳)" (لیتی ۱۹۰۰ساھ میں مرزا قادیائی کی عمر جالیس برس کی ہوئی)

(رَيالَ القلوب م ١١٠ رُوانَ ج ١٥٥ م ١٥١ م ع م ر م ات ين كدخدا في اليام

كياده من (خدا) مجفي (مرزاك) اى برس يا چھ سال زياده اس سے بكو كم مردول كا۔ " (اب يد حراكومد البام بھی ايك لطيف سے مرزا قاد بانی كالبام كرنے والا الى بى تقينى الكل كى باتيل كها كرتا ہے۔) اس تجلة تخيية في القرن كے ساتھ اور طاحظ كيے۔

" آخری زبانداس می موجود (مرزا قادیانی) کادانیال نی نے ۱۳۳۵ء برس لکھا ہے جوخدائے تعالیٰ کے اس الہام سے مشابہ ہے جو میری عمر کی نبست میان فرمایا ہے۔"

(حقیقت انوی ص ۱۹۰۰ فردائن ج ۲۴ می ۱۳۰۸)

پس ان دونوں حرومہ البامول کی رو سے مرزا قادیانی کو ۱۳۳۵ میں ہمر (۳۵ میل) ہے دونوں حرومہ البامول کی رو سے مرزا قادیانی کو ۱۳۳۵ میں ہمر فی المر اللہ اللہ مادردانیال کی دی ہوئی خبر۔ان اقوال کے دیکھنے کے بعداب فیصلہ بہت آسان ہوگیاس لئے کہاس میں تو قالب کو وجال افاد بی جین کہ مرزا قادیانی ۲۳۳۱ میں مرب یعنی اپنی میں میں میں میں میں است مرزا قادیانی ہما کی است میں باشتا کیں ہم بتائے دیتے ہیں کہ ڈاکٹر عبدانکیم نے اطلان الحق ص مرمی جولائی ۲۰۹ اموریا طلان کیا کہ دو ماری کے دوساوق کے سامنے شریف اوریانی مرجا کی مربا سے مرزا قادیانی مرجا کی مربا کی مربا کی مرجا کی مربا کا کی مربا کی مربا

اس کے جواب میں مرزا قادیانی اسٹ اشتہار محرید ۱۱ماگست ۱۹۰۱ء میں فراتے بیں: "میں سلامتی کاشخرادہ ہوں کوئی مجھ پر عالب نہیں آسکا، بلک خود عبد الکیم خال میر سے سامنے آسانی عذاب سے بلاک ہوگا۔" (مجموعد اشتہارات سامن ۵۵) (بقید عبارت مرزائی حقیقت کا اظہار نمبرا میں ملاحظہ سیجنے)

اس میں مرزا قادیائی نے ڈاکٹر عبدائلیم صاحب کے مرنے کی پیش گوئی کس صفائی کے ساتھ کی اس لئے ڈاکٹر عبدائلیم صاحب نے ضعب میں آگر اس وقت سے ۱۴ مینے کی میعادیتائی۔ جس کے جواب میں مرزا قادیائی فیصلہ فرماتے ہیں اورا پی طرف نے بیس کتے ہلک دو گئی ہے کہ المبام ہوا کہ اشتہار تبرم ۵ وہ رفوم میں وہ 18 ورمیان میں عبارت محد وف (مجموعہ تبرات سے سماله ۵) دائے وشن ڈاکٹر عبدائلیم سے کہدو کے فضا تھے سے موافذہ کرے گا میں تیری عمر بین حادوں گا یک دی رف دن دہ گئے ہیں یا ایسانی جو میں نہیں دوسرے دہمن پیشن کوئی کرتے ہیں۔ سب کو جموع کر دوں گا اور تیری عمر بین حادوں گا جو تیری موت چا بتا ہے وہ خود تیری آمھوں کے دوبرواصی بیل کی طرح تا ایدواور جاہ ہوگا تھے سے لانے دوسرے ویک انور اور جاہ ہوگا تھے سے لانے دوسرے ویک انور اور تیری عمر بین میں کے تیرے کا فوری کا افزا ان احرے دی دول اور تیرے کا فوری کا افزا ان احرے دی دول اور تیرے کا فوری کا افزا ان احرے دی دول دالے اور تیرے کے حالے میں دوسرے واب اور تیرے کے حالے میں دیس کے تیرے کا فوری کا افزا ان احرے دی

ہاتھ سے مقدر تھا۔ "اورآ کے بیر مے اور ۱۳۷ مرکی ۱۹۰۸ مکا بدر ویکھنے کہ انقال سے دودن پہلے ہی جناب مرز اقادیانی اک مرحومالهام کواٹی صدافت کا معیاد بتارہ جیں۔ اب سوال بیہ کہ اس الہام شی دوخاص دعدہ جی اوران کا خداکی طرف سے ہونا بتا کید بیان کیا جارہ ہے۔

ا (مرزا قادیانی) کی عربین حادول کار

۲...... (مرزا کا دیانی کا دیمن ڈاکٹر عبدائھیم) اصحاب فیل کی طرح تابود ہوگاء ان کا اخزاوا فنا (مرزا کا دیانی کے) ہاتھ میں مقدر تھا۔

بس کیا مرزا تا دیانی کی عریدهی جمیس بلک برس بہلے مرے۔

کیا ڈاکٹر عبدالکیم فان مرز ا قادیانی کے سامنے مرے؟ اس لئے کدان کا مرنا اور فنا ہونا مرز ا قادیانی کے ہاتھ سے مقدر تھا۔ ٹیل بلکہ وہ اب تک زئرہ ہیں اور مرز ائیت کے انبدام ش معروف ۔ ٹیڈ ایدالیا مجمونا ہوا اور سے جموٹے کا فرق فاہر۔

تعوزی دیر کے لئے اگرفرش ہی کرلیاجائے کہ ذاکٹر صاحب نے اپنی پیش گوئی بیس کو کی حریدتر میم کی ہوئیز اگر برائے چندے بید مان بھی لیاجائے کہ مرزا قادیائی نے اسپے تمام سابقہ حرومہ الہاموں کے خلاف اسپے مرنے کی میعاد بھی تین سال بیان کردی ہوتب بھی بید الہام جھوٹے ،ان کی عمر نہ بڑھی۔ ڈاکٹر عبدالحکیم ان کے سامنے نہ مرے بلکہ مرزا قادیائی ان کواچھا بھلا چھوڑ کرچل دیے۔

> پس وه مفتری ، کاذب اور شریم تابت ہوئے ، حافظ بی کی اور و لیری و کھتے۔ چے دلاور ست دزد راکے بکف چراخ دارد

ہم سے پوچھے ہیں (آخری صفحہ کے حاشیہ کی سطر کوذراخور سے پڑھے)''اس میں یہ کہاں تھا ہے۔
کہاں تکھا ہے کہ مرزا قادیائی کی زندگی میں ڈاکٹر مرسے گا؟''ہم جواب دیں یانا ظرین خود جواب
د سے لیس سے ہمیں ضرورت ٹیٹ کہ بال بال ای شن تکھا ہے کہ''عبدانگیم ممرے سامنے آسانی
عذاب سے بلاک ہوگا۔'' ای شن تکھا ہے کہ''دوخود تیری آگھوں کے سامنے اصحاب فیل کی طرح
تا اید داور تیاہ ہوگا۔'' ہمیں یقین ہے کہ اب ہمارے ناظرین ہی ان سے کہددیں سے کہ آٹکھیں
ہوں تو دیکھود ندان شمن جواب اس کو کہتے ہیں۔

حافظ تی کے متعلق آق ہمیں امید تیس ہاں ہمارے وہ ہولے ہما لے افراد جوان کے بہاوے مس آ کرمرز ائیت کا حکار ہوگئے ہیں۔ان شاء اللہ تعالی اس ہوایت نامری کے ذریعے ہمیں اللہ وقو ته ہمایت یا مرق کے قرار ہے

التحقيق الصحيح في حيات المسيح الم بخارى يراعرًاض في تهت

حافظ تی کوان کے مزعومہ مجدد کی دراشت میں اور پھھ ملایا نہ ملا مگراس کا ہم نے ضرور اندازہ لگالیا کہ مجموت کا درشان کو کافی مقدار میں تھیب ہواای لئے وہ ایسے بیان کے متعلق بھی مجموع بولنے ہوئے ذرائمیں شریائے جس کے سننے والے ان کے پڑوں ہی میں بہت سے موجود ہیں۔

ہمارے اس کینے کو' امام بخاری پراعمر اض' سے تعبیر کرنا ایک کھلا اختراء ہے۔ امام بخاری روایت میں بے صوفحاط جانتے تھے کہ اس اثر ابن عباس کے راوی ایسے متنونیس ہیں جیسے اوران احادیث کے جوانہوں نے ذکر فر مائی اس لئے انہوں نے ان کو بستد ذکر بی نہیں فر مایا کہ ان پرذمہ داری رہے۔

اب وہ جرح ملاحظہ کیجئے جواس اثر کے رادی پر علماء رجال نے فرمائی ہم نے اپنی طرف سے بے شوت نہ کچھ کہا، نہ کہیں احادیث وآثار کی جائج پڑتال کتب اسائے رجال سے موتی ہے ادراس کا پیطریق۔

قطل في في المارث كامنادكا بطرح ذكر فرايا:"وقال ابن عباس فما رواه ابن ابى حاتم من طريق على بن طلحة عنه في قوله تعالى يا عيسى انى

متوفیك معداه معیتك "بیخ اس اثر كونفرت این عباس سے بلی این طلح دوایت كرتے ہیں الد آ و اعدان ربیال کے مطابق علی بن طلح كود كھاجائے گا كدان كی كیفیت كیا ہے؟

ا میزان میں موجود کہ امام احمد بن خبل فرماتے ہیں 'کہ اشیاء محرات ' دھیم کہتے ہیں کہ علی ابن طلحہ نے این عہاس سے تغییر کی تی نہیں ۔

ا فلاصم من كها مميا قسوى فرمات بين كملى بن المحرضعيف ب-

تقريب ميں بيعلى بن طلح سالم مولى بن عباس سكن حمص ارسل عن ابن عباس ولم يره من السادسة پس جوچھوٹی عمر میں ابن عیاس سے جدا ہوئے ان سے تغییر کوسنا بی نہیں معرات کے داوی اور پھرضعیف، ایسے راوی کی روایت سے استناد اور صاف صاف صریح آیات قرآن كريم اورامام بخاري بي كي روايت كرده اصح احاديث كمعتى كوبدلنامرز ائي فريب اوردهو كنبيس تو كياب_ پھراكرابن عباس بى كے قول سے استناد بوت ان كے بتائے ہوئے يور معنى كوماننا صرف ایک لفظ کو لیما لا تقر بو الصلوة (نماز کے قریب بی نہ جاؤ) کو ماننا اور وائم سکاری (درآ نماليدتم نشي يس مو) كوچور اتدة مندون ببعض وتكفرون ببعض ليل الوكياب؟ ابن عباس بى كى بات مانة بين توول ماشاد _ تكسين كموليس اورديكسين كدانهول في متوفيك كمعتى مديدتك كس مطلب سے كياوروه اس وعده مميك كے بورا ہونے كاوقت كب بتار ب ير_(ورمنورس بر٢٣٠٦)عن ابن عباس قال قوله عزوجل يعيسى اني متوفيك ورافعك التي قسال اني رافعك ثم متوفيك في آخر الزمان. ابن عمال معمروي كم انبول نے اللہ تعالی کے فرمان انسی مقو فیك و رافعك کے متعلق فرمایا ' میں تہمیں اٹھانے والا ہوں اور پھر آخرز ماند میں تمباری توفی کرنے والا موں۔ ' بعنی چونکدواؤ تر تیب کے لئے میں ہوتا لبذااين عباس اس امر كے قائل بيں كريميلے رفع موكيا اور توفى آخرز ماند ميں موكى اور زياد و تفصيل و كيست طبقات كبرى مطبوع يورب ج اص ٢٦ رموجود ب- "اخبرنا هشام ابن الساشب عن ابيه عن ابى الصالح عن ابن عباس "(استدك بعدايك طويل الركود كرفر مايا جس مي حفرت يسلى كا فات عبان كامفسل حال باس كا آخرى جمله يدب ان الله رفعه (أي عيسي بن مريم عليهما السلام) بجسده وأنه هي الأن وسيرجع ألى الدنيـا فيـكـون فيها ملكا ثم يموت كما يموت الناس ''حفرت اين عمال فرا _ ہیں کہ یقینا اللہ تعالی نے میسلی بن مریم کوان کے جسم کے ساتھ اٹھالیا یقینا وہ اب زندہ ہیں اور عقریب دنیا کی طرف اوٹیس سے اس میں باوشاہ بنیں سے پھرجس طرح اور آ دی مرتے ہیں ای

طرح مریں گے۔''ناظرین نے دیکولیا کہ این عہائ مسراحت کے ساتھ بیان فرمارے ہیں۔ جواس یہ بی نہ سمجے وہ تو اس بت کو خدا سمجے

حافظ تى كاياني سورو بدانعام

سین مہینے خواب فقلت میں پڑے رہنے کے بعد لوگوں کے ہم جمز انے ہے درا آگھ کملی تو نیندکی اوگھ میں حافظ تی کو وہی گرو تی کی پرانی چال یاد آئی جس میں سادہ لوح بہت جلد بھنس جاتے ہیں، حافظ تی میں اگر جست اور جرات بھی تو ہمارے بلانے ہی ہر ہی سائے آئے۔ ہم کیا ہیں کہ ہماری طیت وہ دیکھتے ہاں!اللہ جل وطار سول اللہ تا ہے وہی بیٹے جو کہا ہے وہ آئیں مناتے اور دکھاتے۔اس وقت ان کی افعام بازی کی ساری قلعی کھل جاتی ، رو پہے کہ الم کی تو حافظ تی ہی ہوں می کہ ماہانہ سورو پلی کے لئے جاد صف بے علمی اشتہار بازی پر مجبور ہوئے۔ہم یقینا پہلے روز بل کے مسلمان بچل کی تعلیم کے لئے (جومرزائیوں کے ہاتھوں برباد ہی ہور ہی ہے۔)ان سے کہتے کہ پارٹی سورو پہلے کی معتد کے پاس جس تھیے اور تھی جواب لیجن ، اب کہ ہم حال کا اول کھول کر دکھائے دیے ہیں۔

حافظ تی کھتے ہیں اور اپنی طرف سے نہیں اپنے گرو تی کی عمر مجر کی علمی پوٹھی کا خلاصہ سامنے لاتے ہوئے فرماتے ہیں۔

''ایک بھی اسک مثال قرآن ہے محدیث ہے، افت عرب ہے چی کردیں کہ ہل او فی بات تعلق کردیں کہ ہل او فی بات تعلق کے اسک مثال اللہ معاور مفعول کوئی انسان مواور بھراس کے متی قبض روح کے سوافیق کی کھ مواجہ موجہ و بات ہے کہ چینکر شایدا دگھ کی حالت میں حافظ کی کھ رہے ہیں البذا مرزا قادیانی کی بوری تحریر یا تو بجھ ہی میں ندائی یا کستے وقت بھر جمولگا آسمیا، البذا الن کے دعوے کو بوری طرح ند کھ سے بہر لوع میں شقیع دعوی کے لئے اول یدد کھانا ہے کہ قبض روح سے مرزا قادیانی کی کیا مراد ہے؟ اوران کے زد کیا ہی کے اسک کیا معنی ؟

الف " " تمام مقامات مين أوفى كم متى موت اور فبض روح كي ملتح بين "

(الزالدالاوبام ١٨٨٥ فردائن جسم ١٨٨٥)

ب "مرف ایک عی مع تین روح اورموت کے لئے ستعمل تھا۔"

(ازالداد بام ٢٨٨، فوائن جسم ١٨٥)

ے..... اول ے آخر کے قر آئی محاورہ کی قابد کرتا ہے کہ برجگہ در حقیقت آوٹی کے فقط ہے موت ہی مراد ہے۔

(ادالیادیام سیسیہ بخرائن جسس کیا)

ان تنول حوالوں نے بنا دیا کہ مرزا قادیانی کے زو کی فیض دوح اور موسد دولول

ايك ى يرين ين قبض دوح كمعنى موت ادرموت كمعنى قبض دوح-

ابای آیت کو لیج جو مافع کی نے خود کھی فقا ہم بی ٹیس کے بلک خود مرزا قادیائی اوران کی ذریت بھی کی کینے پر ججورہ وگ ۔ برتر جدقر آن کریم بھی بنائے گا اور معولی ملم والا بھی جان جائے گا کہ اس آیت میں آئی کے منحی موت کے ٹیس ۔ حدو الذی یتو ف کے مسائلیل وی علم ماجر حتم بالله لو (وی ہے جوتم کورات کوتت لے لیتا ہے اور جانتا ہے کرتم نے دن میں کیا کیا)

کیا بھول مرزا قادیانی کوئی عمل والا بھال بیمتن کرسکتا ہے کہ وہی ہے جوتم کورات کےونت بارڈا (اسے اور کیا برآ دمی رات کے ونت مرجا تا ہے۔

خورے دی کیے کی اولی بابتھ مل سے ہے فاعل اللہ ہم معول انسان اور معلی موت کے دیس بلکہ نیٹ کے بیں۔

ا مرمردائی بیکیس کرنید مجی تو مجازی موت ہے جیدا کدمردا قادیانی نے فرمایا"اس می توفی سے مرادعی موت جس بلدمجازی موت مراد ہے جو فیز ہے۔"

(ازال وباح ١٦٠٥، ترائن جهي ٢٦٩)

تواس مجازی کا جواب مرزا قادیانی کے خود کلمات میں کلمہ در حقیقت سے میلیندیا تو ہے کئے کہ نیند در حقیقت موت ہے اور یا ہوں کئے کہ تونی کے متی در حقیقت موت میں، نیند کو حقیق موت تو کوئی آمتی ہی بتائے گا۔ لہٰذار کیلیم کرنام پڑے کا کہ تونی کے متی در حقیقت موت میں۔

لیں جب و فی کے معنی موت کے کرتے ہوئے بھی مرزا قادیانی کے نزدیک اس سے بجازی موت بین نیزدیک اس سے بجازی موت بعنی نیزدیک اس سے بجازی موت بعنی نیزدمراد کی جاستی ہے او البیل سوائے اپنے دھوئی میں بیٹنی نیزدمراد لے لین کی دھواری مائل ہے کہ دو افی متوفیک بھی بھی الی ہی بجازی موت بعنی نیزدمراد لے لین جبک الرائی متن العرق می اس کی تائیدیں موجودادر بعض مضرین الل حق نے اس مراد کوذکر بھی فرمایا ہی بہتر ہوئی کے متنی در حقیقت موت فیل اور کھتا ہے کدور حقیقت اس کے کیا معنی ہیں؟

کتب افت بی تعرق کے ساتھ موجود کہ القوفی اخذ الشیء و افدا۔ توفی کے دعقی احد الشیء و افدا۔ توفی کے دعقی امنی بین میں کئی بیخ کا پورا پورا لے لین اموت کے متنی کی دکر ہوسکتے ہیں۔ اس کو طامر دخشری جن کی امامت افت عرب کو مرزاتی بھی تنظیم کرتے ہیں صاف بتارے ہیں کہ حسن السمدان متنی وقد وقد وقد الله اور کته الوفاة ۔ یعنی توفی موت کے بجائی ہوت کے بازی معنی موت یا نیند وغیرہ بی ای وقت لیا جائے گا جبکہ کوئی قرید موجود ہوور ندایے اصلی وهیقی ظاہری معنی میں رے گا۔ قرآن وحدید سی محف کے اصول کا متنق علید مسئل کہ۔

النصوص تحمل على ظواهرها وصرف النصوص عن ظواهرها المهاد نصوص كوان كے ظاہري معنى يرحمل كياجائے كانصوص كوظاہري معنى سے كھيرنا الحاد ہے۔ اللفظ تحمل على الحقيقة مالم يصرف عنها صارف لفظايخ فقق معنى برحمل کیا جائے گا۔ جب تک کداس کو پھیرنے والا (قرینہ) ظاہری معنی سے نہ پھیر لے۔ان لفت واصول کی با توں کوسید ھےلفظوں میں یوں بچھ لیچئے کہ توفی کےاصلی معنی ہیں یورا ہورالیہا۔ پس جہاں کہیں بھی بیلفظ استعال کیا جائے گا۔اس کے اول یا بعد کے الفاظ قرینہ بن کر بتا دیں کے کہ کس چیز کا بورا بورالیما مراد ہے اگر آ کے بیچیے کا کوئی لفظ یا جملہ بدی کا ہرکرے گا کہ موت مراد ہے تو مجازی معنی موت کے ہوجا کیں گے۔ نینر کا قرید ہوگا تو نیند کے۔ جز اوسز ا کا ذکر ہوگا تواس کے وحل لینے کا بیان تو اس کے فرض جیبا قرید ہوگا ویسے معنی مثلا دوسری آیت ليجُ-والله خلقكم ثم يتوفكم ومنكم من يرد الى ارذل العمر الكميرد الى الارذل العمر كاقرينه عن موت يردلالت كرف والاساى طرح مرزا قاديانى في موت ك معنی طاہر کرنے کے لئے (اوالدالاوہام میں، ۱۳۳۳، جوزائن جسم ۲۷۹،۲۷۸) پر بہت ی آیتیں لکھیں مگران سب میں آ مے پیچھے کے لفظ موت کا قرینہ ہیں،اس لئے موت کے معنی اور دیکھیے اللہ يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضي عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمىٰ يها*ل ايك بى آيت عم اوفىٰ كي دوشافيل موجود* ایک موت کی کیفیت، دوسری نیندکی حالت و میناسید کیسی علیدالسلام کے معالم میں کونی صورت ذکری گئی، جیسا کہ ہم نے ابھی بتایا کرقریند توفی کی مرادکو واضح کرے گا وہاں بھی ہمیں قرىنەي دىكمنا**بوگا**ر

حافظ جى نے تو غالبًا اوكھ كے سب عجب بنكاسوال كيا ہے كـ " توفى كے معنى تيض روح

كسواقيض جم دغيره كے مول ـ" بميلے تو انہيں بيفوركرنا جائے كديدوكوكاكس في كيا،كب كيا، کہاں کیا؟کلہ توفیٰ می کے حقیق معیٰ صرف قبض جسم ہیں۔''

مسلمانوں کا دعویٰ تو لغت کی رو سے صرف اس قدر ہے کہ توفی کے حقیقی معنی پورا پورا لینے کے ہیں۔ اگر کسی میں حوصلہ ہوتو بید کھائے کہ توفی کے معنی بورا لینے کے نہیں بلکہ صرف موت ى كے ين، مارادموى بكر" لين كماتھ جو قريد موكا ال قرين كم مطابق" لين كا

اب و کیمنے که حضرت مسح علیه السلام کے متعلق جہاں دعدہ متوفیک فرمایا گیا ہے وال كيا قريدة كرش آيا-آيت كريمه: "يا عيسى انى متوفيك ورافعك الى (اس آیت کا ترجمہ بم مزیداتمام جحت کے لئے وہی کئے دیتے ہیں جومرزا قادیانی کے ظیفہ اوّل صاحب نے کیا ہے) اے عیسیٰ علیہ السلام میں لینے والا تھھ کو اور بلند کرنے والا ہوں تھھ کو ایی طرف۔

قرائن

ا.....جن تعالی خطاب کرتا ہے عیلی علیہ السلام ہے میہ ایک تام ہے کس کا؟ روح اورجہم دونوں کے مجموعہ کا

توفی (بورالینے) کااطلاق کس برہوگا؟ عیسیٰ علیا اسلام کے وجود یعنی روح دجسم دووں پر۔ رفع (انفانا) کس چیز کا ہوگا؟روح اورجسم دونوں کا۔ ۳....

تونی (پوراپورالیز) رفع (روح دجهم کااشانا) کس کی طرف موگا؟ الله کی طرف_

پس ان قرائن نے صاف کردیا کہ بیوٹی ایک علیحدہ تم کی توٹی ہے جس میں شانیند کی كيفيت، ندموت كي صورت بلكه شكل عى سب سے جدا، يعني تولى مع الرفع اور بيد معرت عيلى عليه السلام كے ساتھ اس طرح خاص جيسے بغير باپ كے پيدا ہونا، انبى كے لئے مخصوص اس توفى كا نمونہ کس آیت یا حدیث میں کسی دوسر مے فض کے لئے طلب کرتا سراسر بیہودگی بلکہ فریب اور دھوکہ دہی، اس شان کی توٹی کا وعدہ کسی کے ساتھ کیا ہی نہیں گیا اور شکسی کی توٹی اس طرح ہوئی بكه جس طرح ان كے پيدا ہونے كے انداز ش اعجاز اس طرح ان كى تونى بھى اعجازى فطريريں ہمیں خیال آتا ہے کہ ہندوستان میں ایک صاحب نے حیات سے علیدالسلام کو بدلائل ساطعہ ثابت كرتے موتے مرزائى چین كا جواب ديے موئ تمام مرزائى يارئى كو "ايك بزارروبيانعام كا

چینی ویا که اگرفتل او فی درخ سے ساتھ مستعمل ہے اور فاعل دونوں کا اللہ ہواور مفول 3 ی روح ذات واحد موقو وہاں تو فی سے متی احذاع الرفع ہی سے ہوں گے، نہ کوئی اور متی۔ اگر کوئی مرز ائی سارے قرآن کریم میں ایک مقام پر بھی اس کے خلاف دکھاوے تو اسے سلا ایک جزار روپیانعام طع کا۔''

ندجوني الرامر يرتمام مسلمانون كايقين وايمان كدينينية حفرت يسيى طيدالسلام يحى انسان واللد

اس چینج کودیے ہوئے بھی پرسوں گزر کے گرآج تک کی مرزائی کوجواب کی جرأت

کے بندے اور رسول عظیم الشان، بے فک حسب فرمان واخبار عالم ما مکون وکان سید انس وجان عليه المسلام اس د نيا بيس تحرر تشريف لا ئيس عمر - ثكاح كريس عمر - د جال گوتل فرما ئيس عمر - بكر مدیند منورہ بی میں انتقال فرما کیں محے اور وہیں مقبرہ مبارکہ میں فن کئے جا کیں محے۔ حافظ می نے آیت کل نفس ذاکلتہ الموت ککسی حرزا 8و یانی نے ساری اس متم کی آجوں کوجع کر کے اپنی اعْمَالَی قوت صرف کردی، مگرسب بے کارگی ، اس لئے کدان کوتو اس وقت پیش کیا جائے۔ جبکہ مسلمانون كاميرهقيده موكد مطرت يسلى طبيالسلام يرجعي موت عى ندآيك _بدكك بدفك ده رجوع الی اللہ جس کے بعد محرونیا کی طرف نہ اوٹیس ہوگا اور ضرور ہوگا۔ انجی رفع الی اللہ ہوا ہے۔ ر کہنا کہ" اگر کسی نبی کوآئیرہ کے لئے ذیرہ رکھنا خدا کی سنت ہوتی تو معرت رحمة للعالمين (فداه اني دامي) كوركمتا-"كتاب وسنت سے جہالت مينى منكن بيكل كوكونى بيمي كيے كه أكركن ني كوبغير باب كے بيدا كرنا خداكى سنت بوتى تو حضور ديمة للعالمين 🕰 كواس طرح ب باب کے پیدا کرتا۔ ای طرح ویکر مجوات انبیاء کیم السلام کا ذکر بھی کیا جاسکتا ہے۔ لیکن ونیا جائتى يى كەھىرىدىكىلى مايدالسلام كى بىزالى تونى اوردوبارە تخرىف آورى كمالات محدى كالله ع ك اظهار كے لئے موئى كرينى اسرائيل كے تى اولوالعزم بھى ونيا بى تشريف لاكي اور حنور انو ع کے نائب وظیفہ بن کر ضدمات اسلام بجالا غیں تاکہ ٹی اسرائیل کے وہ اوک جومرض الميانسلي عين جالا موكريد كتيم بين كديم على الطعيل عين بيداموف والله في كونيس مات ،ان ك مرونيس ثوث جائي اوروه اسرائلي ني حطرت مي ناصري كورهمة للعالمين سيد الرطين والله كى اطاعت وخلاشت كرتے ہوئے و كي كرسب كے سب اسلام لائيں اور مجھ جائيں كريہ ني سارے عالم کے نی ۔ ان کی امت میں نہ گورے کا لے کا فرق، ندحسب ونسب کا اخراز۔سب مساوات کے ساتھ ان کے وین میں واقل اور ساری دنیاان کی امت میں شال _

حضور ی کے اللہ اللہ میں اللہ اللہ اللہ اللہ والا حدد شمالة كا اللہ اللہ والا حدث الله اللہ اللہ اللہ والا حدث الله اللہ واللہ اللہ واللہ اللہ واللہ و

..... وعد فتم نبوت كفلاف بوتا-

ان كى شريعت كى ضرورت وعدة كيل دين كے خلاف موتى -

أكرغيرصاحب شريعت جديدنيمآت توقو

ا وحدة خاتم التبيين كفاف بوتا-

و..... ایسے نی توادرانهاء کے بعد مجی آع اس ش شان تخصیص شروی ۔

سيد المرسين ني الانبياطية جن كي نوت كا جال سب رسل وانبياطيم السلام سه الم عيادان كي خاص شان كا اس طرح اظهاء كه ني اولوالموم صاحب شريعت (جن كي شريعت نافذ بدئي كرش عمصتوى سي منسوخ بويكل) تو يف الأنبي كرنائ شرع مصطوى بن كرفور صداق يكون خليفتى على امتى بوكرداس لي اس والغريب معركواس شاو مانى ونوفى كوفت كو حضورا لوظي اس طرح فيش فراح بيس بناقي سواه عن ابسى هديدة قال قال دسول الله شائل كيف انتم اذا نزل عيسى بن مديم من السماء فيكم و امامكم منكم تم. اس وقت كيد (خوش) بوك بسب يلى بن مريم اسان سيتم ش نزول فرا بول سك اور تهازا المامة بن عرب عدولاً-

اللهم امنا وصدقنا بما أخبرنا نبيناتيك

یہاں انہوں نے بقینا کی شاگردی مرز اادانیس کیا۔ انیس وی کہنا چاہے تھا جوا یے مواقع پر مرز ا قاویانی نے کہا جب بھی علاء نے کلام اللی کی تغییر میں احادیث کو پیش کیا اور مرز ا قادیانی کادم بند مواقو مرز اقادیانی نے جبٹ کہدیا کہ۔

ا المراجع في المراكبي المساعة المساون المرادي ا

(حاشية تخذ كولزويين ١٠ بخزائن ج ١٥ص٥١)

۱۰۰۰۰۰۰ " "اوردوسرى حديثول كوجم ردى كى طرح كيينك دية بيل-"

(اعازاحري ٢٠٠٠ فزائن ١٩٥ ص١٦٠)

مسلمان تو یقینا قرآن کریم کوای طرح سیجتے ہیں جس طرح حضور صاحب وقی وکتاب میلانے نے اپنی احادیث میں مجمایا۔ مرزا قادیانی نے جب قرآن بی کے متعلق بیفر مادیا کہ ''زمین سے اٹھ گیا تھا میں آسان سے لایا ہوں۔'' تو حدیثوں کا انکار کردیتا ان کے لئے کیا بری بات تھی۔

صافظ می کولو خرنمیں محربال علم وین ہے معمولی حصد پانے والا بھی جانتا ہے کہ ہد کہنے ہے کہ 'دکوئی معتبر روایتین خیس نہ صحاح سند بل ان کا وجوداخ ا'' کوئی حدیث غیر معتبر خیس ہوسکتی۔ کیا صحاح سندکی حدیثوں کے سواتمام احادیث غیر معتبر جیں؟ اور کیا صحاح سندکی کسی حدیث بل کمی تم کا ضعف ہے تی ٹین (اللداس جہالت سے پناہ میں رکھے)

ا..... المن صديث علامه المن كثير والمن جرية التي التي تفاسير على باسنا وميحد تقل فرما لك - الك سنديم تقل كرية على الك سنديم تقل كرية على الله عند الدحمن حدث منا المحمد بن عبد الدحمن حدث منا عبد الله بن ابى جعفر عن أبيه حدث الدبيع بن انس عن الحسن قال قال رسول الله يتناتب لليهود ان عيسى لم يمت وانه راجع اليكم قبل يوم المسيمة من "رسول الله يتناتب المالم يسمت وانه راجع اليكم قبل يوم المسيمة من رسول الله يتناتب المسلم المناتب المن

طرف قیامت کون سے پہلے اوٹ کرآنے والے ہیں۔

وفدنصاریٰ بنی نجران کی درباررسالت میں حاضری کا واقعہ سیرت کی کتابوں میں اس قدر شہرت کے ساتھ ذکر کیا ممیا کہ تاریخ اسلام سے اونی مناسبت رکھنے والے کو بھی اس کی خبر ہوگی۔ابن ہشام نے تفصیل کھی جس کا دل جا ہے دیکھ لے۔ہم نے اس واقعہ کے صرف اس قدر حد كفل كياجس كا بهار مضمون سي تعلق تفا-اب اس كى سنديان كے ديت بين "الحسرج ابن جرير ابن ابي حاتم عن الربيع قال ان النصاري اتو رسول اللهَ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ فتضاصموا في عيسي بن مريم عليه السلام وقالو له من ابوه وقالو على الله الكذب البهتان فقال لهم النّبي ثَنَيْكُ الستم تعلمون انه لا يكون ولداً الا وهو ليشبه ابـاه قـالـوا بلي قال الستم تعلمون ان ربنا حتى لا يموت وان عيسي يأتى عليه الفنا قالو بلى "نساركاحضوسالة كاخدمت مس ماضر بوع اورحفرت يك بن مر يم عليها السلام كے باب مل مخاصمه كرنے لكے اوركها كد (اچھامتاؤ) ان كا باپ كون ہے؟ كمر خدا پر جموث بہتان باند سے ملے (لین ان کوخدا کا بیٹا تایا۔) حضوط اللہ نے فرمایا تم نیس جانة بينا ميشد باب سے مشابہ مواكرتا ہے۔ انہوں نے كها: بال! حضور نے فرمايا: كياتم نہيں جانة كه مادارب وايسازى وب كم مي نبيس مركاى فبيس اوريقينا عسى عليه السلام برفاآك می۔ وہ بولے بے فک ، اللعب کراصلی سیحی تو حضور کے سامنے میلی'' کہیں تمریعلی فوقی مسیح کے پیرو''لا''بی کیےجا کیں۔

حضورا كرم الله فرمائي كروه المحى تيل مرب بلدم سي سيد به جائيل كفيل وهم سي حديد كم جائيل كفيل وهم سي حديد كرد كرد بالب مح حديثين ان كورد كرد بالب مح حديثين ان كورد كرد روى بين " بي مرف كهنا عن كهنا كريم من و كرو صلر قالو كى ايك آيت بى من د كها يا بوتا كر " ان تيل مات " عيلى مرف كهنا عن المروت كل الفظ استعال بى ندكيا على مروت " كالفظ استعال بى ندكيا على مروق جهال ان كردوباره آن كر بعد تمام الل كتب كا ايمان لان كردوباره آن كرو باده آن كرو كي كرى بوات كالواقعه بيان بوالي يعنى ان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موقه (اس كاتر جميد مي بم وي كلهوي بوار مرزا قاديا في كرفي ابدايت يا جائيل) ترجم " من كل كتب سي مرزا قاديا في كرفي ابدايت يا جائيل) ترجم " من كل كتب سي مرزا قاديا في كي بيل موت اس كل التي عليه السلام كى كيل موت اس كل (عيلى عليه السلام كى) يبل موت اس كل (عيلى عليه السلام كى) يبل موت اس كل (عيلى عليه السلام كى) يبل موت اس كل (عيلى عليه السلام كى) يم من اس كل كيفيت بم ظاهر كري ي حك - " (فعل الخلاب به من ١٠) من او في اس كي يفيت به منظ المركري حك -

اس سے زیادہ دجل وفریب اور کیا ہوگا کہ مرزائی افت کو بدلیں۔ صرف وجو کو بدلیں، ناموں کو بدلیں، اپنی و کشنری نئی بنا تیں۔ تجب ان پری جوایے کیلے کیلے امور کود کھتے ہوئے ہی ان کے فریب جس آئی اور مجھانے برہمی راہ راست نہ یا تیں۔

مرزائي ذكشري كانمونه لاحظه وي

مرزائی ڈیشنری	الفاط
نورالدين ومحراحس	دفرض
شرلدمیانه	بابلد
ظبورسج	ومفق
	,
جنت يادوزخ كالكزا	قبر
ده جس کومرزا	مديث
قادیانی ردی کرکے	
نهجيكيس	

مرزان د مسرن کا مونیدلا حکیداو۔	
مرزائی و مشنری	الفاظ
فلام احرين تمسينى	عيني بن مريم
ق اديان	كدعه
نوری جکه (اوروه مینار	رجز ماره
جومرزا قادیانی نے	\$
(العدمة	
خاعان مغل	الشريف
وه جومرزا قادیانی	قرآن
آ الناسة الله	ښ,
(معادالله)	

وغيره ذلك من الخرافات لاحول ولاقوة الابللة العلى العظيم

خطبهامام

حافظ فی نے می جگه حطرت امام حسن علیدالسلام والی آباء السلام کے خطبہ کے کلمات و كم التي لادار و يع مج الحدة الا فاكداوك مي لي الديات مع كردوت عن أيك خوالدد توديا الرز راعش موتى عربي زبان كالمحيطم موتا توسوية كدام حسن في معرت على كى رحلت كا فكر فرمات موت صرف تاريخ كى اجميت دكهات جوئ معرت من عليه السلام كا ذكر فرما يا ادر وہاں بھی ای مسلمانوں کے عام احتقاد کے مطابق حضرت علی کے انتقال کی کیفیت کو بن کے افتا ے فاہر کیا مرحصرت سے طیہ السلام کے لئے وہ لفظ نداستعال کیا الکہ عرج کہا۔ اگر دونوں کی كيفيت كيال موتى تواكي لفظ استعال موتا يلي عليه السلام كرفع وعروج كاستله محابه وتا بعین سے لے کرآج تک ایمامشرور چلا آرہا ہے کہ جہاں کہیں بھی کوئی بھی اس واقعد کا کسی عنوان ہے ذکر کرتا ہے اس مخصوص کیفیت عروج کی طرف کسی نہ کی اندازے ہے اشارہ کر بی دیتا ہے۔ وہی شان اس خطبہ کے کلمات میں مجی موجود ہے۔ حافظ تی نے حطرت ابن عمال کا نام لياجم نے ان كا حقيده پي كيا اب امام سن كاذ كركيا۔ ليجة اب حطرت امام سن كا عقيده بحى لما حظ كيجة رامام حس مجتى بيان كرت بي كدرسول التعلقة في مايا: "كيف تهسلك امة انسا اولها والمهدى ومسطها والمسيح اخزها ''وهامت كيحربانك بوعتى ہے جس كا اول میں موں وسط امام مبدی ہیں اور آخر سی علیہ السلام۔ (مکلؤ ہس ۵۸۳) یہاں یہ می فلا ہر مو کمیا کہ مبدى اور بين اوركس دوسر ساليني ويي سيح بن مريم، بيمرز ائيون كافريب ب كديس ومبدى دونون ایک بی ہیں۔

عمرسيح عليدالسلام

جوت موت کی میں جناب حافظ صاحب جج الکرامد کی ایک روایت پیش کرتے ہیں۔
(خالاً ان کے نزدیک یہ کتاب محال سند میں وافل ہوگی اس لئے کہ بقول ان کے مح حدیثیں تو
ختاصاح سندی میں میں) عالم یہ محقین نے اس حم کی تمام حدیثی کو تح فر مایا جس میں حضرت
میح کی عمر کا ذکر آیا اور جو فیصلہ فلف احادیث میں تطبیق دینے سے کیا جاسکا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ
ہے کہ ۱۲ سال ان کی عمر شریف کی وہ پوری مدت ہے جو اس زمین پر انہوں نے گزاری اور
مزاریوں کی حام حادیث ہوتی مرض حافظ تی میں کھیں سے آدھا یا وجلہ

لىلا مديث كاكوئى جزود كركرد يا تحقيق كرنا بور يجملون برنظرة النابيعلا وكاكام - حافظ بى كو اس سے كيانسبت تحريطويل موتى جاتى ہے - ورندہم اس كي تفسيل بھى لكھدية -قبر سيح عليد السلام

سامعین جلسه وعظ کو یا د ہوگا ہم نے ترجمہ صدیث کرتے ہوئے بیکہا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضور رسول اکر مہتلک کے مقبرہ شیں ڈن ہوں گے۔ قبر اور مقبرہ کا فرق معمولی اردو پڑھے ہوئے ہی چائے ہیں۔ حافظ تی کی دھوکہ دہ تی کے الئے کہ اول ہمارے لفظ کو بدلا پھر بید بہودہ بات تراثی کہ '' کخضرت مالی کی قبر کوشہید کرنے کی کون مسلمان جرات کرےگا۔'' پھر قبر کی وہ فئی اصطلاح بتائی جو مرزائی ڈکشنری میں آئیس آئے ہند کر نے نظر آئی، اوراس تحریف نے بھی ان کی جو جو اجت روائی درگی ہوئی جیسیا کہ عنقریب ظاہر ہوگا۔

ال مضمون کی ایک مرفوع صدیث علامداین جوزی محدث نے ''کتاب الوقاء''شل نقل کی ہے۔ سی صحفور سیدعالم اللہ فرمات ہیں:''ینزل عیسیٰ بن مریم الی الارض فیتزوج ویولد له ویمکٹ خمساً واربعین سنة ثم یموت فیدفن معی فی قبری فاقد وم انا وعیسیٰ بن صریم فی قبر واحد بین آبی بکر وعمر (مشکوة ص ۱۸۰۱)''ینی معرب سیاطی السلام وین کا مرف از یں کے کرشادی کریں گے۔ کا ان

کی اولا د ہوگی اور ۲۵ برس کے بعد رصلت فرمائیں مے بھر میرے ساتھ میرے مقبرہ میں وفن کئے جائیں مے چرحشر کو میں اور عیلی بن مریم علیہ السلام ایک مقبرہ سے اٹھیں مے ابو برا وعمر کے درمیان - حافظ کی کہاں تک حدیثوں کا اٹکار کریں گے اور ان کی تحرف کو حدیثیں چلنے کب دیتی یں قبرے آپ نے باغ جنت مرادلیا تو قطع نظراس کے قبر کا لفظ اس معنی کے لئے نہ بنایا گیانہ اس معنی میں مستعمل نہ کسی لفت میں قبر کے بیم عنی آئے نہ زبان عرب کا کوئی محاورہ اس کا شاہد لفظ دفن كوكيا كيجية كالباغ ش آرام كرنے كوفن موناكس ملك ميں بولتے بين؟ قاديان كامخسوص محاورہ ہوتو عجب ٹیس کہ وہاں کی ہر بات بے ڈھنگی۔ دنیا پس توسیر وتفریح آرام کو فن ٹیس بولتے۔ پر قبر کے معنی باغ جنت لینے پردابعا کی صفت کیے چسیاں ہوگی،اور باغ جنت میں قبروں کی شار کا کیا طریقہ ہوگا تحریف کرتے شرم تونہ آئی ہوگی اور تحریف بھی ایس کھلی اور یاطل تحریف کے کوئی اجہل بھی نہ کرے۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں کے بھرشادی کریں مے چمرادلا د ہوگی۔ ۴۵ برس د نیا میں رہ کر انتقال فرما ئیں مے لیس میرےمقبرہ میں ڈن کئے جائیں کے۔ایے موقع برکوئی کودن بھی نہ کے گا کہ قبر کے معنی مزار نیس باخ جنت مے۔ باخ جنت توان حصرات کے غلاموں کے لئے بھی ہےاوران کی قبری قطعہ جنت بی ہوئی ہیں محرقبر کے معنی كانكارتوكى طرح بنما بى نيس مديث مي يبحى بيك كهر (حشركو) مي اوريسي عليه السلام ايك مقبرے سے آٹھیں مے۔ابو بکر وعمر کے درمیان۔اب اگر قبر کےمعنی واقعی مراد نہ کو، تو باغ جنت يهال كس طرح مراد بوسكائے ہے؟ حديث شريف كا ايك ايك كلمه حافظ كى اس تحريف كو باطل كرد با ہے۔مرزائوں کی غیرت پر حمرت ہے کہ آئیں الی صرح باطل بات زبان سے تکا لئے کی جرأت سمس طرح ہوتی ہے۔

صافظ بی نے ہماری نقل کردہ ایک صدیث پر اور ہاتھ صاف کرنے کی کوشش بے جاکی ۔ گرب چاروں نے صدیث پڑھید کس طرح کیا کرتے ہیں۔ انہوں نے ناحق براہ عناد یہ کھا کہ فلال صدیث معتبر ٹیس۔ ان کے لئے سیدھی کی بات وہی عقی جومرز اقادیائی نے کہا کر 'جو صدیث ان کی مرضی کے فلاف ہودہ وردی کی ٹوکری ہیں۔' معاذ اللہ وہ ناحق صاحب کنز العمال کو بدنا م کرتے ہیں اور این صبا کر کی تمام روایتوں کو تا قابل احتبار اللہ وہ ناحق میں۔ انہیں انٹی تمیز کہاں کہ کی کتاب کو نام معتبر کہنا تو کیا صدیث کو ضعیف کرے گا۔ اگر خاص

کسی صدید پرجرح میم کی جائے وہ کی پایر افترارے ساقد کیل ہوتی اور جرح میم کسی صدید کو نا قابل استدلال کیل کر بحق ورند ہر صدید کو جو چاہے نا معتم بتا دیا کر سے بھی اصول صدید کو خواب شر بھی دیکھا ہے۔ بچھ یو دگی تو ویہ شعف کسی ہوتی اور اور ایک صدید شعیف ہی ہوتی تو جب اس معمون کی بھڑ ہے تھے حدیثیں وارد جی اور اس پر است کا ایماع ہے تو اکار کا کیا گل؟ بلکہ فرض کر وکوئی اور صدید اس معمون کی نہ ہوتی صرف ایک صدید تی ہوتی اور وہ بھی ضعیف ہوتی تو کیا قابل الکارتی ؟ بقول مرز اقادیائی تھی تو صدید ہی، س مرق مہدیت و میسوت کے البام کی ڈیک تو دیتی کیوں نہ مائی جاتی ضعیف صدید اس وقت چھوڑی جاتی ہے جبکہ وہ تو می وقتی کے معارض ہو، اس کا معارض ہی کہاں ہے؟ افسوں بے علی اور مدارک علیہ بھی دیل دے کر انجا ایمان پر بادکرنا۔ اللہ ہوا ہے تک کے۔

اس امریے ہے کررزائی اور مدید جمین؟ ووق سم بین، نہمیں کے دین بن

مجه کے لئے ایمان شرط، جب شرط میں تو مشروط کہاں سے آئے؟

صدی کومرزا قادیانی اوران کے حواریان کیا جھ سکتے ہیں جبکہ بھول حافظ می الدوں تک قرآن کریم کے نفطوں کو می مرزا قادیانی شہر تھے سکے بلکدان کے الہم مرنے والے نے بھی ان کو شہر آن کریم کے نفطوں کو می مرزا قادیانی کے خلیفہ نمرا کے فزد کی مشرکا ندھتیدہ ہے۔ حافظ می کا دھوئی ہے کہ 'جب تک صرح طور پر مرزا قادیانی کو خدائے تعالی نے فہر میں دی وہ بھی مسلمانوں کے دی مقیدہ کو تسلیم کرتے رہے۔'' کیا حافظ می نے ہیں جو اتنی موثی ہو آئی موثی ہان جائے کہ کی معالمہ میں ترام وحلال جائز و ناجائز کا امریا میں دوسری چیز ، مرزا قادیانی تو ہے میں دوسری چیز ، مرزا قادیانی تو ہے دوسری جیز ، مرزا قادیانی تو ہے دوسری جیز ، مرزا قادیانی تو ہے دوسری کے سب اس کی تا ئیر کرتے ہیں ہیں اس سے اتنا تو قارب ہوگیا کہ۔

ا دوں يرسول مرذا قاديانى تمام آجوں، تمام صديثوں، تمام الفت عرب يم من (بقول خود) فلط بحصة رب الله الله تحت مرب خود) فلط بحصة رب الله تحت مرب من ورحقيقت موت كن در حياب الله كے بعد مجھے تو لفت عرب كے ذريع در مي من ورحقيقت موت كن در حيد نہ تجھے بلك (يزعم خود) مرف اپنا الهام سے بجھ، چنا خي فرماتے ہيں۔ "اور مير بريخ خاص الهام سے خام كيا كہ كئے بن مرم فوت ہوچكا جي "اس الهام سے مزاقا ديانى بير بھے كذر تولى كے معنى درحقيقت موت بى كے ہيں۔ "

(ازالهاوبام ص ۲۵، فرزائن جسوس ۲۰۸)

پس اب ند (مرزائوں کو) قرآن سے مطلب، ند مدیث سے فرض، ندافت عرب
سے بحث، مرف یدد کے لیا ہے کہ مرزا قادیانی کا الهام ہجایا جونا خداکی طرف سے ہے یا شیطان
کی طرف سے؟اس کی پہچان خدائے قد وس نے قرآن کر یم فلی بتا تی دی کہ: ''لسو کسان من
عند غید الله او جدوا فیه اختلافاً کثیرا ''اگریقرآن غیراللہ کی طرف سے ہوتا تو تم
اس میں بہت اختاف یاتے لین جن الهاموں میں اختلاف ہو وہ قدا کی طرف سے نہیں۔
انساف پند حضرات بخورد کیمیں کہ اس موجو مدالهام کی روسانسی متدو فیل کے می ہوئ ہوئ
''میں تھے مارنے والا ہوں۔'' چنا نچہ بھول مرزا قادیانی حضرت میسی علیہ السلام مر مے۔اب
دوسرا موجو مدالهام دیکھئے جناب مرزا قادیانی (دائین احمدیمی 180، فوائن جاس ۲۲ ماشیہ) میں
فرماتے ہیں کہ: بعداس کے الهام ہوائے عیسی انی متو فیل کو رافعان الی۔ اسے میں (یہال

عیلی سے مراد جناب مرزا قادیانی ہیں اس لئے کہ بیالهام ان پر مور با ہے ان کے متعلق ہے۔ (معاد الله)) میں مجھے کامل اجر بخشوں گا نیز فر مایا ہے میں (مرزا قادیانی) میں تھے کو پوری نعمت دوں گاادرا بی طرف اضاف کا گا۔''

خدارا انصاف شرط ب نشرا کوئی خور کرکے کہ اس مرحمدالهام علی جبد لفظ متوفیک مرزا قادیائی کے لئے استعال کیا گیا تو الهام ہی علی اس کے معنی ''کال اجر بخشوں گا۔' فربائے گئے''بوری نعمت دول گا۔' بتائے گئے اور جب یہی دقی ربائی حضرت عیلی بن مریم کے متعلق قرآن تھیم میں ذکر ہوئی تو مرزا قادیائی ہی کے مرحومدالهام علی بید متی بتائے گئے کہ' دوفوت ہو چکا ہے۔' دبی لفظ جب مرزا قادیائی کے لئے الهام علی بولا گیا تو الهام کرنے والے نے اور محنی بتائے وہی لفظ بالکل ای شان سے اس عبارت علی جب عیلی علیدالسلام کے لئے آیا تو الهام کرنے والا دوسرے متی بتائے بیا تو بیمرزا قادیائی پرالهام کرنے والا درسرے متی بتائے۔ یا تو بیمرزا قادیائی پرالهام کرنے والا درسے متی بتائے۔ یا تو بیمرزا قادیائی پرالهام کرنے والا درسے ہو گئے ورا حسافظ کا خیا نہ کی کہ داب۔

سيح خدا كاالهام بميشه

اس شکل کو دیکھتے ہوئے ہمیں یقین ہے کہ مرزائی صاحبان اپنی آئندہ تحریروں میں
'' توفی'' ہے مین ہے متعلق جہاں اور شرطیں تھتے رہاب اس شرط کا اضافہ کردیں ہے اور یہ تھیں
سے کہ'' توفی باب تفعل ہے ہونا فاعل اللہ ہو مفعول بہ خاص حضرت عیلی علیہ السلام ہن مریم سے
عاصری علیہ السلام ہوں تو اس کے مین موت ہی کے ہول گے۔'' ورندا کردہ پہ شرط ندلگا کیں گو
ان کے چینی کے جواب میں مرزا تا دیانی کے مرحومہ الہام (براہیں احمدیہ میں 100، 200، تزائن جا
میں ۱۹ ربادین احمدیہ کو چین کہ دیا جائے گا۔ اس لئے کہ مرزا تا دیانی کو بھی تو اعجازی کلام کا دعویٰ ہے ہی
اور اس کے معنی چونکہ وہیں (بہ زعم مرزا تا دیانی) الہام ہی میں بیان کردیے گئے ہیں۔ لہذا
مرزائیوں کوان کے بائے میں انکار بھی ضدہ گا۔

۲..... مافظ جی نے اپنی اس عبارت میں میجی مان کیا کہ 'حیات می مسلمانوں کا رمی عقیدہ تھا۔ اس کئے مرزا قادیانی اسے تعلیم کرتے رہے۔''

پس جب حافظ بی کوریشلیم ہے کہ حیات کی تمام سلمالوں کاعقیدہ تھا تو اس ش بھی انہیں تا مل نہ ہوگا کہ اس کے بعد (حزمومہ الہام ہی کے ذریعہ تھی) جوعقیدہ ممات سے کاسکھایاوہ اس عقیدہ کیخلاف ایک نیا طریقہ تھا۔اب ہم حدیث شریف میں دیکھتے ہیں کہ پرانے طریقے کیخلاف نیا طریقہ بتانے والے کون ہوتے ہیں اورہمیں ان کے ساتھ کمیاسلوک کرتا جاہئے۔ حضور في اكرم الم التهم قال أن ياتوك بسنة لم تكونوا عليها يغيرون بها سنتكم ودينكم في الدجال كذابون ثلثون او الكثر قبال ما ايتهم قال أن ياتوك بسنة لم تكونوا عليها يغيرون بها سنتكم ودينكم في اذا رأيتموهم فاجتنبوهم وعادوهم (رواه الحمر الأمن انتوم "ويال عيم المين يا زياوه كذاب بول عدايك حالي عالي في المين كرات كي المين على المين كرات كي المين ا

ناظرین!آپ نے دکیرلیا بن لیا بحضوط اللہ نے بمیں ذراؤرای باتوں کی محی خریں پہلے ہی سے دے دیں جرش کی پہلے ہیں ہے ا پہلے ہی سے دے دیں جرشم کی پہلے تیں بتاوی نفہل انتم منتہون! اب بھی اسی وجالی فتنہ سے بیس بچو گے؟

حافظ بی کی دوور قیوں کا جواب مختلف عنوانوں کے ماتحت فتم ہوا۔ان کا اس دوور تی میں آخری جموث کہ (حافظ تی کی)''ان تحریروں نے ہمیشہ پریشان کیا ہے۔''

مار سس والول پر روش کہ پریشان ہم تنے یا حافظ تی، جواب کا'' و ندان شکن' ہونا دلائل سے ظاہر۔ بپر صورت ہمیں ان فضولیات سے پچھ سروکار نہیں۔ وہ ہمیں اس سے زیادہ سب وشتم کرلیں لیکن خدار اللہ جل وعلا ورسول الشکائی پرحملہ سے باز آئیں۔

باوصف مشاغل کیرہ چلتے چلتے تھم پرداشتردونمبروں کے جواب دے بی چکا تھااب کہ جہازش سنر کررہا ہوں، چاردل طرف نسار کی کا بجوم ہے خود میری کیبن میں چار کیتولک پادری میرے قریب کے کیبن میں چارد لول کا اسکوٹر پرداشنٹ پادری وغیرہ جمی بہت ہے آزاد خیال افرادش بھی بہت ہے آزاد خیال افرادش بھی بہت ہے توارش میں تھا چاروں طرف مختلف ہم کے مسائل پوچینے والے، بچوم کے ہوئے اور میں تنہا جواب دینے کے لئے۔ کیسوئی کے ساتھ تحریر کی مہلت منطا، پھراس پریہ جیب ماجرا کہ ایک طرف داکس آگھ میں بخت درد، دوسری طرف تکلیف کی مہلت منطا، پھراس پریہ جیب ماجرا کہ ایک طرف واکس آگھ میں بخت درد، دوسری طرف تکلیف کی درد۔ معاہد تعالی ای حالت میں جو کھی کھیا گیا وہ حاضر۔

مالک عالم کلام میں اثر دے جونا ظرین کے قلوب کو انوار بدایت سے مجردے۔ اگر اسے دی کھرکا یک مرزائی مجی راہ راست برآگیا تو یہ بہترین شمرہ ہوگا۔

قیم مسودے کو صاف کرنا تو کھا بغور تظر وائی کہ مجی فرمت نیں۔اس لئے ناظرین سے التجا ہے کہ اگر کہیں سے وستی یا کی معاف فرما کیں اور بالفرض ناقل وکا تب صاحب سے

كتابت من فلطى بوتو محقة مدوارند بناكي بلك خود اصلاح فر الين وعائد في من بحيث ياد كرت ربين كرما لك عالم اعدائد وين ك مركوني اوروين من كالحكي خدمت ك لتحريد قوت وبمت مطافراك- آمين شم آمين بسجساه طه ويسين تنات وعلى اصحابه اجمعين وآخر دعوانا ان الحمدالله رب العلمين!

> محرعيدالعليم الصديقي القادري كيبن ٢١٩ءايس ايس جزل دارد...... يم من ١٩٢٩ء

> > تقريظ جليل

صدرالا فاضل بدرالمماثل خليفة اعلى حضرت

علامهمولاناسيد محمرتعيم الدين قادرى اشرفى حفى مرادآ بادى

بسم الله الرحمن الرحيم · نحمده ونصلى على حبيبه الكريم!
عزيز ومجى ما مى وين تا مرشرع شين مولا تا الحاج شاه مجرع بداعليم صاحب مديق سلمه العلى الولى وحظم من شركل فوى وايده بالايدالقوى في مرزائى كاقلم برواشته جواب سفرى رواروى اور جهاز پر طاقا تول ك جحوم بي ايدا لكماكه بايد وشايد حشيقت واضح موكى اور مرزائيت ك بطلان كايروه فاش موكيا -

مرزائی مبلغ کا رد بحد الله الملغ وجه پر بوا اور مرزائی دین کی بنیادی متواول بوکنی سلامت بیان، روانی مشمون، قوت دلیل، حسن ادا ایک ایک بات قابل تعریف به الله تعالی جناب مولانا کی اس تحریر کوگم گشتان راه کے لئے ذریعہ بدایت بنائے۔ در حقیقت مولانا موصوف اسلام کی بہت بدی خدمت انجام دے دے بی اور انہوں نے دور درازمما لک اور جزار کمی کی کی در در ور کر کے سفروں کی صوبتیں برداشت کر کے اعلاء کلمة الله کے لئے اپنی خدمتی وقف کر در وی بی روز المجزاه!

كتبه العبد المعتصم بحبله المتين محرفيم الدين الرادآبادى غفرلدالهادى!

www.besturdubooks.wordpress.com



بسواللوالزفان التحتيم

اعلم أن ختم النبوة على سيدنا محمد الله الله دلائل: منها الاوّل:

قوله تعالى: ﴿ماكان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين (احزاب: ٤٠) لان قوله تعالى: "خاتم النبيين" حجة قاطعة على محمد الله على الله النبي ختم النبوة على محمد الله ولهذا كان اشفق وارحم على امة لان النبي الذي بعده نبى يجوز ان يترك شيئاً من النصيحة والبيان لانها يستدركها من بعده واما من لا نبى بعده فيكون اشفق وارحم على امته واهدى بهم من كل الوجوه.

منها الثاني:

قوله تعالى: ﴿كان الناس امة واحدة يبعث الله النِّبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتب بالحق ليحكم بين الناس (بقره:٢١٣) ﴾ لأن هذه الآية تغيد أن كل نبى لا يكون نبياً في اصطلاح الشرع الا من يجمع الصفات الاربعة:

الاولىٰ: ان يكون مبشراً

والثانية: ان يكون منذراً

والثالثة: أن ينزل معه الكتاب بالحق

والرابعة: ان يكون سفيرا بين الخالق والمخلوق في الهداية والافاضة كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿لِيحِكُم بِينِ الناس (بقره: ٢١٣)﴾

فلولا ختمت النبوة على سيدنا محمد على وجاز ان يكون بعده نبى يلزم ان ينزل معه الكتاب كما ترجبه الصفة الثالثة فيقدح في كمال القرآن في التعليم فلا يصدق قوله تعالى: ﴿اليوم اكملت لكم دينكم (مائده: ٣) ﴾ ثم اعلم ان الآية المصدرة كما تدل على ختم النبوة على سيدنا محمد النبية تدل على الرين آخرين.

الاوّل: ان النبوة في اصطلاح الشرع لا تكون الا نبوة تشريعية لا ظليا وبروزيا كما اخترعه اهل زماننا فان يسئل ان هارون عليه السلام كان نبيناً ولم يكن صاحب امة ولاكتاب يجاب بان هارون عليه السلام كان صاحب امة وصاحب كتاب.

اما الاول فلانه تعالى قال فى البقرة ﴿ال موسى وال هارون﴾ فنكر ال موسى وال هارون﴾ فنكر ال موسى اولا وال هارون عليهما السلام ثانيا استقلالا فكان كل واحد منهما صاحب امة فال موسى عليه السلام هم الذين استفادوا فى بركاته وآل هارون هم الذين استفاضوا فى فيوضاته.

واما الثنائي فلانه تعالى قال في الضفت ﴿واتينهما الكتاب المستبين﴾ أي اتينا كل واحد منهما الكتاب المستبين ونظيره قوله تعالى ﴿وانزل معهم الكتب (بقره: ٢١٣)﴾ فإن المراد انزل مع كل واحد منهم الكتاب اذارادة انزالا لكتاب الواحد مع جميعهم ظاهر البطلان.

والثالث ان النبى في اصطلاح الشرع لا يكون نبياً الا من بعث في الله بالهديات والوحى وجعل سفيرا بين الخالق والمخلوق في تبليغها واشاعتها بين الناس كما تقتضيه الصفة الرابعة ولايكون نبياً بمجرد الموحى والمكائمة والا يلزم ان يكون الحواريون انبياه حيث قبل تعالى في المائدة ﴿ او حيث ال الحواريين ﴾ ويدل على نفيه وبطلانه قوله تَتُنه لم يكن بيني وبينه (اي عيسي عليه السلام) نبى فمن توهم ان النبوة مجرد الوحى ومكائمة الملك فقد حاد عن الصواب الى ترى الى قولة تعالى في القصص ﴿ واوحينا الى ام موسى ﴾ مع انها لم تكن نبية ثم اعلم ان النبي بالمعنى اللغوى اي المخبر في الله سواه كان لا فاضة الناس ديناً او امراً بالمعنى اللغوى اي المخبر في الله سواه كان لا فاضة الناس ديناً او امراً والذالم يجتراء ابو بكر ولا عمر ولا عثمان ولا على ان يستعمل فيهم لفظ ولذالم يجتراء ابو بكر ولا عمر ولا عثمان ولا على على ان يستعمل فيهم لفظ النبي بالمعنى اللغوى مع انهم فنوا في نبينا أنه الله وكانو اخيار قرن

النّبى شَابِّ قَالَ شَابُكُ "خير القرون قرنى" ولذا لم يجوز شبابا اهل الجنة والحسن والحسين استعماله فهما مع انهما كانا معاً جمال النّبي شَابِ ظاهراً وباطنا ولا المنافق وباطنا ولذا لم يخبر قطب الاقطاب الشيخ عبدالقادر الجيلاني قدس سره استعماله فيه مع انه قال خضنا بحراً لم يقف على ساحلة الانبياء اي فنينا في النّبي الامي الذي هو كالبحر في السخاء فمن ادعى النّبوة بعد نبينا شَابِ لم يكن مجدداً ولا مهديا ايضاء لان الافتراء ليس من شان المجددية والمهدوية.

منها الثالث

قوله تعالى: ﴿تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعلمين نذيرا (فرقان:١)﴾ اعلم ان هذه الاية تفيد ان نبينا على الفضل العالمين مل افضل النبيين.

اماالاوّل: فلانه ينهم منها أن نبينا أَلَّكُ كأن بالكتاب الالهي للعالمين نذيراً فهو نبى العالمين والعالمين نذيراً فهو نبى العالمين والعالمين أمته والنبى افضل من امته.

اما الشانى: فلانه يتجلى منها ومن قوله تعالى واليوم اكملت لكم دينكم (مائده: ٣) أن نبي في التهائي منها ومن قوله تعالى واليوم الكمل لتبليغ العالميين كلهم اجمعين والتبليغ الذي قسم من قبل بين الف نبى او الفين فرص والزم ادائه الى نبينا الواحد تُناب فنبينا أخت أجمع واكمل القوى في الحقيقة وفي علم الله سبحانه فهو الانسان الاجمع الاكمل في سائر النبيين فهو افضل النبيين فلو جاز أن يكون بعد نبينا تناب نبى يلزم أن يكون المنبى المتاخر افضل في نبينا تناب وهو ظاهر البطلان لما مرد أما اللزوم فلانه كما يتحرك كل متحرك لتحصيل المطلوب واذا وجد مطلوبه سكن ووقف كذلك تحركت النبوة في نبى الى نبى ثم الى نبى لانه كان مطلوبها الانسان الاجمع الاكمل فلم تقف على آدم عليه السلام ولا على نوح عليه الانسان الاجمع الاكمل فلم تقف على آدم عليه السلام ولا على نوح عليه

السلام ولا على ابراهيم عليه السلام وغيرهم في الانبياء فاذا وصلت الى الذات المحمدية ووجدتها سكنت ووقفت لانه الانسان الاجمع الاكمل وهو مطلوبها وقد حصل فلوا جاز أن يكون بعد نبيناتُ الله نبى ولم تختم النّبوة عليه يلزم أن لا يكون الانسان الاجمع الاكمل بل يكون النّبى المتاخر الانسان الاجمع الاكمل بل يكون النّبى المتاخر الانسان الاجمع الاكمل فهو أفضل منه ويبطل قوله تعالى: ﴿تبارك الذي الله الازية أن تختم النّبوة على الواحدة كما ابتدات في آدم على الواحدة وتذهب الاجنبية وتصير بنو آدم قوماً واحداً كما أنهم تحت نوع واحد بعث تعالى بالكتاب الجامع الكامل الانسان الجامع الكامل الى العالمين كلهم نبياً مشتركاً واحداً فصارت بنو آدم قوماً واحداً اختتاماً كما كانو ابتداء

قوله تعالى: "ما كان محمداً ابا احمد من رجالكم ولكن رسول الله وخساته النبييين طوكان الله بكل شىء عليما (الاحزاب: ١٠) " وليمن محالية من معادول عن النبيين على الله بكل شىء عليما (الاحزاب: ١٠) " وليمن محال من المدرول عن اور فيول كرف كرف والله عن اور المدرول عن الله عن الله

آتخضرت الله كالوت روحاني كاسلمانا قيامت فيرمنقطع ب

اس آے کا بیال کی تعلق ہے؟ اصل مضمون قر آنخفرت کے کا اسوہ حدیدی تھا اور یہ کرمونوں کا تعلق کا اسوہ حدیدی تھا اور یہ کرمونوں کے لئے دوحانی طور پر باپ بیل، ای مضمون کو بیال اوا کیا ہے اور تاایا ہے کہ مستحقہ تمیارے مردوں بیل سے کی کے باپ بیل کی بین چونکداس سے جسمانی اور دوحانی دونوں تم کی ''ابوت'' کی تھی کا ایشتہاہ پیدا ہوتا تھا س لئے حق استدراک کن سے فی الفوراس کا ازالہ کیا اور فرمایا: ''دوسول ایک 'وواللہ کے درول ہیں، کیونکہ برایک درول ایک امت کے تو بیل دوحانی طور پر باپ کا تم در کرتا ہے، جس طرح جم کی ابتداء باپ سے ہوتی ہے، دوحانیت کی ابتداء درول سے بوتی ہے، دوحانیت کی ابتداء درول سے بوتی ہے، دوحانیت کی ابتداء درول ہے باپ کا انتظالا کر آ ہوئی گی ابوت دوحانی کو قائم کیا۔ لیکن بہاں پھر

فاتم کے معنی "مر" مجی ہیں اور" آخر" مجی ہیں کی کی قوم کے "فاتم" اور" فاتم" سے مرادان میں سے "آخری" ہوتا ہے: "خِتام القوم و خاتمهم و خاتمهم اخرهم "(اران العرب) اور" خاتم "اور" خاتم البیمین اور مفاقی آلیمین "کہا۔ اس "فاتم البیمین" کے معنی ہیں آخری نی (اران العرب) اور آپ کا گئے کو "فاتم البیمین" کہا۔ اس کے کہنوت کو آپ کساتھ و تحقی ہیں آخری نی (رمفردات امام رافب)" فاتم البیمین" کے معنی لفت سے او پر بیان ہو تھے ہیں۔ انہیا علیم السلام ایک قوم ہیں اور کسی قوم کا" خاتم "کی خاتم" کو معنی نبیوں کی ممر ف ایک ہی معنی نبیوں کے "خاتم" کے معنی نبیوں کی ممر ف ایک ہی معنی رکھتا ہے۔ یعنی ان میں آخری ہونا، لیل نبیوں کے "خاتم" کے معنی نبیوں کی ممر ف ایک ہی میں۔

تفسير خاتم النبيين بالاحاديث النبوية

یہاں ان سب احادیث کے نقل کرنے کی مخبائش نہیں جن میں ' فاتم النبیین' کی تخری کی گئی ہے یا جن میں آخری کی گئی ہے یا جن میں آخفرت کے بعد نی کا ندآنا بیان کیا گیا ہے اور بیا حادیث متواترہ بیں جو صحابہ کی ایک بری جماحت سے مردی بیں اور امت کا اس پر اجماع ہے کہ آخضرت کے بعد نی نہیں۔

صدیت اوّل: جس علی افظ "وقتم النبین" کی تغیر زبان نبوی الله سے مردی ہے۔
مثق علیہ ہے۔ "مثلی ومثل الانبیاء کمثل رجل بنی بیتا فاحسنه واجمله
الاموضع لبنة من زاویة فجعل الناس یطوفون به ویتعجبون له ویقولون
هلا وضعت هذه اللبنة قال فانا اللبنة وانا خاتم النبیین "یعنی مری الله اور
نبول کی مثال ایک فخض کی مثال ہے۔ جس نے ایک گر بایا اور اسے ایجما خوبصورت بایا سوائے
کونے کی این کو لوگ اس کے گرد گوسے اور تجب کرتے اور کہتے این کی کو آئیں لگائی سو علی وہ انتہ بیول اور کہتے این کی کو آئیں لگائی سو

دوسری مدید: ابوداو داورتر فری شی افظ (دفتم التیمین "کی تغییر بول کی ہے: "انسه سیکون فی امتی کذابون ثلثون کلهم یزعم انه نبی وانا خاتم النبیین لا نبی بعدی "بیخی میری امت می دخمی کذاب" بول کے برایک ان می سے جمونا دموی کرے گا کدونی سیادر شن می التیمین "بول میرے بعد کوئی نی تیمی _

اورتیسری مدید: جوسلم، ترفدی میں نسائی کی ہے بید ذکر ہے کہ جھے چھ چیزوں میں دوسرے انبیاء علیم السلام پوفنیات دی گئی ہے۔ جن میں چھٹی بینہ کہ السّبیون " یعنی میرے ساتھ نی فتم کے گئے ہیں، وہاں بجائے" خاتم النّبیین"کے بیلفظ رکھ کر بتا دے کہ ''خاتم النّبیین''کے بیلفظ رکھ کر بتا دے کہ ''خاتم النّبیین''سے یکی مراد ہے نہ کھواور۔

دہ احادیث جن میں آپ کی کے آخری نی ہونے کا ذکر ہے اور وہ مجی در حقیقت

"خاتم النیمین" کی تغییری ہیں۔ بہت کی ہیں مثل ایک حدیث میں ہے کہ نی اسرائیل میں نی

کے بعد نی آتا تھا۔ لیکن میر بعد نی ندآئے گا۔ بلد خلفاء موں کے ادرا یک حدیث میں ہے کہ
میرے بعد کوئی نی ہوتا تو عرفہ وتا اور ایک میں ہے کہ علی گی نبست میر ساتھ وہ کی ہے جو ہارون
کی مولی علیہ السلام کے ساتھ الیکن میرے بعد کوئی نی ٹیس اور ایک میں ہے کہ میرانام عاقب ہے
اور عاقب وہ ہے جس کے بعد کوئی نی ندہ و العاقب والعاقب الذی لیس بعدہ نبی "
اور عاقب وہ ہے جس کے نبوت میں بچھ باتی نہیں رہا مرمشرات۔

اورایک میں ہے کہ نبوت اور رسالت منقطع ہوگی۔

اورون صديون على م كودلاندى بعدى "يعنى مر بعدكوكى تى ميس

اورالی مدیش جن بی آپ ایک کوآخری نی کها گیا ہے جدیں۔ اس قدرز بردست شہادت کے ہوتے ہوئے کی مسلمان کا آتضرت مالک کے آخری نی ہونے کا اکار کر نابیّات ادراصول دی سے اکارہے۔

لو عاش ابراهیم لکان نبیا پر بحث

اور "فتم نیوت" کے ظاف جو کھ احادیث یس مجما کیا ہے وہ این باجہ کی ایک حدیث ہے۔ "لوعاش ایرائیم کان نیا" کر اول اس سے امکان نیوت فیس لگا، بلداس کی مثال الی بی ہے ہیے "لوکان فیھما الهة الا الله لفسدتا" جس طرح یہال دوخداؤں کا ہونا دوفوں مقتل امر ہیں، ای طرح دہال ایرائیم کا زعرہ دہنا اوراس کا نی ہونا دوفوں مقتل ہیں۔ دومر سال حدیث کی مذمی خفف ہے، کوئلہ اس میں ایوشید ایرائیم ہے۔ جے ضعیف ہیں۔ دومر سال میں اور فی کا قول کے سرح اس کی تقریق دومر ساقوال سے ہوتی ہے۔ مثل بغاری میں عبداللہ بن ابی اور فی کا قول: "لمد قضی بعد محمد شائلہ تنبی عاش ابر اھیم ولکن لا نبی بعده " لینی اگر آئ خضر سے الی کے بعد کوئی نی مقدر ہوتا تو آپ کے کا بینا ایرائیم زعرہ رہتا ہے کہ بعد کی ایمان نبیدا لکن لم یبق لان نبید کے بعد کوئی نی مقدر ہوتا تو تی ہوتا۔ لیکن دم یبق لان نبید کی تعدد کئی ہیں۔ المن نبید کی ہوتا۔ لیکن دم یہن اگر آئیس رہا کوئی تمہارے نی ہوتا۔ لیکن دم یہن اگر آئیس رہا کوئی تمہارے نی

جعرت عائشة كاقول

"قولوا خاتم النّبيين ولا تقولوا لا نبى بعده "أور "حتم نبت" كم ظلف أيد ولا تقولوا لا نبى بعده "أور "حتم نبت" كا خلاف أيك ولا تقولوا لا نبى بعده "كور حرت ما تشرّا على كما عالم النّبيين كواورية تكوك آپ كروكون في شراوراس كايم طلب ليا جائم كر معزت ما تشرّ مقرق كروي "حتم النّبيين" كمتى بحواور تق كاش وه متى بحل في كور ووت و معزت ما تشرّ كروه ويطن قائل بين اوراس قدر مدين كى شهاوت جن ش كريم النّبيين" كمتى "لا نبسى بعدى "ك ك بين اوراس قدر مدينول من بوت حين ش من المنت النّبيين" كمتى "لا نبسى بعدى "ك ك بين الدياس المنت الله كريم لله المنت الله كالله كريم لله المنت الكياس المنت المنت المنت الكياس المنت المنت

صراط الذين انعمت عليهم!

"انعمت عليهم "سيكون مراوي ؟ قرآن كريم فودهر وكفرماتا بك "اللذين انعم الله عليهم من النّبيين والصديقين والشهداء والصلحين (النّام)" ليخيُّوه انبیاءادرصدیق اور شنبیداورصالح ہیں- یہال نی کالفظ آجانے سے بعض لوگوں کو بیٹور کی ہے کہ خود مقام نوت مجى اس دعاك ذريع ب لسكا ب اوركويا برمسلمان جرروز بار بار مقام نبوت " كوى اس دعاكے ذريع سے طلب كرتا ہے۔ يدايك اصولى خلطى ہے۔ اس لئے كه نبوت يحض موہب ہادر نبوت میں انسان کی جدد جمداور اس کی سی کوکوئی دخل نیس ایک وہ چڑیں ہیں جو موہیہ سے لتی میں اور ایک دہ جوانسان کی جدوجہدے لتی ہیں۔ نبوت ''اوّل' مین میل تم میں سے ہے جیسا ك "الرحمن علم القرآن" على طاهر عسكوتك الطن كمعتى بلابدل اور بلاجد وجهد رصت کرنے والا ہے۔ ونیا جس کوئی مخص کوشش کرکے اور دعا کیں ما تک ما تک کر، اور خدا سے التي كي كركند يهلي في بناه ندا كدوية كالكيخوداللد تعالى "الله اعسلم حديث يسجعل رسالته (الانعام)" كے ماتحت جب جابتاكى كونوت ودمالت كے منصب بر كار اكرو يتا تھا، يهال تك كدائي كال بدايت كى رابي آخفرت الله يكول كرتمام آف والي سلون كے لئے مقام نوت ورسالت کوایک برگزیده انسان کے نام کے ساتھ مخصوص کردیا اور اس کو النبی "اور "الرسول" ك ما س يكاركر بناديا كداب دوسراني اوردوسرارسول بيس موكا - پس مقام نوت ك لئه وعاكرنا ا یک بے متی فقرہ ہے اورای فض کے منہ سے لکل سکتا ہے جواصول دین سے ناواقف ہے۔

اگریددعا نبوت کے حاصل کرنے کے لئے ہوتی تو کم از کم آنخضرت کے گئے کوئی مقام نبوت پر کھڑا ہونے سے پہلے سکھائی جاتی محرقر آن کریم جی اس کا موجود ہونا بتا تا ہے کہ مقام نبوت سے لئے کے بعد سکھائی گئی۔ نبوت مطافر ما کراس دعا کا سکھانا صاف بتا تا ہے کہ حصول نبوت کے لئے یہ دعا نبیں اور اگر حصول نبوت کی دعا مانا جائے تو مانتا پڑے گا کہ تیرہ سوسال بی کی مسلمان کی دعا تبول نہ ہوئی۔ حالا تکہ مقر بین اور مجبوبین بزاروں کی تعداد بیں ہوکرگز رے، خدا خود ماسلمان کی دعا تبول نہ ہوئی ۔ حالا تکہ مقر بین اور مجبوبین بزاروں کی تعداد بیں ہوکرگز رے، خدا خود ماسلمان کی دعا تبول نہ ہوئی ۔ حالا مت کو تنہ سے دعا سے دعا کرنے والی امت کو تنہ سے دعا سے دعا کرنے والی امت کو تنہ سے اللہ عنہ مور سے دعا کہ دو ہی جن کے متعلق صری مند ہے۔ " دخسی اللہ عنہ مور حدود عنہ "اللہ ان سے داخی ہوگیا اور وہ اللہ سے داخی ہوگیا۔ پہلی ہوگیا اور وہ اللہ سے داخی ہوگیا۔ پہلی ہوگیا اور وہ اللہ سے داخی ہوگیا۔ پہلی ہو

''يبني آدم اما ايتينكم رسل منكم يقصون عليكم آيتي فمن اتقي " واصلح فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون والذين كذبوا بأيتنا واستكبروا عنها اولتك اصحب النارهم فيها خالدون (الاعراف) " ﴿ يَعْمُ الْمُ مُنْ الْمُرْمِي تمبارے پاستم میں سے رسول آئیں، میری آیات تم پر بڑھتے موں، تو جوکوئی تقویٰ کرے اور اصلاح کرے ان برکوئی خوف نیس اور نہ وہ پچھتا کیں مے اور جولوگ ہماری آ بیوں کو جھٹلا کیں اوران سے تکبر کریں، وہ آگ والے ہیں، ای میں رہیں گے۔ ﴾ بہلی آیت سے پیشتر چند یا تیں عامطور يرسارى نسل انسانى كوفاطب كرك كي بير-"يبنى آدم قد انزلنا عليكم لباسا" "يبنى آدِم لا يفتننّكم الشيطن ""يبنى آدم خذو زينتكم "اوريهال نيرساق كِمطابق سارى سل انسانى كوقاطب كريكها"يبىنى ادم امسام يساتينكم رسل "جم كا مطلب بہے کہ لباس سارے نی آدم کے لئے ہے۔ شیطان کے فتنہ سب بی آدم کو متنبہ کیا ہے۔سب بنی آ دم خدا کی عبادت کرتے وقت زینت اعتبار کرنے کوکہااور بالآ خرسب بنی آ دم کو بتایا کہ اگر اللہ تعالیٰ کوئی اینارسول بھیجاتو اس کوتھول کرنا جائے۔ کیونکدرسولوں کوقعول کرنے سے انسان کی اصلاح موتی ہے اور ان کارد کرنا موجب خسران ہے۔ بعض فتم نبوت کے محراس سے ر بتجد اکالنا جاہے ہیں کہ اس کے ماتحت آخضرت اللہ کے بعد بھی رسول آتے رہنے ماہئیں۔ اس آیت ہے رسولوں کے انتخصرت کے بعد آنے کا نتجیا ڈل بہا واللہ نے اور بعد میں ان کی

عَلَ كركِ مرزامحود احمد قادياني كے مريدوں نے لكالا ہے۔ حالانكداس آيت كو شرز اغلام احمد قادیانی نےخوداوران کی زندگی ش ان کے مریدوں نے بھی پیش کیا۔ ایک شرطیہ جملہ سے بینتیجہ ٹکالنا کمال نادانی ہے۔مطلب تو صرف اس قدر ہے کہ اگر بنی آدم کے پاس خدا کا رسول آئے۔ تو اس وقبول كرنے ميں ان كى بہترى ہے۔ سووہ رسول اللہ يعنى مستلطقة بيں۔ آپ كى ذات باير كات کے متعلق بیاعلان ہے کہ اگر اس کو تبول کر تو محے تو تمہاری بہتری کا موجب ہے اگر رد کرد کے تو تمهار انقصان كاموجب إوراكركها جائ كه "رسل" كالفظ جم كون استعال كيا، تواس كا جاب بدے کہاس لئے کہ خطاب کل نی آ دم کو ہے اور بنی آ دم کی طرف رسول سیمینے کا عام ذکر ے۔ تو با شبر آ مخضرت اللہ سے بہلے ئی آدم کے باس رسول آتے رہے اورسب سے آخر حضرت محقظه وبعيجا كياكرونيا كاكل قومول كوايك سلسلداخوت مي مسلك كرين اوراس بات ک شہادت کرآپ کے بعدرسول ندآئیں کے۔دوسری جگدے لتی ہے جہال فرمایا:"الميسوم اكسلت لكم دينكم (سانده: ٢) " ﴿ آج كون مِس فيتمار ب التيتمارادين كالل کردیا۔ ﴾ رسول تو دین سکھانے کے لئے آتے تھے۔جب اللہ تعالیٰ نے دین کو کامل کر کے پہنچا دیا تو پھر رسولوں کے آنے کی ضرورت بھی باتی نہ رہی۔ جب' کمال شریعت' اور شریعت کے آنے کے لئے مانع ہو گیا تو '' کمال نبوت' بھی اور نبی کے آنے کے لئے مانع ہو گیا جو ضرورت تھی وہ بوری ہوگئ۔ آفاب رسالت مٹس نصف النہار کی طرح چک رہا ہے۔ اس لئے اب سی ''رسول'' کی ضرورت دنیا کونیس اوروه لوگ جو''رسول'' کے آنے کا جواز نکالتے ہیں یمرشر بیت کا آنائیں انتے ان کے لئے خود پہال لفظ موجود ہیں:" یقصّون علیکم ایتی "لیخی" رسول" الله تعالی کی طرف سے کوئی پیغام بھی لائیں گ۔ وہی پیغام شریعت ہے اور اگر کہا جائے کہ بیکی يملين رسول "كى آيات إن تو چر تكذيب توان آيات كى بـ د يكمواكل دوسرى آيت ايس ''رسول'' کی تکڏيب کوئي شےنہ ہوئي۔

دوسری آیت سے صاف شہادت التی ہے کہ رسولوں کے آنے سے مرادایے رسولوں کا آنے سے مرادایے رسولوں کا آنا ہے، جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کوئی پیغام بھی ہوتا ہے۔ چنا نچے جس طرح پہلے فرمایا تھا: "امسا یا تینکم منی هدی (البقرة) "اوراس کے متعلق دوگر وجول کا ذکر کیا:

ایک: "فمن تبع هدای" اس بدایت کی پیروی کرنے والے اور

ووسرے:" والسندن كفروا وكذبوا بايتنا" يعنى ال بدايت، ال يونام كا الكار كرنے والے اى طرح يهال دوگروه إلى ايك اصلاح كرنے والے دوسرے آيات يعنى پيغام الجى كى تكذيب كرنے والے پس دونوں آيوں كا مطلب ايك ہے اور دونوں گروہوں كى جزاكا ذكر يكسال الفاظ ش ہے۔ دونوں شرم زاتكذيب بيغام كى ہے۔ ظلى شد

ظلی نبوت

صوفی جے مطلی نبوت " کہتے ہیں وہ فی الواقع نبوت نہیں بلکہ نبوت کی بعض صفات کی جھک صفات کی جھک صفات کی جھک ہے۔ جوایک سے چروی کرنے والے میں پیدا ہوجاتی ہے۔ جس طرح "وعل الله" نہیں ای طرح" دعل نبوت ہے۔ ای طرح" دعل نبوت ہے۔

محم نبوت آنخضرت الله پرجوایک بی دنیایس کامل انسان موارحت ب

الشُّتَّالِّي فِي مِالِ:"الا أن أوليه الله لا خوف عليهم ولاهم يحزنون.

المذيب آسنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمت الله ذلك هو الفوز العظيم (يونس) " و من والله تعالى كوليون ب تبديل لكلمت الله ذلك هو الفوز العظيم (يونس) " و من والله تعالى كوليون ب تبديل لكلمت الله ذلك هو الفوز العظيم الوثق كا افتيار كرتے تفان كے لئونيا كو زعرى من اور ترت من توقيرى ب، الله كا بن بدل بي سارى بعارى كاميابي ب كه بيال آيت كة تربي بيات الله كار (ذلك بوالفوز العظيم) يعنى بي بيارى مارى كاميابي ب بياس طرف اشاره ب كديد بلند بي بلندمقام ب جس پرانسان نبوت محديد كي فوضات كور يعيد بيات الله بيان الدين الله بيات الله بيان الدين الله فشق قول الدين الدين المنسلة والنبوة قد انقطعت و لا رسول بعدى و لا نبي قال فشق فرمايا "كان الرسالة والنبوة قد انقطعت و لا رسول بعدى و لا نبي قال فشق فرمايا "كان الرسالة والنبوة قد انقطعت و لا رسول بعدى و لا نبي قال فشق فرمايا "كان الرسالة والنبوة قد انقطعت و لا رسول بعدى و لا نبي قال فشق فرمايا "كان «ميش المن شرمات " و المين من المنان من من المن يكونوا انبياء "كان الدين المرائ المركز المناره ب كرائي الدين المول بعدى من غير ان يكونوا انبياء "كل الابعت كامل فرض جوتك الوكل برالله يكل من من غير ان يكونوا انبياء "كل الابعت كامل فرض جوتك الوكل برالله يكل من من غير ان يكونوا انبياء "كل الورين الابعت كامل فرض جوتك الوكل برالله يكل من من غير ان يكونوا انبياء "كل الورين الابعت كامل فرض جوتك الوكل برالله يكل من من غير ان يكونوا انبياء "كل الورين الابعان من غير ان يكونوا انبياء "كل الورين المنان من غير ان يكونوا انبياء "كل الورين المار والله المنان من غير ان يكونوا انبياء "كل الورين المنان من غير ان يكونوا انبياء "كل الورين المنان ا

تعالى كارضا كى رامول كا ظاهر كرنا تعااور يحيل دين كے بعد اس كى ضرورت شرى اس كے اب نبوت ئيس، مگر مقامات عاليہ تك و يختي كى سب رائيس آنخضرت الله كار ديد موجود بيں، چنانچه اجماد البسوا بانبياء ولاشهداء يغيم كارسول الشفي في نفر مايا 'ان الله تعدال على مجالستهم عبدادا ليسوا بانبياء ولاشهداء يغيم مجالستهم وقد بهم من الله ''(روح المعانى) محتى الشقائى كے تحرید درج بیں جو تي اور شهيد نيس، يكن الشقائى كے تحرید کريں گاور شهيد كرير قال كارش كارش كارش كار والد بريرة ساكى مثل روايت بين ان من عبداد الله يغبطهم الانبياء والشهداء ''اور جب لوك نے بچ محال كو وكن بين قرآب نے ان كر مختلق كھ باتس بيان كرك بي آيت پڑھى: 'الآ ان اولياء كروكون بين قرآب نے ان كر محال ني بو تي الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (تغير اين برير)''

اور الی بی روایت ابوداؤد میں ہے (ابن کشر) اور ان روایات کا ماتصل کی ہے کہ
ببب کمال اجاع نبوی قرب الی کے مراتب ای طرح لوگوں کو طنے رہیں گے اور انقطاع نبوت سے
مقامات عالیہ سے محروم نہ کئے جائیں گے۔ بلکدا گرآ مخضرت رحمت عالم الله پر جوتمام عالم میں ایک
بی انسان کا ال بیں اور اپنے کمالات میں نظیر نہیں رکھتے۔ نبوت فتم نہ ہوتی اور دوسرے نبی آنے والے
کی اجاح لازم کی جاتی تو وہ مقامات عالیہ جو بسبب کمال اجباع محمدی حاصل ہوتے ہیں، ان سے مخلوق
محروم رہ جاتی ہیں باب بواکر آنخضرت کے اللہ برخت نبوت تمام مخلوق کے لئے رحمت ہے۔

اور نی وجہ ہے کھیلی بن مریم علیہ السلام نے کی راتوں میں نہایت نیاز اور داز داری دعا کی کہا ہے اللہ اجاع محمدی مے متعیق فر مااور دمستیاب الدعاء '' ہوا۔

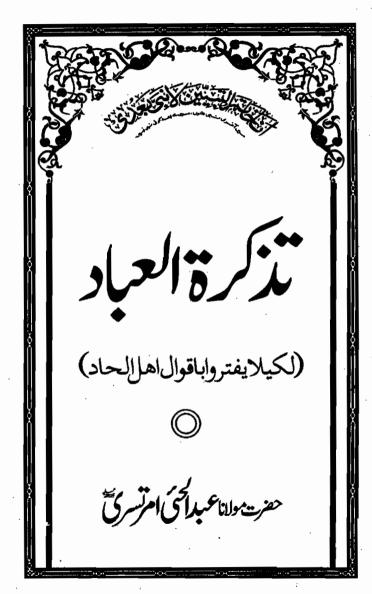
سوال عینی بن مریم علیه السلام مستقل انبیاء اولوالعزم سے بین تو برتقریر نزول اگر شرع محری الله کتیج بول کے تو نبوت سے معزول کئے جائیں کے جو سراسر خلاف عشل وُقل ہے اور اگر نزول مع المنبوة " بوگا تو "خاتم النبیدن" کی مہرتوٹ جائے گی؟

جوابنبوت اور رسالت کے لئے دورخ ہیں، مینی ظہور اور بطون، اللہ تعالی سے مکالمہ و فاطبداور فیضان کے حاصل کرنے کوبطون کہا جاتا ہے اورصاحب بطون کومقرب الی مونالازم اور غیر مدعقک ہے اور خلوق کی طرف توجہ اور تبلیغ شریعت ظہور ہے اور بسبب تبدل و تغیر شرائع کے ظہور میں اٹھلاب آسکتا ہے اور چونکہ نبی سابق کی شریعت کیلئے نبی لاحق کی شریعت ناشخ ہوتی ہے

مرزا قادياني كانبوت تشريعيه كامرعي بهونا

بیآیت" موره فی بی اخرد کوع میں ہے جس کا ترجمہ یہ ہے:" وہی ہے جس نے اپنے دسول کو ہدایت اور سیچ وین کے ساتھ بیجا تا کداسے سب دینوں پر غالب کرے۔" اس آیت میں نی آخرین کا بیان ہے جیسا کہ" باللهدی و دین المحق "سے کا ہر ہے اور مرزا قادیا نی کا بیافتر و کر اس میں صاف طور اس عابر کورسول کرکے پکارا گیا ہے) اس امر پر کھی شہادت ہے کہ مرزا قادیا نی نبوت تشریع ہے کہ دی ہیں۔

الغه عليه قوله تعالى وكان الناس امة واحدةالغ



بسواللوالأفن التجنية

ماكان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النّبيين · وانزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون ·

تعارف تذكرة العباد لكيلا يغتر و باقوال اهل الالحاد بسم الموافية بسم بين الباسب عذاب برم منسل بحث كي اور تنايا كيا به كم المواقع بوي به كورت معاصى وشامت اعمال كانتج بهاوريك طاعون كرشت من بي بارواقع بويك به عالانكه مدى نبوت جديدكون بعى موجود نه تعا اوريك طاعون آخضرت الله كى وعا كانتج بها اللهم اجعل فناه امتى قتلا فى سبيلك بالطعن والطاعون - ني كانكار براس كى بنافيين اوراً بت و ما كنا معذبين حتى نبعث رسو لاكاليام قدر قرار في وياجي كاج بخاج المناه والمناه المقدر قرار في وياجي كاج وسنت اجماع المستون كى معارض واقع بوكونك قرآن تعارض المنتقى سيم الما المورث نبوت برقرآن وسنت اجماع المستود والماك المناه والمع موجود مي ممل وسنت اجماع المستود والمناه بين ما نكست اور دوماني مشابهت برحب محمل الموسي بين المناه بين بين بين المناه بين الم

مرزا قادیانی کی قلم سے اس بات کا شہوت کہ طاعون ان کی مکذب ہے

ا است عام طور پر یہ بات جماعت مرزا تدیے زباں زد ہے کہ ظہور طاعون مرزا قادیانی کی

نوت کا مصدق ہے لیکن جہاں تک مرزا قادیانی کی تسانف کودیکھا گیا تو حالت بر تکس نظراتی اور

نتیجہ خلاف پیدا ہوا یعنی طاعون کا وقوع ملک شی خود بدولت کے دعوی کا بلکی استحصال کرتا ہے

کیونکہ دافع البلاء شی آپ نے بیٹی گوئی قلم بندی ہے: ''قادیان شی طاعون ٹیس آ کے گا کیونکہ

اس کے دمول کا تخت گاہ ہے۔ (دافع البلاء می این این میں مامین ۲۲۳) ''انسی لا یہ خساف لمدی

السے دسلوں (دافع البلاء می دیٹرائن می ۱۸مین ۲۲۷) جو پوری ٹیس ہوئی۔ قادیان شی طاعون زور

وشور پردہااوراس کش سے موشی وارد ہو میں کئو فر قاد قو بدولت گھراکر قادیان سے باہرا یک کنارے

میرزن ہونے اورانے اخباروں میں وقا فو قادقو کی طاعون کا اقراد می کرتے دے دولاتی گئی ا

مرزا قادیانی کی چیش گوئی کوجلد وجود بہنانے سے انکار کرنا اسلام کی پہلی تا ئید ہے اور پھران کے افغاروں جس ان کی گلم سے اس اقر ارکو کلم بند کرنا دوسری تا ئید ہے۔ ملاعلی قاری نے شرح نقدا کبر جس اور نو وی نے شرح مسلم جس بحوالہ قول قاضی عماض یہ مسئلہ اعتقادیتر کر کیا ہے کہ انسان کی گئ چیش گوئیاں جو باعثبار بجوم یا رقل یا جغر بیان کرتا ہے۔ انفاقیہ طور پرچی فکل آتی ہے۔ گر جب وہ میں نوت ہو جائے اس کی چیش گوئیاں قطعا خدا کی طرف ہے جھوٹی کی جاتی جین تا کہ خلق خدا پر تنظیس واقع نہ ہواور وہ غیر نہی کو نبی نہ خیال کرنے کیس اور تو راة کتاب استثناء باب ۱۸ میں جو تی کہ وہ خدا کی کی بیٹ کوئیوں اور البامات کے جو بوری نہ ہوتو سمحہ کروں نہ ہوتو سمحہ کہ وہ خدا کی طرف ہے جمہوں کی طرف کے ایک بات کہ جو بوری نہ ہوتو سمحہ کہ وہ خدا کی طرف کے اوری نہ ہوتو سمحہ کہ وہ خدا کی طرف میں جو اس سے مت ڈر' اس رول کے ماتحت مرزا قاویانی کی کل چیش کوئیوں اور البامات میں شخلف واقع ہوا جو آپ کی افتر اء پر درازی کی دلیل ہے۔ جمہوں تیکم میں موت، وغیرہ وغیرہ ان جس سے کوئی اور عبداللہ آتھ کی کموت، وغیرہ وغیرہ وان جس سے کوئی اور عبداللہ آتھ کی کموت، لیکھر ام کی موت، وغیرہ وغیرہ ان جس سے کوئی البام اپنی عمیارت جیس بورانہیں ہوا۔

کی مرے کا سے متعلق آپ نے بیالفاظ کھے تھے کہ وہ خارق عادت موت سے مرےگا۔ حالانکہ اس کی موت کسی آسانی خارق عادت طریق ہے مل میں نہیں آئی بلکہ وہ متعوّل ہوا جو عام طور پر سرحد میں روز اندایسے واقعات عمل میں آتے ہیں اور نیز نمامۃ البشریٰ میں ان الفاظ میں وہ

ہے ہو ہم مالا می پرون میں من میں ہوتا ہے۔ اس کی صفت تو قرآن میں کسی ہے: "قد احاط بکل شیء علما "اور العمام" افزانه

الذى يعلم السرفى السموت والارض "اورالهام الى كر تعلق ارشاد ب: "انما انزل بعد الله "قاعد "متعلى تماكه اعداد كي تميز مكث سي عرتك مجرواور مجوع مواورم زا قاوياني

برخلاف ضابطست کی تمیز مفروکھی ہے لینی ست سند اور چاہیے تھاست سنین ماست سنوات۔ معلوم ہوتا ہے کدیدخودسا خة الهام ہے ورندعبارت بین فلطی شہوتی اور بیمکن بین کدخدا کا الهام

فلط عبارت من نازل موچنا نچيمرزا قادياني في رساله ضرورت الامام من اس بات كاخودا عمر اف

كياب كرجس الهام كي عبارت برخلاف قاعده اور فلط وه وفياب الدنيس

ا اورائک طرح سے بھی طاعون مرزا قاویانی کے دعوی کی تکذیب کرتی ہے کہ (مشی اور ک ص انزائن جواس ۱) میں آپ لکھتے ہیں کہ: '' جھے خدا کا الہام ان افظوں میں ہوا۔ انسی حافظ کل من فی الداد ''(مشی نوح من افزائن جوام ۱۰) اور فی الدار کی وسعت کوالیاعام و ہم بیان کیا کہ جوفر دبھر میری مریدی میں دافل ہوگا کہ دہ گویا میری چارد ہواری میں دافل ہے وہ طاعون کی زدیے۔ اور اس کی زدیے۔ اور اس کی زدیے۔ اور اس کی زدیے حقوقان طاعون میں ان کی مناء پراپنے مریدوں کو طاعون کا ٹیکا لگانے ہے منع کردیا کہ خدانے طوقان طاعون میں ان کی مناء پراپنے مریدوں کو طاعون کی انگار کے دیا کہ خدانے طوقان طاعون میں ان کی مریدوں کا طاعون میں گر مرزا قادیاتی کے مریدوں کا طاعون نیکی قوم مریدوں کی اس کا طاعون کی مرودت ہے۔ دراصل طاعون کی قوم ہوئی ہوری ہے۔ دراصل طاعون کی قوم ہوئی ہوری ہے۔ دراصل طاعون کا مریدوں پر محملہ مرزا قادیاتی کی شامت سے طاعون واقع ہوری ہے۔ دراصل طاعون کا مریدوں پر محملہ مرزا قادیاتی کے البہام پر محملہ کرکے ان کی تحقد ہے۔ منظور تھی تھی کہ دھم کو خدری حاوا میں ان کی تحقد ہے۔ منظور کی جماعت مطعون کی میں ایک واقعہ اس کو بیٹے بیں کہ اس کا جنازہ اور انہیں ہوا تھا۔

لاش کو بغیر ڈن چھوڑ دیا اور زدیک تک نہ گئے آخر کا دسلمانوں کی جماعت نے بھی کم لا چاری اسے تہ نومن میں ڈال دیا۔ کہتے ہیں کہ اس کا جنازہ اور انہیں ہوا تھا۔

ا تفاق سے مرزاغلام حیور مرحوم کا انتقال ہوگیا۔ جن کا رہائش مکان مرزا قادیانی کے مکان سے کمتی تھا جوان کے درناء کی تحویل میں آگیا۔ وہ اپنا حصہ فروخت کرنے پر رضا مند مو كئے -تب مرزا قاديانى نے اپ الهام كارخ دوسرى طرف جيرديا اوركها كر: "اس طوفان من بحكم انسى احافظ كل من في الدار ميرامكان بمولة كشي نوح بجواس بين وافل رب كاوه طاعون سے محفوظ رہے گا اور جواس سے اہر ہوا وہ تباہ ہوگا۔ لیکن عمر امکان بالکل تک ہے جس میں بہت تھوڑے آ دمیوں کی مخبائش ہوسمتی ہادر مرز اغلام حیدرمتوفی کے ورثاء اپنا دہ حصہ جو میرے مکان ے کمتی ہے۔ بیچ کرنے پر رضامند ہو گئے ہیں۔ اس لئے چندہ کی ضرورت ہے تاکہ مل اين مكان كوجو بمنولة متى نوح ب وسيع كردول تاكه زياده آدمول كي حفاظت موسكے " (کشتی اور ح ۲۰ ۲ بخزائن ج ۱۹ س ۸۹) کوئی مریز فورٹیس کرتا کہ پہلے خود بدولت نے الہام کے معنے يقرارديئ متے كەجومىرى بيعت كى جارد بوارى مى داخل ہوگا طاعون كے تملىت محفوظ رے گا۔ اوراب مرزاغلام حيدر كامتر وكه مكان فروخت موتا ويكي كرالهام كارخ دوسري طرف كرويا _ كهال لکھاہے کہ مرزاغلام حیدرمتوفی کے مکان کا فروخت ہونا الہام کے معنے تبدیل کرنے کے لئے قریدصارفہ ہے۔ دوکم اگرآپ کا مکان بمز لکشتی نوح تھا جیسا کہ آپ نے الہام کا خشا طاہر کیا ب تو چرنی کوایے الہام پرایسااعماد ہونا جا ہے کہ اس میں ذرہ مجر پس وہیٹی نہ کرے۔اور سمچے کہ ز مین دا سان کل جا ئیں تکرخدا کی باتیں نگلیں گی۔۔معبد ا آپ کاکشتی نوح کوچپوڑ کر باہر محراء ص خيمدزن اونا كيامعند ركمتاع؟اينچه بوالعجبي است ؟ سوم الرآپ كامكان بمولد مثى قوح تھا تو مرزا نظام الدین طاعون کے حملہ سے کیوں محفوظ شدہ اور مرزا قادیائی نے ان کو طاعون کی زوسے کیوں نہ بچایا۔ حقیقت الوجی میں خودان کا اس بیاری میں جتلا ہونا مانے ہیں۔ اس البام کی وہ حالت ہوئی جو خدا کر کے کسی خانہ بدوش مسافر کی بھی ندہو۔ جو مارامارا فکرتا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم · الحمدالله رب الغلمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على رسوله محمد سيد الانبياء والمرسلين الى يوم الحديث - اگرچاك سوال كاجواب قريراً تحرياً كي وقدديا ميا - يكن ال بات كوفوظار كتا هو كرشايد خدا تعالى الله بماعت من م كى كوفور بصيرت بخش كرا بى داه كى طرف جذب كرا دور من الى تعوزى كوشش م قواب مزيد كامستى جوجادك - الله سوال كاجس كاعام زيانول يرج عاب جواب كلمتا بول حديث من ج -

''ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً (انفال:٢٩)'' اگرتم تقوى اورخوف الى كى راه افتيار كرد مي تو خاتم كا ورخوف الى كى راه افتيار كرد مي تو خدا تهمين ايك نور مرحت فرمائ كاجس سے حق وباطل كى تميز بخو بى كرسكو مي ''اورد وسرى آيت مي فرمايا ہے:

''آمنوا بالله ورسوله يوتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تعشون يه (الحديد: ٢٨) 'خداوراس كي فير إيمان لا وتم كود حصا في رحمت معنايت كركا ودر تماري المديد ٢٨) و طركو كرا وقتى من جنت كى مرك كو طركو كرا كن يا ورب كداس فعت كرمام كرف كرف كرك كرج كا درتوع اورتعسب دل كوفالى كروينا شرط بها كروادات المهيد كريما من كوفي ما فع اورعائق باتى ندر ب

"ويهدى اليه من ينيب (الشورى: ١٣)" جوفداكى جانبرجوع اورتوجر فدااس كى

نظرين بدايت كراسة صاف كرديتاب-"اورفرمايا:

"والدنين جاهدوا فينالنهدينهم سبلنا (العنكبوت: 19)"جوقوم ميرك نهب عن مى اورتوجى كام لتى جاس كراسة بم است كول وسية بين"

اس باب ہدایت کا مہا کرتا انبان کے ذمہ ہادر ہدایت مخانب الله نازل ہوتی ہے۔ خوشکہ جونفوں تر ددادر شک میں پڑے ہوئ وی سے خوشکہ جونفوں تر ددادر شک میں پڑے ہوئے ہوں ان کوکوشش ادر دعا سے کام لینا چاہئے ادر بید عاجو خوداس پر برکت وجود سے جو سرچشمر دحمت ہے قابت ہا ختلاف خیالات کے دقت بہت مفید ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم · نحمده ونصلَى على رسوله الكريم! سوال نى كى تكذيب سفل الله پرعذاب تأزل موتا ہے۔ مرزا قاديانى كى تكذيب سے يعى محلوقات عن طاعون وفماموئى اس لئے مرزا قاديانى نى جس۔

نز ول عذاب کے دوموجب ہیں، اٹکار نبوت ادر کثر ت معاصی موجب اوّل پرشہادتیں

همن اوّل دنیا می عذاب کا نازل ہونا الکارٹی سے خصوص نہیں۔ اکثر اوقات محم عدولی، معصیت اللی خدا کے خضب وقبر کا موجب ہوتی ہے اور گنا ہوں کی شامت عذاب کی شکل افتتیار کرے دنیا کو تازیا درجرت سے متنبہ کرتی ہے گویا نزدل عذاب کے دواسباب ہیں۔ اٹکار نبوت اور کثر ت معاصی، موجب اول پر چندال شہادت در کارٹیس سارا قرآن ان اقوام کے قصول سے مملو ہے جوراست باز جماعت انبیاء کی مخالفت کر کے مستوجب لعنت ہوئے اور ان پر ایسا عذاب آیا کہ وہی صفح ہستی سے نبیست و تا بود ہوگئے البتداج الی اثروت کے طور پر چندشہاد تی قرآن سے ذکر کرتے ہیں جن سے اصل مسلم کی حقیقت پر بیندرشورورت روشی پڑے گی۔

اوّل "اولا يرون انهم يفتنون في كل عام مرة او مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون(التوبه:٢١)"

كيا وونيس سويح كه برسال ايك دفعه يا دو دفعه ان يرغذاب نازل موتا بهد

باای ہمدندہ و توبد کرتے میں اور ندائیل کھے عبرت ہوتی ہے۔

ورم "وضرب الله مثلا قرية كانت امنة مطمئنة ياتيها رزقها رغدامن كل فكفرت بانعم الله فاذا قها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جائهم رسول منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون (النحل: ١١١)" فدا فا ان كم مجمان كوايك شركم ثال بيان كى جوائن واطمينان كى زعر كرا تفاداور بر جهت ساس كورز تن اور معيشت كاسامان چلاآ تا تفاداس بيكى آبادى في خداك انواست كى بجمت ساس كورز تن اور معيشت كاسامان چلاآ تا تفاداس بيكى آبادى في خداك انواست كى به تدرى كى اس لئ وفعة فاقد اورخوف كى تقين سزاه مى جنال بو كئ بوي ميكي توسيم كان كان توم من سان كى باس يغير آياكين اس كان كار حرا اور اس كى صدافت پريقين ندلات آخر كار جو ظالمول كا انجام بوتا ہے۔ وي ان كا حشر بوا اور اس كى صدافت پريقين ندلات آخر كار جو ظالمول كا انجام بوتا ہے۔ وي ان كا حشر بوا اور اس كى صدافت پريقين ندلات آخر كار جو ظالمول كا انجام بوتا ہے۔ وي ان كا حشر بوا اور اس كى صدافت پريقين ندلات آخر كار جو ظالمول كا انجام بوتا ہے۔ وي ان كا حشر بوا اور

حَوَّمُ ''ولايزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة او تحل قريباً من دارهم حتى يأتى وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزى برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم اخذتهم فكيف كان عقاب (الرعد:٣١)''

کفار رعمی شامت کی وجہ سے وکی نہ کوئی ول ہلا وینے والی آفت آتی رہے گی یا کم سے کم عبر تناک واقعات ان کے شہر سے زویک وعدہ تازل محمر تناک واقعات ان کے شہر سے زویک ہوئی اس کے ساتھ استہزاء کیا گیا یا اسٹی معطمہ محکمہ اڑائے والوں کو جو تفری چال چل رہے تھے میں نے مہلت وی چر دفعتہ ان کو گرفتار مقداب کردیا۔ تاریخ یز عود تمہیں معلوم ہو کہ میراعذاب شدت میں کن ورجہ کا تھا۔

جارم "ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجأتهم البيئات وما كانوا ليومنوا كذلك نجزى القوم المجرمين (يونس: ١٣)"

جب نبیوں کے مقابلہ میں آنے والی قوم ظلم اور بے انصافی کی راہ اختیار کرچکی اور مجزات اور نشان و کیجئے کے بعد بھی ان کے نظافست میں تبدیلی واقع نہ ہوئی اور وہ ایمان کی لائن کی طرف متوجہ نہ ہوئے اور نہ ہو سکتے تقے تو ہم نے ایسے قرون سابقہ کو تباہ کر دیا۔ مجرموں کو یوئی پاواش طاکرتی ہے۔

مَّ اللهِ عَلَى اللهُ المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم (التوبه: ١٠١)

مدینہ کی آبادی میں بعض دود لے بھی ہیں۔جونفاق پراڑے ہوئے ہیں۔ ہمیں تو ان کی ساری حقیقت معلوم ہے تمرآپ ان کے اندرونی حالات سے ناواقف ہیں ان کو دنیا وقیر میں سخت سراد سے کر بڑے جیل خانہ میں ڈال دیں گے جہاں ہیبت ناک عذاب تیار ہے۔

خشم "وما ارسلنا فى قرية من نبى الاخذنا اهلها بالباساء والضراء لعلهم يضرعون ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قدمس أبائنا الضراء والسراء فاخذناهم بفتة وهم لا يشعرون ولو أن أهل القرئ آمنوا واتبقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض و لكن كذبوا فاخذناهم بماكانوا يكسبون (الاعراف: ٩٢)"

جہ ہم نے جس شہر میں کوئی تغیر مبعوث کیا اور اس کی رسالت کی تکذیب اس سے ظہور میں آئی تو اس کے باشدوں کو قط و گریگل و بیاری اور د کھ درد کی بار میں گرفار کر کے بیاتی قالت کو شاکد و تفری کہ شاکد و تفری کا داری کی طرف رجوع کریں گھرا کیک عرصہ کے بعد تکلیف کو الث کر ان کی حالت کو خوش گوار کر دیا اور ان کی تعداد اور جھیت بوی پھوئی اور ترقی اور بہبودی نے آئیس اپنے سابیش لے لیا۔ تو کہنے گئے کہ تعارب باپ دادوں کے وقت سے ایسانتی دستور چلا آتا ہے کہ بھی رخی اور کہی راحت دونوں عی ہمارے آ کا واجداد کے لازم حال رہے ہیں اور خواب فقلت سے بیدار نہ بھی راحت دونوں عی ہمارے آ کی مطلب سمجھے تو ہم نے دفعتہ نہیں ما خوذ کر لیا۔ آگر شہروں اور بستیوں کی باشند سے انبیاء برائیاں لاتے اور تفوی کی راہ ہاتھ سے ند سے تو تی ہم ان کی خاطر آسان اور زمین کی برکتوں کے دروازے مفتوح کر دیے لیکن آئیس راسی کا اعتبار نہ آیا اس وجہ سے ہم نے زمین کی برکتوں کے دروازے مفتوح کر دیے لیکن آئیس دات کا اعتبار نہ آیا اس وجہ سے ہم نے زمین کی برکتوں کے دروازے مفتوح کر دیے لیکن آئیس مذاب بھی خواب دیا۔ بھی

علاوہ ازیں سوائے قوم نوح اور ہوداورصالح اور شعیب اور لوط اور ابراہیم اور تاریخ قوم موکی وغیر ہم قرآن میں مفصلاً نہ کور ہے جس کے پڑھنے ہے بخو بی معلوم ہوسکتا ہے کہ محکرین انہیاء کو دنیا میں تدوبالا کرویا جاتا ہے۔ یا طرح طرح کے عبر تناک عذاب نازل ہوکران کی قوت فاہمہ کو ہیدار کرتے ہیں۔

موجب دوم پرشهادتیں

ر ہادوسراموجب تواس پر بھی بکثرت شہادتیں کتاب اللہ اورسنت ہیں موجود ہیں۔ پہلی شہادت مہلی شہادت

" فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا

فرحوا بما اوتوا اخذنا هم بغتة فاذا هم مبلسون (انعام: ٣٣) " يخى جب عبرت كوزرائع اورادكام الى كوفراموش كرئ فظلت كخطرناك وائرے يمن جائزے بم نے بر ايك كاميا بى كا دروازه ان بر كھول ديا۔ جب وہ اپنے عطاشدہ انعامات كى شارى يمن اتر كے۔ وفعة ان كو بمارى كرفت نے آليا كروہ مايوس اور بياميد ہوگئے۔ اور سجے كراب بجادًكى كوئى صورت بيس ۔

ووسرى شبادت

"فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين كانوا ينهون عن السوء واخذنا الذين كانوا ينهون عن السوء واخذنا الدين ظلموا بعذاب بنيس بماكانوا يفسقون فلما عتو اعما نهوا عنه قلنالهم كونو اقردة خاسئين (انعام: ١٤٥)" ببت تركيرووط كواسرائيلول نفراموش كرديا توشرارت مخ كرنے والول كوئم نے بجات بخشى ظالمول كو براعمال كى وير سے جاء كرديا۔ جب اس قوم نے ممنوعات كاركاب كى طرف اينا قدم يزكيا اور سركش ہو كے تو بم نے واليل بندرول كي شكل شي أنيس اتارويا۔

تيسرى شہادت

"واذ تساذن ربك ليبعث عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوه العداب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفود الرحيم (اعداف: ١٦٤)" تيرس درب في العداب كي موعم المود يرتا قيامت دوسرى قوش بحرال ديس كي جوان كوطرح طرح كي اذ يوس شي والتي ربيس كي تيراخدا كناه پرسزا كانتم بحي جلدسنا تا بهاور تابين كومناني مجري دردتا ہے۔

چوتھی شہادت

''فانزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء وما كانوا يفسقون (بقره: ۵۹)''ظالموں پران كى براعتمالى اوران كى شقىكى وجدسے ہم نے عذاب نازل كيا۔ انحد کا رشرا ہ مدر

پانچویں شہادت

"واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا (الاسراء: ١٦) "جب بمارااراده بوتا م كرس الكريات الاسراء: ١٦) مرتكب بوجات بين اورحم تقديرى خلاف ثابت اس كربائث ناز پرورده عياشي اورفس فجور كمرتكب بوجات بين اورحم تقديرى خلاف ثابت

نہیں ہوتا۔ آخر کارعذاب کا تھم نازل ہوکران کی تباہی کا موجب ہوجاتا ہے۔اور علیٰ ہذا القیاس اور آیات بھی اس مضمون کی تائید ہیں بکثرت موجود ہیں۔ جن کا استصاء مسکل ہے اور احادیث شارحہ نے مسئلہ ہذاکی ہستی کونمایت ہی روش کردیا ہے۔

حديث اول

جو بروایت عباده بن صامت صیحین جل مروی ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا:
''ومن اصاب من ذالک شیدا فعوقب به فی الدنیا فهوکفارة له ومن اصاب من ذلک شیدا ثم ستره الله فهو الی الله ان شاه عفا عنه وان شاه عاقبه فبایعناه علی ذلک (بخاری شریف جاء کماب الایمان می) ''یعنی جوفرویشرشرک ، زناء سرقہ اور آل اولا واور بہتان اور معصیت کا مرتکب جوااور اسے دنیا جس سرال جائے تو بس گناه کا کفاره ہوگیا اور ضوائے پردہ بوتی سے کا مرایا تو بھوکہ التواء واقع ہوگیا اور معالمہ خدا کے سرور ہا خواه معاف کرے یا سراکا کم صاور کرے۔

حديث دوتمٌ

اور حفرت معاذین جبل فی انخفرت الله عصدیة معادی این والمعصیة فان بالمعصیة حل سخط الله (منداحری ۵ سر ۱۳۸۸) معصیت الی سے برکنار بو کوئکه عم عدولی سخدا کا غضب نازل بوتا بریروایت مندام احمد می موجود ب

حديث سوم

جور تری نے معرت اللہ سے روایت کی ہے اپنے معمون کے لحاظ سے بالکل سابقہ روائوں کے ہم آواز ہے: ''اذا اراد الله بعبدہ النجيد عجل له العقوبت فی الدنيا واذا اراد الله بعبدہ الشرامسك عنه بذنبه حتى يوافيه به يوم القيامة (تسرمذی ج۲ ص۲۲) ''جب فدائے کی بندے سے بھلاارادہ رکھتا ہے تو دنیا ش گناہ کی سزا اسے دے دیا ہے ورجس کے معلق ایساارادہ نہواس کی سزاقیا مت پہلتوی کرویتا ہے۔

ترک رہنمائی کبیرہ گناہ ہے

یوی معصیت امر بالمعروف اور نبی عن المنکر کا ترک کرنا ہے جس سے دنیا میں صلالت ہمیلئے کا اعدیشہ ہے۔ بہت روایات اس مضمون کی شاہد ہیں کہ امر بالمعروف دنمی عن المنکر سے انجواف موجب بزول فضب ہے۔

روايت اوّل

روايت دوم

"روى الاصبهائى عن ابن عمر عنهما قال قال رسول الله عَلَيْهُ يَالله الناس مرو، بالمعروف وانهوا عن المنكر قبل ان تدعوا الله فلا يستجيب لكم وقبل ان تستغفروه فلا يغفرلكم الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لا يدفع رزقا ولا يقرب اجلا ان الاحبار من اليهود والرحبان من النصارى لما تركوا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لعنهم الله على لسان انبيائهم ثم عموا بالبلاء"

''عبدالله بن عمر سے اصبانی نے روایت کیا کہ حضور سرور کا تئات میں گئے نے فرمایا اسے وقت میں اللہ میں اللہ میں ا قوم! الل دنیا کو نیک اور معقول راوہ بنا کہ اور برے افعال سے منع کرو۔ اس سے ویشتر کہتم دعا کیں کرواور متبول نہ ہوں اور خدا سے منفرت جا ہواور تبہاری سی نہ جائے امر بالمعروف اور نہی عن المتکر رزق سے محروم نہیں کرتے اور خدا میں ان کھیل سے زویک ہوجاتی ہے۔ یہود کے علاء اور نصار کی کے زاہدوں نے انبیاء کی زبان پر انہیں احت کی اور کھرعام عذاب تا زل کیا۔''

روايت سوم

نے حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ جب اہل ارض پر خدا کی تھسعہ نازل ہوتی ہے تو صلحاء یعی اس نیائی میں ہلاک ہوجائے۔ حضوصات نے حضرت عائشہ کو تخاطب کر کے فرمایا کہ ٹیکو کاروں کی موجود کی میں جوعذاب ہد کاروں پر نازل ہوتا ہے۔ اس میں صلحاء یعی مارے جاتے ہیں۔ پھراپنی اپنی نیت کے مطابق ان کا حشر ہوگا۔

روايت جبارم

روايت پیجم

روايت فشم

"اخرج البغوى من روایته عدى بن عدى العمرى قال حدثنا مولى لنا النه سمع جدى یقول سمعت رسول الله شائلة ان الله لا یعذب العامة بعمل السخاصة حتى یروا المنکر بین ظهرانیهم وهم قادرون على ان ینکروه فلا یمنکروا فاذ فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة (شرت النه على ۱۳۵۸ معرى الله العامة والخاصة (شرت النه على ۱۳۵۸ معرى الله العامة والخاصة (شرت النه على عدى الله عذب الله العامة والخاصة و الخاصة وادا جان سے مارى على آزاد نے بگوش خود بروایت من کر بیان کیا کرآپ کو حضرت کی زبان سے برالفاظ ممور عمل مورے کہ خداعام کوگوں پر خاص کی شامت عمل سے عذاب نیس بھیجا۔ جب تک وه خلاف شرح رسیات اورا ممال دیکھ کر باوجود قدرت انکار کے خاموثی اختیار نہ کریں۔ جب وہ ایسا کرتے ہیں تو برخاص وعام پر خداعذاب نازل کرتا ہے۔

روايت مفتم

"وعن ابی البختری عن رجل من اصحاب النّبی عَنَیْ ان بهلك النّبی عَنیْ ان بهلك النّبی عَنیْ ان بهلك النّبی عن رجل من اصحاب النّبی عَنیْ ان بهلك النّبی من اصحاب النّبی عندروا من انفسهم (مندام من ۱۳۷۳) ابوداو دنه ابوالتری سے روایت کیا ہے کہ ایک محالی کا بیان معرت اللّبی الله کا ایک کرت ذلوب سے اپنے عذرو روی بهرالدین فیروزآبادی نے اس مدیث پر بیرا شیرویا ہے کہ ہمزہ اس میں سلب کے لئے مستعمل ہوا یعنی کرت ذلوب سے جب توم کے پاس کوئی عذروجیت شرے توعذاب نازل ہوتا ہے کوئک خداکی طرف سے وہ عذاب کے مستوجب ہوتے ہیں اور لوگوں کوئٹ وزیر کاحق حاصل ہوجاتا ہے۔ (محتمد المات)

روايت مفتم

"اخرج ابوداؤد ابن ملجة عن جرير بن عبدالله قال سمعت رسول الله مَنْ الله منه بالمعاصى يقدرون على ان يغيروا عليه ولا يغيرون الأصابهم الله منه بعقاب قبل ان يموتوا (ابوداؤد عن ١٣٧)" ايواودواورائن اجهة جريرين عبرالله عدوايت كيا م كحضوركا ارشادم مروق من عمل معاصى كامر عكم بواوروه ال عن ردوبدل كي قدرت ركمة بوك محروف كرونوراك كرونوراك من المحتلمة الموادرة الله مناسم كلا مواصى كامر عكم الله مناسبة الله الله مناسبة الله الله مناسبة الله مناسبة الله الله الله مناسبة ال

چپ چاپ رہیں اور اس کونہ بدلیں تو موت ہے تیل دینا میں ان پرعذاب نازل ہوگا۔ ندان کی عملی کروری سے بلکہ اس بدکردار کی شامت اعمال ہے۔ کروری سے بلکہ اس بدکردار کی شامت اعمال ہے۔ روایت جھتم

"وصححه من روايت ابى بكر الصديق قال ياايها الناس انكم تقرق هذه الآية يايهاالذين أمنو عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتهم فانى سمعت رسول الله عليه الله يقول أن الناس اذا راؤا المنكر فلم يغيروه يوشك أن يعمهم الله بعقابة وفى اخرى له ما من قوم يعمل فيهم المعاصى ثم يقدورن على أن يغيروا ثم لا يغيرون الا يوشك الله أن يعمهم بعقاب وفى اخرى له ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصى هم اكثر ممن يعلمه "

(منداجرناص ۱۰ این اجر، تنی) نے بستر صحیح حضرت ابو برصد این سے روایت کیا ہے کہ تم قرآن میں روزانہ بیآ ہے۔ طاوت کرتے ہوجس کا مضمون بہے کہ تم اپنے آپ کوسنیالو میں درروں سے کیا سروکار، گراہ کی گرائی کا وبال تمہاری ذات پر واقع نہیں ہوسکا۔ یادر کھو میں نے حضرت اللہ ہے ہیں ہوسکا۔ یادر کھو میں نے حضرت اللہ ہے ہیں ساہے۔ جب قوم کا بیشیدہ ہوجائے گا۔ کہ خلاف شرع کا م دیکھ کر اسے تبدیل کرنے کی کوشش نہ کریں گے۔ تو عفر یب خداعذاب عام نازل کرے گا۔ جس توم میں مور وگورت چھوٹا ہوا نیک اور بدشر یک ہوں گے۔ اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ جس توم میں عمل معصیت جاری ہے اور برش یک ہوں گے۔ اور دوسری روایت میں آتا ہے کہ جس توم میں علی مصیبت جادی ہے۔ واتست وا فت نة لا تحسیب نالہ یہ نا تر تا ہے۔ خدا نے تعالی کا قول بھی اس کا موئیہ ہے۔ واتست وا فت نة لا تحسیب نالہ یہ نا مطلب وا منکم خاصة کرا ہے تھیں تک مورونہ رہی گار شوعن کی اس کی مصیبت کا اصاطر ہوگا بہت روایات اس مضمون کی کتب روایت میں مروی ہیں۔

ظلم موجب نزول عداب ہے۔

اورظم بھی ان موجبات سے ہے جومصائب وشدائد کا دریا بھلوق پر تو ڑ بہاتا ہے اوران کی آسائش وراحت کوقطع کردیتا ہے اور طرح طرح کے عذاب ظلم العباد سے بندگان خدا پر نازل ہوتے ہیں۔

شامداول

يهي عمل الوبريرة عدوايت بكرايك ني كهاان النظالم لا ينضو الانفسه لين ظالم كان إلى وات كونقسان كينيا تا به والومرية في كمابلي والله حتى الجار المتموت غی وکرها هزلا لظلم المظالم کی*ون پین* طالم *ک^{والم} کا اثر دوسری خلق اللہ پریجی پڑتا ہے جی کہ* سرخاب ظلم ظالم كى وجدسے اسيخ كھونے يس وبلا موكر مرجاتا ہے۔ شاهددوتم

بخارى ومسلم في حصرت الوموى اشعرى سعروايت كياب: "أن الله ليسمال الظالم حتى أذا أخذه لم يقتله ثم قرء كذلك أخذ ربك أذا أخذى القرى وهي ظ المعة (بخارى شريف ج ٢٥ / ١٤٨) خداتعالى ظالم كومهلت ويتاب جب اسے كرفت كرتا ب تو اسے نہیں چھوڑتا۔ پھر بیآیت بطورشہاوت پڑھی کہ تیرے رب کی گرفت طالم شہروں پر ای طرح موئی کہنا کہاں عذاب نے انہیں آلیا۔

شابدسوتم شخین نے معرت عبداللہ بن عرف عانق کیا ہے: "لا قد خلوا مساکن راسه واسرع السير حتى اجتازالوادى "ظالمول كشرول اورمكول ميروت ہوئے داخل ہومباداتہ ہیں بھی ایساعذاب ندآ لے جیسے ان پرآیا محرمر پر چا دراوڑ ح کرتیز رفاری سے اس میدان کوسطے کیا۔

عقوق الوالدين بھي موجب تقمت اللي ہے

ماں باپ کوستانا اوران سے بےسلوکی کرنا اوران کا تھم نہ ماننا اور خد مات واجبہ سے پہلوتی کرناایسے عذاب امور ہیں اور جوعذاب کا درواز و کھول دیتے ہیں۔

بہتی نے حضرت ابو بکڑے روایت کیاہے کہ آنخضرت مالگاتی نے فرمایا: 'ک الـذنـوب يخـفـر الله منهـا ماشاه الاعقوق الوالدين فانه يعجله لصاحبه في السعيساة قبل الممات "جرحم كاكناه بوخداج إلى تومواف كرد يسواح عقوق والدين ك كريدايابداجرم ببحس كى سراموت سيميله دنياكى زندكى مين فداد ديا باوقطع رحى اور ناط بھی بھی عقوق کے ہدوش ہاس کی سرا جو عقبی میں مقرر ہے دہ تو مل کررہے گی محرونیا میں ہی قاطع رم فكند عذاب يس كرفار به وجاتا بهدتر فرى اور الوواؤو في معزت الوبريه به مرفوفاً بيان كياسه: "ما من ذنب اجرى ان يجعل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يبان كياسه: "كون كناه اس قائل بيس كرجس كي مزا يدخوله في الآخر من البغى وقطيعة الرحم" كون كناه اس قائل بيس كرجس كي مزا مرتكب كوفداد نياش در ورادم فراعا قبت عن يمى مزاست سبكدوثى نه بورسوات ظلم اورقطة رحى كدان كي مزادارين عن لمى لمتى بهد

نزول عذاب كے يدره اسباب ايك حديث من

حضورعلي السلام في ايك روايت على عذاب كي يدره اسباب ذكر كئ إلى الدوايت كل من وايت كوترة اسباب ذكر كئ إلى الدوايت كل من والي النفل الذين واطاع الرجل امرته دولا والامانة مغنما والزكوة مغرما وتعلم لغير الدين واطاع الرجل امرته وعق امه وادنى صديقه واقصى اباه وظهرت الاصوات في المساجد وساد القبيلة فاسقهم وكان زغيم القوم ارذلهم واكرم الرجل مخافة شره وظهرت القينات والمعازف وشربت الخمور ولعن آخر هذه الامة اولهافار تقبوا عند ذلك ريحا حمراه وزلزلة خسفا ومسخا وقذ فاو آيات تتابع كنظام قطع سلكه فتتابع ورواه ايضا عن على بلفظ اذا فعلت امتى خمس عشر خصلة حل بها البلاه وعد هذه الخصال ولم يذكر تعلم لغير الدين قال وبرصديقه وجفا اباه قال وشرب الخمر ولبس الحرير ""

جب مال فنیمت امیروں میں تقییم ہوگا اور امانت کولوث کا مال تصور کیا جائے گا اور زکر قا کوسلم تا وان سجے گا اور دی اغراض کو چوز کر حض د نیادی مفاد کے لئے تعلیم وقعلم کا چ چا ہوگا۔ مردا تی جورو کا مطبح اور ماس کا عاصی ہوگا۔ دوست کواپنے نزد یک بھائے گا اور باپ کو دور ڈال دے گا اور مجدوں میں شوروفل اور نعرے سنائی دیں کے اور فاس فا جرقوم کی سرداری سے ممتاز ہوگا اور کمین قبیلہ کا رکیس قرار پائے گا اور شرارت کے خوف سے جرایک کی عزت کی جائے گی اور متا خرین امت کی۔ سرودفوں اور اکنوں کی شبرت ہوگا۔ شراب کھلے طور پر نوش کی جائے گی اور متا خرین امت حقد مین کولئت کرے گی۔ اس وقت سرخ آئے میبوں اور بھو نچال اور حسف اور متح اور پھروں کی متعدد اور سی کا اور شروں کی متعدد کی ۔ اس وقت سرخ آئے میبوں اور بھو نچال اور حسف اور متح اور پھروں کی موتوں کی متعدد کی ۔ اس کو ان الفاظ موتوں کی متعدد میں کو ان میں آئے اس کو ان الفاظ میں جنوں کی متعدد سے میری امت جب پندرہ خصال میں جنوا ہو گی تو ان می آخت اور بلا تا تول ہوگی۔ میں آئی کیا ہو گی تو ان می آخت اور بلا تا تول ہوگی۔

خصال فركوركوشاركرتے موتے بيكلمات ذكر كئے جيل كرآ دى دوست كا وفا دار موكا اور باپ سے بيدوفائي كرسے كا اور شراب توشى اور رفيم پوشى كا چرچا موگا۔

شراب نوشی ،راگ ،ساع مزامیر اسباب نزول عذاب بین

ابن اجف ابو ما لك اشعري عدوايت كياب كرحفو والله فرمايا:

"لیشربن ناس من امتی الخمر یسمونها بغیر اسمها یعزف علی رقسهم بالسعازف والمغینات یخسف الله بهم الارض ویجعل منهم القردة والمغینات یخسف الله بهم الارض ویجعل منهم القردة والخنازیر "میری امت کی بهت اوگ شراب اوشی کری گام اوری تجویز کرلی ک ان کی جنس میں باج بجیں گراگ بوگا فداز مین کو بح ان کو حنساد رگا اورا یک بماعت کوان میں سے بنوروں اور فرزیروں کی شکل میں اتارو کا۔

ترقرى في عران بن صين سيروايت كياب كر حفرت مروركا كات فداه روى في فرمايا: "في هذه الامة خسف و مسخ وقذف قال رجل من المسلمين يا رسول الله متى ذالك قال اذا ظهرت القينات والمعازف و شربت الخمور"

(ترندی ج م م ۲۵) اس امت پر ایک زباند آئے گا جب که زمین دهنسائی جائے گی اورشکلیں تیدیل ہوجا کیں گی آسان سے علباری ہوگ کی نے پیغبر خدا سے دریافت کیا کہ بیہ واقعات کب رونما ہوں کے کہا کہ جب سرود ہولئے والیاں کثرت سے ہوں گی اور باجوں کا چرچا ہوگا۔شراب لوشی کاعام دور ہوگا۔

محرمات کوحلال خیال کرنااورراگ کہنے دالیعورتوں کو بلانا ،شراب نوشی ،سود خوری ،ریشم پوشی نز دل عذاب کاموجب ہے

قطع رحی موجب نزول عذاب ہے

اوريم قاوراح تفرت الوامام سروايت كياب "بشربهم الخعر ولبسهم المحديد وابت كياب "بشربهم الخعر ولبسهم المحديد واتخاره القينات واكلهم الربا وقطيعتهم الرحم وخصلة نسيها" جعفر الوامام نة تخضرت سنزول عذاب كحسب ذيل اسباب لقل كا ين كرفل خدا شراب لوش كرك ريم بنه كل مرود على كرود ودى اور قط حى الناكاد تيم معرف دن المارى ، سود خورى اور رشوت نزول عذاب كاموجب ب-

الديعلى في الخضر معلية كي حسب ذيل مديد كوابن عباس عدوات كياب:

"نهى رسول الله علي المناسلة ان تشترى الثمرة حتى تطعم وقال اذا ظهر المزناء والربافى قرية فقد احلوا بانفسهم عذاب الله رواه الحاكم عن ابن عباس وصححه وفى رواية ابى يعلى عن ابن مسعود ماظهر فى قوم الزنا والربا الااحلوا بانفسهم عذاب الله ولا حمد عن عمروا بن العاص مرفوعا ما من قوم يظهر فيهم الربا الااحلوا بالنفسهم عذاب الله ولا حمد عن عمروا بن العاص مرفوعا ما من قوم يظهر فيهم الرشا الا اخذوا بالرعب" آل صرحت المنافقة وما من قوم يظهر فيهم الرشا الا اخذوا بالرعب" آل صرحت من عمره على بهم جب تك وه محات كي ترييس عام بوجائة آبادى في عذاب اللي كواتي ذات برلازم كرايا حاكم في الروايت كوائن عباس سروايت كيا به عذاب اللي كوائن عباس سروايت كيا بهم الوراي على من ووايت كيا بهم الورايويعلى كي روايت اين مسعود سي من اس كولك بحك به اورامام احمد في معرف عروين عاص سروايت كيا بهم عاص سروايت كيا بهم به وال برقم عن الرواية الله باتا بهم عن من شوت توري عام بوان برقم عن الروب والاجاتا به عن المن شوت توري عام بوان بروش كاروب والاجاتا به عن المن شوت توري عام بوان بروش كاروب والاجاتا به على من شوت توري عام بوان بروش كاروب والاجاتا به عن المن عند من المن من قول على الله عنه الله عنه المن عنه من المن من قول عنه الله عنه المن المن المن المناسلة عنه من المن من قول عنه المن المناسلة عنه عنه من المناسلة عنه من المن كولك بهم المناسلة عنه عنه من من قول عنه المناسلة عنه من من قول عنه المناسلة عنه من المن والله عنه المناسلة عنه من المناسلة عنه من المناسلة عنه من المناسلة عنه المناس

ظلم ادرجھوٹی قتم موجب نزول عذاب ہے

''اخرج البيهةى عن ابى هريرة مرفوعاً ليس معاعصى الله به هو اعجل عقابا من البغى وما من شىء اطيع الله فيه اسرع ثوابا من المسلة واليميين الفاجرة تدع الديار بلاقع ''فدا كمعاص شروكي جلده البلاق واليميين الفاجرة تدع الديار بلاقع ''فدا كمعاص شروكي جلده البال المعتق بوصلة خسلت الله عن المان جلاس ورجو في هم كاوبال يهال تك بانتا عبد ورجو في هم كاوبال يهال تك بانتا عبد ورجو في هم كاوبال يهال تك بانتا عبد ورجو في هم كاوبال عبال تك بانتا عبد ورجو في هم كامت

سے چئیل میدان رہ جاتی ہے۔

زنا کاری، خیانت بقع کیل ووزن اور تھم جوراور تقص عہدے عذاب نازل ہوتا ہے ز نا کاری، خیانت ، فقص کیل ووزن اور تھم جوراورنقض َعبد بھی عذاب الٰبی کا پیش خیمہ ج امام الك في معرت ابن عباس عمرة وأنقل كياب: "مساطه و الغلول في قوم الا اُلقَے، الله في قلوبهم الرعب ولا فشا الزنا في قوم الاكثر فيهم الموت ولا نقص قوم المكيال والميزان الاقطع عنهم الرزق ولأحكم قوم بغير الحق الا فشافيهم الدم ولاختر قوم بالعهد الاسلط الله عليهم العدو رواه الطبراني ايضا واخرج ابن ماجة واللفظ له والبزارو البيهقي عن ابن عمرو رواه الحاكم من حديث هريرة وصححه قال اقبل علينا رسول الله مَنْهُا اللهُ مُعَالَ عا الله مَنْهُا اللهُ مُعَالَ عا معشر المهاجرين خمس خصال اذا بتليتم بهن واعوذ بالله ان تدركوهن لم تظهر الفاحشة في قوم قطحق يعلنوابها الا فشافيهم الطاعون والا وجاع التي لم تكن مضت في اسلافهم الذين مضوا ولم ينقصوا والمكيال والميزان الااخذوا بالسئين وشدة المونة وجور السلطان عليهم ولم يمعنوا زكوة اموالهم قط الامنعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطرو واولو ينقضوا عهد الله وعهد رسوله الاسلط الله عليهم عدوا من غيرهم فاخذوا بعض ما في ايديهم وما لم تحكم اثمتهم بكتاب الله ويتخير فيها انزل الله الاجعل الله باسم بينهم "جس قوم من خيانت كارواح جارى مو-خداان كول من رحمن كارعب وال دیتا ہے اور جس قوم میں زنا کاری بکثرت ہوجاتی ہے ان میں مری عام پڑتی ہے اور جوقوم تر از و اور باند کو کم تولتی اور مایی ہان کے رزق کو قطع کردیا جاتا ہے جوقوم فیصلے میں بے انسافی روا رکھتی ہان میں خوزیزی بکثرت ہوتی ہے جو جماعت عبد فکنی کی مرتکب ہوتی ہے خدااسے دشمن کے پنچہ میں دے دیتا ہے۔ طبر انی نے بھی اس روایت کوذکر کیا ہے اور حاکم نے بریدہ ی حدیث کی صحت کی تصریح کی ہے کہ نی الگانے نے ہماری جانب توجہ کرے فرمایا۔مہاجرین کی جماعت! سنو کہ جب یا چھ جیج خصلتوں میںتم جتلا ہو گئے (اور پناہ بخدا کہتم ان میں بتلا ہو) بدکاری کاظہور جس قوم من مواج ان من طاعون اورائيي بياريان روتماموتي بين جوگز شته آباؤ اجداد من ان كا نام سنانہ جاتا تھااور جوقوم تراز واور پیانہ میں خیانت کرتی ہے ان پر قط کا عذاب آتا ہے اور سخت مشقت برداشت کرنی برد تی ہے اور بادشاہ کے ظلم کا تحقیمش بن جاتے ہیں۔ جوقوم با دجو دقد رت کے ذکو ہ اوانہ کرے ان پر آسان کی کھڑکیاں بند ہوجاتی ہیں اور وہ پاران رحمت ہے حموم کئے جاتے ہیں۔ اگر چار پائے نہ ہوں تو بارش کی بوئد نہ کرے اور جو تو م خدا اور رسول کے حمد کو تو ڈ ڈالے خدا تعالیٰ غیر دعمٰن کواس پر مسلط کر دیتا ہے جوان کی دولت اور مقبوضات پر قبضہ جمالیتا ہے اور جو تو م خدا کی کتاب پر فیصلہ ترک کر دیتی ہے۔ ان میں خانہ جنگی جاری ہوجاتی ہے۔ خیاشت مو جسب نز ول عذا ہے۔

"اضرج الشيخان عن زينب بنت جحش ان رسول الله مَتَهَالله دخل عليها يوما فزعا يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قداقترب فتح اليوم من روم ياجوج وماجوج مثل هذه وحلق باصبعيه الابهام والتي تليها قالت زينب فقلت يارسول الله افنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا اكثر الخبث " يعنى بخارى وسلم نے روایت كيا ہے كر صرت زينب بحت بحش كے ہال رسول كريم الحقية توريف لا كار الدالا الله آپ كي وروز بان تقاور بي مى كيتے تقدر كرب كي تابى ان پر عقر يب بلالا نے والى ہے۔ ديواريا بوح والى جور مي بقر رحلق سابور الحقيت كي موران ہوگيا ہے۔ ميں نے عرض والى ہوجودكى ميں بم تاه موسكة بيں۔ آپ نے ارشاو فرمايا كرجب خبائد والى مواسى يا اولا وزنا كا غليه بوجائك الورك كاروون تابى ميں پر جائيں گے۔ خلور ولد الزنا موجودكى ميں بم تاه موسكة بيں۔ آپ نے ارشاو فرمايا كرجب خبائد ور معاصى يا اولا وزنا كا غليه بوجائك الورك كاروون تابى ميں پر جائيں گے۔ خلور ولد الزنا موجدب نزول عذا ہو۔

ابو یعلی اور اجمد نے باسناو حسن حضرت میموند سے روایت کیا ہے کہ حضور سرور کا تعلق اور اجمد نے باسناو حسن حضرت میموند سے روایت کیا ہے کہ حضور سرور کا کا تعلق نے نظہر فیعم ولد النظم است وام بالخیرر ہے گی جب تک ان میں اولا وزنا پیدانہ ہوگ ۔ جب ایسے نے پیدا ہوں کے وعشریب خدا تعالی ایک عام عذاب ان برنازل کرےگا۔"امام احمد کے لگ جمگ ابولی کے الفاظ ہیں۔

ظهورطاعون كي نبوي پيشكوكي

موف بن ما لك كابيان م كريل جنك جوك بل بخرمت حضوط الله كما مربوا اورآپ چرش كفير بل مقم تقر جناب فرمايا" اعدد ستابيدن يدى الساعة موتى شم فتح بيت المقدس ثم موتان ياخذ فيكم كقعاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب الا دخلت شم مدينة تكون بينكم وبين بنى الاصفر فيعذرون فيما العرب الاحداد. "
فياتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثنا عشرا الفارواه البخارى. "
يين قيامت بيشتر چوعلامات أركراولا يرك وفات دوم بيت المقدر كوالل اسلام في كريل قيامت بي بيشتر چوعلامات أركراولا يرك ورساد ليال تكلي بين بيارم مال كثرت بي لوكول كي قيد بين بوكا يهال تك كه ايك بنده فداكو تين سو روبيه ما بوار تخواه لحك لا تخضرت المقد كي ورساد ليال ورساد المال المؤلف كي المولات وينه الموارث تخواه لحك المين بي محك و دراس المين بي محكل والمولات المين بيا بوكاجس المولات المين بيا بوكاجس المولي المولات المين بيا بوكاجس المولي المولات المين المين المين المين المين المين المين المولي المولات المين المين المين المين المين المولي المين المين المين المين المين المين المين المين المين المولات المين المين

طاعون كاعذاب سابقة قومون يربهي نازل موا

، کہلی قوموں ادر سالفہ جماعتوں پر فاحشہ کبری کے ظہور سے عذاب طاعون بھیجا گیا اور دہ ایک گھنشہ یاون میں ستر ہزار کی تعداد میں مارے گئے۔اتنی سرعت ہلاکت قابل حیرت وتعجب ہے۔ حدیث میں ہے:

کرو۔ بیصدیث بخاری وسلم میں زوایت کی ہے اور بخاری نے حضرت عا نَشِ ہے بیبیان بھل کیا ہے کہ میں نے تطابیا کہ بین خاری وسلم میں زوایت کی ہے اور بخاری نے تطابیا کہ بین اب جس پر اللہ چا بتنا ہے جس شہر میں طاعون اللہ چا بتنا ہے جس شہر میں طاعون اللہ چا بتنا ہے جس شہر میں طاعون واقع ہوجوکوئی وہاں جمید تقلمی اور صبرے بغرض حصول اجر متیم رہے اور سمجھے کہ میرا کچھ نہ پکڑے گا جو کچھ اللہ نے تقدیر میں لکھا ہے وہی ہوگا۔ اسے شہید کے برابر تواب ملے گا۔

بكعم بن باعورا كا تاريخي واقعه

اس کی تفصیل طبریٰ نے بروایت سلیمان حفرت بیار سے بول اقل کی ہے:"ان رجلا كان يقال له بلعم كان مستجاب الدعوة. وإن موسىٰ اقبل في بني اسرائيل يريد الارض التي فيها بلعم فاتاده قومه فقالوا ادع الله عليهم فقال حتى أوامر ربى فمنع فاتوه بهدية فقبلها وسالوه ثانيا فقال حتى أو أمر ربي فلم يرجع اليه بشيء فقالوا لو كره لنهاك فدعا عليهم فصار يجري على لسانيه ما يبدعوا به على بني اسرائيل فينقلب على قومه فلاموه على ذلك فقال سادلكم على مافيه هلاكهم ارسلوا النساء في عسكرهم ومروهن لا يمتنعن من أحد فعسى أن يزنوا فيهلكوا فكان فيمن خرج بنت الملك فأرادها بعيض الاسباط فاخبرها بمكانه فمكنته من نفسها فوقع في بني اسرائيل الطاعون غمات منهم سبعون الفافي يوم وجاء رجل من بني هارون ومعه الرمح فطعنهما فايده الله فانتظمهما جميعا وهذا مرسل جيدونكر ابن اسحاق ابن بني اسرائيل لما كثر عصيانهم اوحي الله الى داؤد فيخرهم بين ثلث اما أن ابتنليهم بالقحط أوالعدد وشهرين أو الطاعون ثلاثة أيام فاخبرهم فقالوا اخترلنا فاختار الطاعون فمات منهم الئ أن ذالت الشمس سبعون الفاوقيل مائة الفتضرع داؤد الى الله فرفعه وورد وقوع الطاعون في غير بني اسرائيل فيحتمل أن يكون هو المراد بقوله أومن كان قبلكم واخرج عبدالرزاق في تفسيره و ابن جرير عن الحسن في قوله تعالى الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت قال افروا من الطاعون فقال لهم الله موتوا ثم احياهم ليكملوا بقية اجالهم فاقدم من وققنا عليه ما المنقول ممن وقع الطاعون به في بني اسرائيل في قصة بلعام ومن غيرهم

(زرقاني جلد علام م ٢٠٠) في قصة فرعون وتكرر بعد ذلك لغيرهم" طرئ نے سلیمان کے واسلے سے بیار کا بیان نقل کیا ہے کہلعم ستجاب الدعوات بزرگ تھا۔حصرت منوی نے بنی امرائیل کو ہمراہ لے کراس سرز مین پرحملہ کیا جہاں بلھم رہتا تھا۔ اس کی قوم نے درخواست کی کہ آپ حضرت موی اور ان کی قوم کے خلاف بددعا کریں۔ بلعم نے قبولیت درخواست کواستخارہ پرموقوف کیا۔استخارہ کیا تو خدانے اس حرکت سے اسے منع کیا۔قوم نے بیرحیلہ كا كهطرح طرح كتحائف اس كى خدمت مين بيش كة اورائى درخواست كى طرف الجدولا في-چراس نے دوبارہ استخارہ کیا جس میں اسے پھی معلوم نہ ہواتے م نے اسے کہا کہ اگر خدا کے زویک . بیپل طروه ہوتا تو تخصیمنع کردیتا جیسے پہلی بار کیا تھا۔ کوہ لبنان پر جا کر بددعا کی جوکلمات بددعا ئید حضرت موی کی قوم کے حق میں کہتا۔ وہ زبان کی گردش سے اپنے قوم کے حق میں صادر ہوجاتے۔ وہ اسے ملامت کرنے لگے کہ تو کیا کرتا ہے۔ تب اس نے بیصورت تی اسرائیل کی جابی کے ان کے ذہن نشین کر دی کہ میری عاقبت سیاہ ہوگئ اور زبان سینہ پرلٹک آئی ہم ایسا کرو کہ مستورات کو آراسته پیراسته کرکے بنی اسرائیل کی چھاؤنی میں بھیج دواوران کویہ فہمائش کروکہ دو کسی کی خواہش کو نہ روكيس اوربلهم كايماء كم مطابق خودهم ادى بعى اس حيلة كرعورتون بنس بنى امرائيل ك فكريش كى اوراسباط نی اسرائیل کا ایک سرداراس سے جرم کا مرتکب ہوا۔ تی اسرائیل میں اس زورو شور سے طاعون واقع مواكداكيدون شرستر بزارآ دى مركياتى بارون سے أيك مروضدا نيك سيرت أكلا أور اس کے ہاتھ میں نیز و تھا۔اس نے فاعل اور مفعولہ دونوں کو تھین کی لوک میں مسلے کی طرح پر وکر نیزه رو بآسان نصب کردیاده نیزه پر لئے رہے خدانے عذاب کواٹھالیا۔

این اسخال نے اس قصد کواس طرح بیان کیا ہے کہ تک اسرائیل میں جب معصیت کا زور ہوا تو حضرت داؤ دی طرف وی آئی کہ تین عذاب اس قوم کے لئے مقرر کئے جاتے ہیں جو پہند کریں ان پر بھیجا جائے یا تحف منظور کریں یا اجنبی دعمن کا حملہ اختیار کریں جو دو اہ تک محاصرہ شہر کار کھے گایا تین روز طاعون آئے گی انہوں نے اس معاملہ کو حضرت داؤ دی رائے پر چھوڑ دیا تو آپ نے طاعون کومنظور کرلیا سورج کے ڈھلنے تک ستر ہزار مردیا ایک لاکھ مارا گیا۔ حضرت داؤ دیے گریزاری سے دعا کی خدانے عذاب کور فع کر دیا۔ طاعون نی اسرائیل میں گئی بارواقع ہوئی سے حضرت ہوئی سے جہد ہزاروں آ دمی بخوف طاعون اپنے شہر چھوڑ نظے۔ واقع ہوئی تھی ۔ خدانے انہیں موت کے بعد پھرزیمہ کیا۔ حضرت موکی اور حضرت داؤد کے عہد میں بھی طاعون زوروشور پر رہی اور قبطیوں پر بھی طاعون نے اپنا نچہ ڈالا اور بعد از ان کی بار مختلف از مند طاعون زوروشور پر رہی اور قبطیوں پر بھی طاعون نے اپنا نچہ ڈالا اور بعد از ان کی بار مختلف از مند

ملساس كاظهور مواسان واقعات سے حسب ذيل تيج مستبط موا:

ا جب بزول عذاب طاعون وغیره الکارنی سے مخصوص ندر یا بلکه زنا کاری، معصیت الی جم عدد لی ، ارکاب فواحث بھی اس کے اسباب میں تو ظهود طاعون سے مرزا قادیائی کے دعوی کی تصدیق پراستدلال کرنا بالکل بے معنی ہے کیونکہ شرائع النہیے میں تفافل کاروار کھنا بھی غضب خدا کو نازل کرتا ہے اور اس سے طرح طرح کے عذاب نازل ہوتے ہیں جب تک احتال فانی کو بالکل دلائل شافیہ سے قطع نہ کیا جائے تب تک استدلال تا منہیں۔ قاعدہ سے بنا اذا جساء الاستدلال "کیا ضرورت ہے کہ ایک منبی کا فوب می کی نیوت آ فاراور شواہد سے جاہت نہیں خواہ مخواہ اس کی نیوت کو فاہت کرنے کے لئے بالتکلف طاعون کو اس کی رسالت کا شاہ قرار دیا جائے جوشا مت انگال بی آ دم کا نتیجہ ہے۔

صريف قرق شريب :"انساهي اعمالكم احصياها عليكم فمن وجد خيرا فليجمد الله ومن وجد شراً فلا يلومن الانفسه "مولوي الاالله ين روي كاقول ب:

ابرنا یداز پے منع زکساۃ وز زنا خیزد وبا اندر جهات ابرنسا یداز پے منع زکساۃ طاعون کا نزول جب ان کا نی سے خصوص ندر ہا بلکہ بسااوقات گناہ اور معصیت بھی اس کا موجب ہے و کبری کلیدند ہا و کئیں ہوتا۔

طاعون حضرت کی دعاہے۔طاعون بشارت ہے

بهان سركاه كرت بواوراس كر باحث طاحون بهاق بهد كويا استعارة يركه كلا بيل م جوّل نه كناه كر نيز سرسة بهارا وكاركيا و دو دوس دوايت من معزت عائش عابت به "لا تعنى امتى الابالطعن والطاعون قلت يا رسول الله هذا الطعن قدعر فناه فما الطاعون قال غدة كغدة البعير المقيم بها كالشهيد والفارمنه كالفارمن الزحف رواه احمد وابو يعلى والطبراني والبزارو اسانيدهم حسان "كوياطاعون الاروايات فذكوره كاقتناء ساتخفرت كا وعادوامت كلي رست اور شهاوت كى بثارت ب-اى بناء ير معزت معاذ في طك شام من خطبه كالمن من م

"انها رحمة ربكم ودعوة نبيكم وقبض الصالحين قبلكم اللهم الجعل على ال معاذ نصيبهم من هذه الرحمة ثم نزل عن مقامه ذلك فدخل على عبدالرحمان بن معاذ فقال عبدالرحمن الحق من ربك فلا تكونن من الممترين فقال معاذ ستجدني ان شاء الله من الصابرين رواه احمد باسناد جيدعن ابى منيب الاحدب ولاحمد في رواية اخرى عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله شكرة يقول ستهاجرون الى الشام فتفتح لكم ويكون فيه داء كالدمل او كالجرة ياخذ بمراق الرجل يستشهد الله به انفسهم ويزكى به اعمالهم ان كنت تعلم ان معاذا سمعه من رسول الله شكرة فاعطه هو اعمالهم الكنت الحظ الادخر منه فالصابهم الطاعون فلم يبق منهم احد فطعن في واصبعه السبابة فكان يقول مايسرني ان لى بها بهاجر النعم "في المارية ال

ا طاعون بدکاروں کے لئے عذاب ہے جومعصیت اور علم عدولی ہے نازل ہوتی ہے کی نی کا وجوداس کا موجی ہیں اور نیکوکاروں کے لئے مذاب ہے جومعصیت اور علم عدولی ہے نازل ہوتی ہے کی نی کا وجہ اور آس حضرت ہے اور آس حضرت کی موئید نی اللہ اللہ اللہ المحت المحت فا المتی قتلا فی سبیلك بالسط عن والطاعون "بہر حال طاعون مرزا قادیانی کی تقد تی نیس کرتی بلکہ جناب مرور کا کا تتعلقہ کی تقد اللہ کرتے ہے کہ ان کی چی کوئیاں برآ کی اور وعامتجاب ہوئی۔ مرزا قادیانی کے وجود سے طاعون کا مرف انتحاق ہے کہ دعوی نور سے بی آدم کے کناہوں میں تفرا کرکا جواشد گناہ ہے اضافہ ہوگی اور جوفرست میں کی انتحاق ہے کہ دور کا ہوا تھا یوری ہوگی اور فور آعذاب فازل ہوگیا اور دو دیس ۔

مرے اے خداوند قو آل معافی کواس رحمت سے حصد عنایت کر پیم منبر سے از سے اور اپنے بیٹے عبد الرحمان کے پاس آئے بیٹے نے کہا۔ موت تیرے رب کا قطعی تھم ہے آئیں شک نہ کو قو حضرت معافی نے فرمایا بیٹا! مجھے انشاء اللہ صابر جماعت میں سے پاؤگے۔ امام احمد کی دوسری دوایت میں حضرت معافی کا سلسلہ کلام اس طرح منقول ہے کہ میں نے حضرت سے میصد یہ تن کہ ایک زمانہ عنقر یب آنے والا ہے کہ تم جمرت کر کے شام میں پنچو گے۔ وہاں ایک بیاری ہوگی جس کی شکل ایک بیاری ہوگی۔ خدا ہے تعالی وہاں کے رہنے والوں کو طاعون کے جس کی شکل ایک بیری پیشن کے مشابہ ہوگی۔ خدا ہے تعالی وہاں کے رہنے والوں کو طاعون کے درویہ شہاوت عنایت کرے گا۔ اور ان کے اعمال کا تزکیہ کرے گا۔ اس خداوند! اگر رسول مالیہ ہے ہے ہی تو اس کو اور اس کے اہل میت کو طاعون سے کال حصد عطا فرما۔ لیس ان کے سب متعلقین طاعون سے شہید ہوگئے۔ حضرت معاؤ فرماتے تھے کہ جھے اس فعت کے موض آگر سے سب متعلقین طاعون سے شہید ہوگئے۔ حضرت معاؤ فرماتے تھے کہ جھے اس فعت کے موض آگر سے سرائی دیت کو طاعون سے کھے اس فعت کے موض آگر سے سرائی دیت کے کہ جھے اس فعت کے موض آگر سے موسلے کہ تھے کہ جھے اس فعت کے موض آگر سے خوا کہ موسلے کے سب متعلقین طاعون سے شہید ہوگئے۔ حضرت معاؤ فرماتے تھے کہ جھے اس فعت کے کوش آگر سے موسلے کی موسلے کے موسلے کے سب متعلقین طاعون سے شہید ہوگئے۔ حضرت معاؤ فرماتے تھے کہ جھے اس فعت کے کوش اگر اس میں قریت کی موسلے کے سب متعلقین طاعون سے شہید ہوگئے۔ حضرت معاؤ فرماتے ہو کی کی کوش کے کار کار موسلے کی کوش کو کار کی کوش کوش کے کہ کی کی کی کوش کے کہ کی کی کی کی کی کی کوش کے کار کی کوش کی کی کوش کی کوش کی کوش کی کی کی کوش کی کوش کوش کی کوش کی کوش کی کی کوش کی کوش کی کی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کوش کی کوش کوش کی کوش کی کوش کوش کی کوش کی کوش کی کوش کی کی کوش کی کر کے کار کی کوش کی کی کوش کوش کی کوش کی

چونکہ طاعون رحت ہے اور آنخضرت کی دعا کا شمر اس لئے حضرت معاذیے ہے درخواست کر کے اس رحت کو خداسے حاصل کیا۔ اس بناء پر علاء شی میا ختلاف پیدا ہوگیا ہے کہ جہاں طاعون داقع ہووہاں کے باشتدے اس کو دفعیہ کے لئے دعا کریں یا نہ کریں۔ شارح اشیاہ وادھائر نے رضع طاعون کے لئے دعا کرنے کومنوع کلما ہے۔

''ولا شك ان انطاعون من اشد النوازل اقول هو وان كان من اشد النوازل الا انه رحمة وشهادة قلا يطلب رفعهما''

دیعنی طاعون گواشد درجه کی مصیبت بے لیکن آخر کار وہ رحمت اور شہادت ہے اس لئے ان کے رفع کی دعا نہ کرنی جا ہے۔ ﴾

اورمولف اشاه کا جواب شارح کی رائے کے خالف ہے۔

"قال سئلت عنه في طاعون سنة تسع وستين وتسعمائة بالقاهرة في طاعون سنة تسع وستين وتسعمائة بالقاهرة في الجبت ولنه لم اره صريحا ولكن صرح في الفاية وعزا الشمني اليها بانه اذا نزل بالمسلمين ناذلة قنت الامام في صلاة الفجروهو قول الثوري واحمد وقال جمهور اهل الحديث القنوت عند النوازل مشروع في الصلاة كلها وفي فتح القديران مشروعية القنوت للنازلة مستمرة لم ينسخ وبه قال جماعة من المل الحديث وحملوا عليه حديث ابي جعفر عن انس عنها مازال السلام الخائل علمي قام وشرة المراقية في المراقية

ہوئے جھے سوال کیا گیا کہ اس کرفع کے لئے بدرگاہ رب العزت دھا وا بہال سے کام لیاجائے یا نہیں میں نے جواب میں لکھا کہ صریحاً میری نظر ہے صورت متغرہ کاحل ہیں گزرا۔ لیکن شمنی نے کتاب خائت کی طرف منسوب کر کے میم سلا لکھا ہے کہ مسلمانوں پر جب کوئی حادث نازل ہوتو امام نماز نجر میں دعا قنوت پڑھی۔ امام ضیان تورٹی اور امام احمداس قول کے قائل ہیں اور جمہور املحدیث کا قول ہے کہ تمام نمازوں میں وعاقت کا پڑھتا مشروع ہے جبکہ کوئی آفت نازل ہواور علم سالہ مارائی المبار میں اور امل صدیث نے حدیث الن کا بھی مطلب میان کیا ہے کہ آل محضرت ہر عادث کیا تھوت کا پڑھتا ایک مسلم اور جاری حدیث الن کا بھی مطلب میان کیا ہے کہ آل محضرت ہر عادث کے دقت دعاقت دیا قوت کا پڑھتا ایک مسلم اور جاری حدیث الن کا بھی مطلب میان کیا ہے کہ آل محضرت ہر حداث کے دقت دعاقت دیا قوت کا جو مسلم کیا ہے کہ آل محضرت ہر عادث کے دقت دعاقت دیا قوت کیا جو مسلم کیا ہے کہ آل محضرت ہر عادث کے دقت دعاقت دیا قوت کیا جو مسلم کیا ہے کہ آل محضرت ہر

ای عموم کے ماتحت طاعون کے مرفع کے لئے دعا کرنا مندرج ہے لبذا کوئی مضا کقنہ نہیں کہ اگر وفعیہ طاعون کے لئے دعا وتفرع کی جائے وجمانس الا برار میں بیرمسئلہ تمل طور پر

ہے۔ آنخضرت اللہ کاارشاد کہ اس امت پرعذاب نازل ہوں گے لیکن عذاب نیخ کن نازل نہیں ہوگا

ضمن دوم..... المخضرت الله نے اپنی امت میں عذاب نازل ہونے کی خبر سنائی ہے کیکن یہ بھی ساتھ فر مایا ہے کہ سابقہ امتوں کی طرح کابیۃ استیصال کردینے والاعذاب نہیں آئے گا۔ حضرت ثوبانؓ نے حضور سرور کا نئات کا کیا ہے۔

"ان الله زوى لى الارض فرايت مشارقها ومغاربها وان امتى سيبلغ ملكها ما زوى لى منها واعطيت الكنزين الاحمر ولا بيض وانى سالت ربى لامتى ان لا يهلكها بسنة عامة وان لا يسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فيستبيح بيغتهم ولو اجتمع عليهم من باقطار هاوان ربى قال يا محمد انى اذا قضيت قضاه فانه لايردوانى اعطيتك لا متك ان لا اهلكهم بسنة عامه وان لا اسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فيستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من باقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضا وليسبيى بيضهم بعضا رواه مسلم"

﴿ فدائے تعالی نے روئے زمین کومیرے لئے سمیٹ دیا۔ میں نے مشرق سے مغرب تک نظر دوڑائی میری امت کی سلطنت آئیں صدود تک پنچ کی جہاں تک کدوہ میرے لئے

سین گی اور جھے زروہم کے دوفر انے خداو عرفیائی نے مطاکے۔یدد کیدکر میں نے خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں بچودعا کیں۔ میری است کو قط عام سے جاہ نہ کرے۔ اور دوسری قوم کا اجنی دخمن ان پر افتد ار نہ جھائے کہ ان کی جرفی آڑا وے اگر چہاطراف عالم کے کل باشد ہے قت بھی میں میری دخمن ان پر افتد ار نہ جھائے کہ ان کی جواب کہ میری نقار مستر دجیں ہوئیں۔ میں میری است کو فاقد کھی اور قحط عام سے جاہ کروں گا۔ اور کسی فیرقوم کا دخمن ان پر مسلط نہ کروں گا جوان کا صفایا کروے اگر چہ ہر چہار کتارہ عالم ان کی مخالفت پر جمع ہوجائے وہ اندرونی اختلاف کے باعث ایک دوسرے کو ہلاک کروہ ہیں گے۔

اور مسلم نے معرت معرکا بیان مح عمل اس طُرن و کرکیا ہے کہ جناب سیدالکوئین نے ارشاد فرمایا:"سالت ربی ان لا ارشاد فرمایا:"سالت ربی ان لا یہ لله است منافق فرمایا نیها وسالت ان لا یہ لله امتی بالغرق فرمایا نیها وسالت ان لا یہ لله امتی بالغرق فرمایا نیها وسالته ان لا یجعل باسهم بینهم فمنعنیها"

﴿ ش نے اپنے خداو تک خدا ہے تین درخوائیں کیں جن میں ہے دو مجھے عنایت کرویں ادرایک مجھے نہ است کی ادرائیں است کے اور تیسری عرضداشت بیا پیش کی کدان میں خان میں کو است میں بیات کی کہان میں خان بہتا ہے تی کہ میں خان جبکی نہ ہو ہے ہے اور تیسری عرضداشت بیا پیش کی کہان میں خان جبکی نہ ہو ہے اور تیسری عرضداشت میں بیات ورز ہوگے۔ کا

اورخباب بن ارت كابيان به تسلى بنا رسول الله صلوة فاطالها قالوا يسا رسول الله صلوة والمسلوة رغبت ورحبة وانى سالت الله فيها ثلاثاً فاعطاني اثنتين ومنعنى واحدة سالته الا ورحبة وانى سالت الله فيها ثلاثاً فاعطاني اثنتين ومنعنى واحدة سالته الا يهلك امتى بالسنة فاعطانيها وسالته ان لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم فاعطانيها وسألته ان لا يذيق بعضهم باس بعض منعنيها رواه الترمذى والسنسائي " و تركى اورنائي في تألى كيا به كرفباب بن ارت في تذكره منايا كياكه المنسسائي " و تركى اورنائي في التي تأكم كيا به كرفباب بن ارت في تذكره منايا كياكه المنسلة بعن برطائي به تأكم المنازية عالى محابث بين برطائي به تأكم المنازية عالى محاب في تأكي كيا مدورة والتي منافود به على ودورة والتيل منظور عباك المناور تيركيا ودورة والتيل منظور عباك المناور تيركي المنت والمناح والم

اورابوداؤد نے ابو ما لک اشعری سے روایت کیا ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا: "ان
الله عزوجل اجداد کے ممن شلت خلال ان لا یدعوا علیك نبیكم یتحل كموا
جمیعا وان لا یظهر اهل الباطل علی اهل الحق وان لا تجتمعوا علی ضلالة "

﴿ فدائم کو تمن مسینتوں سے امن میں رکھا ہے تہارے ظاف تہارا تی تجریدوعا نہ
کرے گا كہتم سب نا ہو جاد اور الل باطل تن پرستوں پر غلب نہ پائیں گے۔ اور کم راسی پرتم شخن نہ
ہوگے۔ که

لین آئفرت کی امت پر ایسا عذاب نہ آئ گاکہ تمام ونیا سے نا ہوہ ہوجا کیں۔البتہ بسا اوقات بطورتا زیانہ عجرت الوام واقعام کے عذاب آئے گاکہ تمام ونیا سے نا ہوہ ہوجا کیں۔البتہ امت بل ظہور عذاب کی خبر سے سائی ہیں جس قدر مصائب وآلام امت پر آئے ہیں وہ پہلے ون سے بیغذاب نازل ہور ہے۔ نہ کہ مرزا قاویانی کے انکار کی وجہ سے بیغذاب نازل ہور ہے۔ اس طاعون کو امت کے لئے عذاب مانا جائے تو یہ حضرت کی چیش کوئی کا جیجہ ہے۔مرزا قاویانی کے انکار سے اس کا تعلق نہیں۔

حفرت عمر کے عبد میں طاعون کاظہور

"ان عمر بن الخطاب خرج الى الشام حتى اذا كان بسرغ لقيه امراء الاجناد ابو عبيدة بن الجراح واصحابه فاخبروه ان الوباء قد وقع بالشام قال ابن عباس فقال عمر بن الخطاب ادعى لى المهاجرين الاولين فدعاهم فاستشارهم واخبرهم ان الوباء قد وقعت بالشام فاختلفوا فقال بعضهم قد خرجت لامرولا نرى ان ترجع وقال بعضهم معك بقية الناس واصحاب رسول الله تُنتِيَّ ولا نرى ان تقدمهم على هذه الوباء فقال عمر ارتفعوا عنى ثم قال ادع لى الانصار فدعوتهم فاستشارهم فسلكوا سبيل المهاجرين واختلفوا لا ختلافهم فقال لهم ارتفعوا عنى ثم قال ادع من كان

ههنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فددعوتهم فلم يختلف عليهم منهم الثنان فقالوا نرى ان ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء فنادى عمر بن الخطاب في الناس انى مصبح على ظهر فاصبحو عليه فقال ابو عبيدة افرارا من قدر الله قال عمر لو غيرك قالها يا اباعبيدة نعم نفر من قدر الله الى قدر الله ارايت لو كان لك ابل فهبطت وادياله عدوتان احدهما مخصبته والاخرى جدبة اليس ان رعيت الخصبته رعيتها بقدر الله وان رعيت الجدبة رعتها بقدر الله فجاء عبدالرحمن بن عوف وكان غائبا في بعض الجدبة رعتها بقدر الله فجاء عبدالرحمن بن عوف وكان غائبا في بعض حاجة فقال ان عندى من هذا علما سمعت رسول الله من الله وان ما يقول اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وان وقع بارض فانتم بما فلا تخرجو افرار امنه قال ابن عباس فحمد الله عمر ثم انصرف رواه مالك عن عبدالله بن عامر نحو وعن سالم بن عبدالله مثل ذلك "

﴿ حضرت عمر بن خطابٌ نے سفر شام کاعز م کیا۔ سرغ پر جوا یک مقام کا نام ہے وہ نیختہ بنی جو نیاان انظر ابوعیدہ و غیرہم کی زبانی ملک شام میں طاعون کی زور کی جرئ حضرت ابن عباس کی بیان کی روسے حضرت قاروق نے مہاجرین اولین کو بلاکران سے مشورہ کیا کہ وباء کاشام میں زوروشور ہے اب کس تجویز پر عمل کرنا چاہئے۔ چیش قدی کریں یا مدینے کورٹی بدلیس۔ مہاجرین نے کوئی تھتا تھا واپسی کوئی تھتا تھا واپسی مناسب ہے کوئکہ برون کا اتفاق ہونہ بتلائی اور مختلف رائے فاہر کرنے گے۔ کوئی کہتا تھا واپسی مناسب ہے کوئکہ برون کا تفاق ہونہ بتلائی اور مختلف رائے فاہر کرنے گے۔ کوئی کہتا تھا واپسی مناسب ہے کے تکہ ان کی کو خطرے میں ڈالیس اور وہ بال وباء میں ان کی عزیز جانیں دے دیں۔ چاہئے اور ان کی جس کی اختلاف ہوا جیسے مہاجرین مناسب کے اور ان کی جس کی اختلاف ہوا جیسے مہاجرین مناسب کے دویا ہوا اس کی عزیز جانیں دے دیں۔ شریعی و بیا جا اور مشائخ ، قریش کو بلایا۔ ان میں کوئی اختلاف نہ ہوا اور بلا تقات بیرائے دی کہ واپس مدیدہ ونا چاہئے اور مشائخ ، قریش کو بلایا۔ ان میں کوئی اختلاف نہ ہوا اور بلا تقات بیرائے دی کہ واپس مدیدہ ونا چاہئے اور مشائخ ، عرب میں ان کو بلایا۔ ان میں کوئی اختلاف نہ ہوا اور بلا تقات بیرائے دی کہ دوا ہو ای کہ کوئی کہ میں اور کوئی کی کوئی کوئی کوئی کریں گے۔ اور میں کہ کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی اختلاف نہ ہوا اور بلا تقات بیرائے جو اس کے جواب ویا کہ اگر کی کہ میں اختیار خود پسند کریں گے۔ وہ کی مسئلہ تقدیر کومثال دے کر سمجھا دیتا ہوں۔ جس روش کو ہم باختیار خود پسند کریں گے۔ وہ کی میں مسئلہ تقدیر کومثال دے کر سمجھا دیتا ہوں۔ جس روش کو ہم باختیار خود پسند کریں گے۔ وہ کی میں میں میں میں کوئی کوئی کی طرف

جارہے ہیں بنلاؤ توسی کہ اگرتم کی میدان ہیں فروکش ہوجس کے ووکنارے ہیں ایک سرسز اور وور اختک جیں بناؤ کو توسی کہ اگر تم کی میدان ہیں فروکش ہوجس کے ووکنارے ہیں ایک سرسز اور توک وہ بنگی تقدیر ہوگا۔ (اگر کوئی فشک کنارہ شرک کر کے سز خطہ اختیار کر بے تو یہ تقدیر کی خالفت نہیں بلکہ حزم واحتیاط اور تقدیر کی موافقت ہے۔) است ہم صفرت عبد الرحمٰن بن عوف جو کہی ضروری کام کے لئے مجل سے خائب شے آپنے اور بیصد یہ سائی کہ جہاں طاعون واقع ہودہاں جاؤنہیں اورا گر تمہارے شہر میں طاعون پڑ جائے تو بھا کوئیں ۔ حضرت عراص خدا بجالات اور مدینہ کوکوئ کیا۔ امام مالک نے بیساری سرگزشت حضرت ابن عبد اللہ بن عامر اور سالم بن عبداللہ سے دوایت کی ہے۔ طاعون مواس سیف بن عمرو کی تحریکی رو سے ۱ اور میں اس کا ظہور ہوا اور عواس عم واسار کا مخفف ہے چونکہ اس طاعون نے لوگوں کو بدحال کردیا تھا اس لئے اس نا مزد ہو ہے۔ کہ

اور کوفہ میں با ثناء ٢٩ ء طاعون فلا ہر ہوئی اور طاعون جارف ٢٥ هائئب ٨٠ ه میں موادر ہوئے اور حافظ ئب ٨٠ ه میں معرودار ہوئے اور حافظ این تجرنے کھا ہے ٢٦ هم میں معرض عام طاعون اپنا کا م کردہ کھی اور ایعرہ میں دوسری بارطاعون تھیلی جو طاعون قدیات کے نام سے نام دھیاراں بوڈ کی اور کی مادوہ ان کے واسط میں رونما ہوئی ان پانچ طاعونوں کی تصریح مدائی نے تاریخ میں ذکر کی ہے علاوہ ان کے ہرز مانہ میں بہت و فعہ طاعون اینارنگ وکھلا چکی ہے۔

طاعونات كاوقنا فوقنا ظهور

 مصروشام د بغداد پراس کا تصرف ر بااور ۴۳۹ هیل بلادتجم ش اس کاشیوع تقااور ۴۵۵ هیش مصر ربتای ڈالی اور ۲۹ سے میں شخراد وشق براس شدور سے ملہ آور موئی کہ یا نچ لا کھ آبادی میں ہے صرف ساژ ھے تین ہزار باتی رہ گئے اور بعدہ ۸۷۷ھٹی عراق اور ۲۰۵ھٹی علاقہ مجاز اور یمن اس کے پنجد میں گرفآرتھا اور ۱۳۳۹ ھے کی طاعون اس قوت سے ظاہر ہوئی کے شرق وغرب سے کوئی ملک کوئی صوبكوئي ضلع كوئي شجراس كے حملہ سے خالی شدر باابن انی مجلسکا بیان ہے كد قريباً نصف عالم يا زياده اس طاعون ميس عالم بقا وكوسدهارا _اور ٢٨ ٧ هيس دشق اورقا مره پراور چرا ٧٧ هيس خاص دشق يراور ٨١١ عصص خاص قامره يرطاعون نے تاخت كى ٧٠ عهداور ٨١٣ هداور ٨١٩ هداور ٨١١ هداور ۸۲۲ ھاور ۸۳۳ ھیں طاعون نے قاہرہ پر چڑھائی کی اور آخری طاعون وسعت کے لحاظ سے لے نظیرتھی بعدہ اہم ۸ھ میں مصرمیں اس مہلک مصیبت نے اپنا اثر وکھلا یا اور ۸۴۹ھ میں یاہ رہیج الا وّل میں لغائت ماہ ذالحجہ طاعون نے وہ یورش ڈالی کہ الا مان الا مان اور ۸۵۳ھ میں طاعون اس زوروشور ے ظاہر جوئی کرروزاند یانچ ہزار آوی نذرموت جوتا تھا اور ۱۲۸ھ میں معروشام کے اندر طاعون نے وہ جارحان جملہ کیا کہ جس کی برداشت مشکل تھی اور تحرر ۵۷۲ھ میں بنواحی مصروشام طاعون نے خلق خداکو پریشان کردیا اور پھر ۸۸۱ھ میں شام ومصر ش اس کا دور ثانیہ موا اور ۹۹ مر میں روم کے اندراس نے اپنا جوش دکھلا یا اور ۹۷ ۸ھ میں بشمر حلب اس بیاری نے اپنے اثر سے طلق اللہ کو عالم جادوانی کا راستہ بتایا اور اورعملداری نصاری میں بہت دفعہ طاعون واقعہ ہوچکی ہے۔ ٣٨٨ء ميں طاعون نے انگلستان پر جارگس دوم کے عبد میں تاخت وتاراج ڈالی شاہ جہاں کے عبد میں بیلا د مندوستان طاعون بری تحق سے واقع موئی۔ ١٣٣٨ء من ایک مملک و بامشرق سے حرکت میں آئی اور فرانس کی مکث آبادی کونیست و نابود کر گئی۔

طاعون كاظهورعلامت بعثت نبينهين

اب جماعت مرزائيه سے سوال ہے كه طاعونات ندكوره ميں جوانبياء مدى موسئے ہيں ان كا بحوالہ تاریخ پیدہ بنا كيں اور اگراس بات سے عاجز رہيں تو پھر تسليم كرنا ہوگا كہ طاعون ني كے ا تکارے ظاہر نیں ہوتی بلکد دنیا میں گذاور بدکاری کا مادہ جب زیادہ ہوجاتا ہے۔ حتی کرحمنات سیئات کے مقابلہ بالکل کم نظر آئے گئی ہے۔ تو خدا تعالیٰ کی طرف سے کونا کوں عذاب نازل مُوتِ بِيَّ - انسا هي اعمالكم احصيها عليكم فمن وجد خير فليحمد الله ومن وجد شرافلا يلومن الانفسه بيجزل دول بكرجب تكحنات بيئات ونياض مماوى الوزن ربیں کوئی عذاب نازل نہیں ہوتا لیکن سیئات جب غالب انوزن موں تو ہرسال خدائے تعالی این قبراور شدت کا رنگ بدل اور مخلوقات کوعبر نتاک واقعات دکھا تا ہے تا کہ وہ سمجھیں اور واپس آئیں۔

مانا کہ اٹکار نمی کونزول عذاب لازم ہے۔ گر نزول عذاب سے وجود نمی اوراس کے الكار براستدلال نبيس موسكا _ كونكدلازم عام كي تحقق سے مزوم خاص كا تحقق ثابت نبيس موتا _ اس بناء پر منطقیوں نے بیقاعدہ تجویز کیا ہے کہ موجبہ کلید کاعکس موجبہ جزئیہ ہوا کرتا ہے اور لکھا ہے دوس مثال كل مسجد يخلع النعل خارجه كأعس كل ما يخلع النعل خارجه فهو مستجد دايست نبيس اس لن كربسااوقات كرجا كمرردهم سالداور شود بالديس بحى با پوش ا تاركر جاتے میں پُرتھیمعکوں کس طرح سیح ہوگا۔البتابعض"ما پنجام النعل خدارجه فهو مسجد "منطبق مصرفول في تاعده كعمام كد"كل باب من ابواب منع يجي في عين كلمته اولامها حرف من حروف الحلق " ليكن تضيم عكوس بصورت كليب بالكل غلط *عِيْنٌ 'ب*اب يحتى في عين كلمته اولا مها حرف من حروف الحلق فهو من ابواب منع "بالكل خلاف واقع باس لئ كه وعلا يعلا باوجود يكمين كلماس كاحروف طل سے ہے۔باب ضرب سے متعمل ہے۔ای قیاس پر قضیہ شرطیک کما''کیان تکذیب النّبی واقعها كمان العذاب نسازلًا "محج بهكيناس كانكس بصورت كليحج نبيس بلكتكس اس كا بموجب قاعده شطق جزئية ثمطية تائي ثقر يبكون اذا كان العذاب نازلا كان تكذيب النّبي واقعاً "اوريه عيدال تضيكم طابل بكر كلما "كان هذا انسانا كان حيوانا" كاعمي "قد يكون اذا كان هذا حيواناكان انسانا"،مستعمل بي كوتكدال زم عام كاوجوو متلز محقق طروم فيس الل ميزان اوراصوليول في كلما بي ثبوت العمام لا يستلزم ثبوت المخساص " (اتقان جلال الدين سيوطي وكتب منطق) اوراعلام الموقعين بمن لكهاب "العام لا يدل الخاص " بناء عليه عذاب جوكاب الكارني اوركاب معصيت الذي عنازل ہوتا ہے ملی الخصوص وجووا در تکذیب نی پرولالت نہیں کرتا۔اس لئے دلیل ناتمام ہے۔

وقوع طاعون کومرزا قادیانی کی تصدیق کے لئے بطورولیل پیش کیا جاتا ہے کین اوّل بیضر دری ہے کہ مرزا قادیانی کی نبوت کو جماعت مرزائیہ قابت کرے بینی مجوات وخوارق اور گزشتہ نبیوں کے بشارات اور آئندہ پیش کوئیاں اوراخلاق فاصلہ اور دیگر شواہد آٹار جو نبوت کے لئے کافی فہوت جیں۔ مرزا قادیانی کی رسالت کی تائید پیش کرے۔ پھر نزدل عذاب کوان کی

عمر "پیمرزا قادیانی کے دعویٰ کابکلی استحصال کررہاہے۔ بمیں مرزا قادیانی کی تحریرات سے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ایسے دعادی چیش کرنے کے عادی جیں جو آنخضر تعلیق کے بالکل معارض اور قرآن وسنت کے مدمقابل ہوں۔

محدث کی وحی دخل شیطانی سے منز وہیں ہوتی

اسس آپ فرہا تے ہیں کہ محدث کی وی دخل شیطانی سے منزہ کی جاتی ہے جو یددوئی نہ صرف اہلست کے عقائد کی خلاف ہے بلکہ جملیا اسلام کے معارض ہے۔ کاب وسنت بیل کوئی المارہ بھی موجود نہیں جو عصرت وی محدثین کا گئیل ہور صحابہ کرام جو حضرت عربی محدثیت کے معترف شیخ کوروائیس و محصرت وی محدثین کا گئیل ہور صحابہ کرام جو حضرت عربی محدثیت کے معترف شیخ کوروائیس کے تقاور دیر محابہ تیج مے قائل تھے۔ آپ جد النے کے معترف نہ شیخ دوسر صحابہ معتدا فی کے قائل تھے۔ آپ جد النے کے معترف نہ شیخ دوسر صحابہ معتدا فی کے قائل تھے۔ آپ جد النے کوئی محرف نہ نہ تا اللہ مالی الماتیا گلات میں کرانما پر مهر مقرد کرنے کی مخالف کر کی مخالف کر کی وی محصوم تھی تو صحابہ پران کا اتبا گلات میں مقرد کرنے کی ممانعت کرتے ہیں اور ایک عورت گوشہ کوئی اجازت دی ہے اورارشاہ کیا ہے: ''وان او دہ مماند کرتے ہیں۔ استعدال ذوج و آتیت ما حداہ ن قد خطارا فلا تاخذوا منه شیئا استعدال ذوج مکان دوج و آتیت ما حداہ ن قد خطارا فلا تاخذوا منه شیئا استعدال ذوج مکان دوج و آتیت ما حداہ ن قد خطارا فلا تاخذوا منه شیئا استعدال ذوج مکان دوج مکان دوج مکان درجوع کرتے ہیں۔ اب ہی کوئی شبہ باتی ہے کہ محدث معصوم الرائے ہیں ہوتا؟

محدث كالفظ منسوخ موكياب

یی وجہ کے کود کا ذکر ایک قر اُقیش رسول اور نی سے مقرون میان کیا گیا ہے الکن بعدازاں اس منسوح کر کے ساقط کردیا گیا چنا نچاب بیافظ آیڈ ' و ما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تعنیٰ القیٰ الشیطان فی امنیته (حجن ۵۰) ''ش موجود نہیں تا کریت قوط اس امر رولیل ہو کر حدث کا تھم نی اور رسول سے متفاوت ہواور جوقوم محدث کو نی اور رسول کے مساوی تھی ہاں کا شہدور ہو: ' وقر و ابن مسعود ولا نبی و لا محدث و عن سعد بن ابر اھیم بن عبدالرحمن بن عوف مثله وزاد فنسخت محدث و عن سعد بن ابر اھیم بن عبدالرحمن بن عوف مثله وزاد فنسخت محدث حاشیه جامع البیان ''یکن این مسعود ہی کے ساتھ محدث کا لفظ نجی پڑھا ہے

لیکن سعد بن اہراہیم بن عبدالرحن بن عوف کا قول ہے کہ بیلفظ منسوخ ہوکر ساقط ہو گیا ہے۔ گویا لفظ ساقط کا حکم الفاظ فہ کورہ سے جدا اور متفاوت ہوگیا ہے اور محدث کی وحی تلمیس شیطانی سے رسول و نبی کی طرح منز نہیں ہوتی۔

جب کوئی لفظ قرآن سے بسیدر شخ ساقط ہوجائے تواس کا تھم تہدیل ہوجاتا ہے جیسے
آست 'فسمن کان منکم مریضاً او علی سفو فعدة من ایام اخر ''میں جنابعات کالفظ
بھی تازل ہوا تھا جس کا بیاثر تھا کہ ہرایک قضاء کندہ صیام علی التر تیب اور متواتر روزی رکھتا تھا۔
لیکن جب بیلفظ ساقط ہوگیا تو قضاء کے تھم میں تبدیلی واقع ہوئی اور کہا گیا: 'ان شاہ فرق وان
شاہ تابع علی هذا القیاس ''جب محدث کالفظ ساقط ہوگیا تواس کی وجی اور الہام کا تھم انہیاء
کی وجی سے بالکل مختلف ہوگیا۔ انہیاء کی وتی تاس شیطانی سے منزہ کردی گئی۔ برخلاف محدث کی اس کی وجی داس کی وجی شیطانی سے منزہ کردی گئی۔ برخلاف محدث

صمن چہارم جماعت مرزائیاس موقع پرآیت وسا کنا معدبین حتی نبعث دسسولا " سے بھی استدال کیا کرتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ زول عذاب بعث نی کی علامت ہے اور بیعادت الله جاری ہے کہ جس وقت دنیا میں کوئی نذیر فلا بر ہواور اس کی اتباع سے قوم مخرف ہوتو خدا اس کی تقدیق اور قوم کی تعبیہ کے لئے عذاب نازل کرتا ہے گرید ہوائے بروئے آیت بالکل محاورات عرب اور قوا عدص فی اور لئویہ کے خلاف ہے کناماضی معلوم کا صیغہ ہو خوا ان تعالیٰ کی گذشتہ عادت کو فلا بر کرتا ہے کہ دباؤ قوم نے نی کا انکار کیا تو خدا نے تازیان عذاب سے آئیس بیدار کیا یا بالکل ان کا استحمال کردیا۔ آئدہ و زمانہ پر انکار کیا قوم ان محمد ابا احد من رجالکم ولکن رسول الله و خاتم النّبيين (احزاب: ۱۶) "آئدہ زمانہ پر حاوی ہے۔ و حالکم ولکن رسول الله و خاتم النّبيين (احزاب: ۱۶) "آئدہ زمانہ پر حاوی ہے۔

لهذا حضورعليه السلام كى بعثت سے بعد كا زمان و ماك نما معذبين حتى نبعث رسبولا "ك ما تحت وافل بيس كيونكم آيت تم نبوة في آئند برزمان كے اتحت وافل بيس كيونكم آيت تم نبوة في آئند برزمان ك لئر انبياء كى بعث مسدودكرد يا ہے لهذا قرآن كى دوسرى آيت خود بهلى آيت كى بہم معنے بتارى ہے كماس كا اثر زمان مقل رسول كريم سے وابسة ہے جماعت مرزائيد جن معنے كى شيداء ہے وہ آيت ختم نبوة سے معارض بيس اور آن خصرت الله بعض المعن الله بعض المعن الله بعض مدن الله بعض اله بعض الله بعض الله بعض ا

فدا کی کتاب کوآپس میں نہ کلراؤلیعن کتاب اللہ کے ایسے معنے بیان کرو کہ دوآ بھوں میں تعارض نہ واقع ہوگر مرزا قادیاتی کوآنخضرت کی پندو تھیجت ہے کیا سروکار وہ تو اپنی غرض کے تالی ہیں۔ خاتم النبیبیین کے معنے

چوتكة آب احزاب مرزا قاديانى كل مقصوداوران كى ساخته عمارت كومساد كرتى تقى اس لئے وہ اس كى تاويل كى كاريس موسئے اور خاتم كو بعظ م قرارد كر آبت كا يہ مطلب سايا كه آخضرت كے بعد كوئى ني نيس ہو سكا _ محر وہى جس كى نبوت پر بوجه اجاع آخضرت كيا يہ مطلب سايا كه تعظرت كريں اور مهر شيت كريں _ محر يقراردا ونصرف اجماع امت كے خلاف ب بكه جمله كلمات طيبات حضور عليه السلام كمنافى ب اور مضروں كاكله مرزا قاديانى كى تجويز كى فى كرتا كلمات طيبات حضور عليه السلام كمنافى ب اور مضروں كاكله مرزا قاديانى كى تجويز كى فى كرتا قبله وحيدن يدنول يفنول عاملا على شريعة محمد الله الله بعض امته " يعنى قبله وحيدن يدنول يفزل عاملا على شريعة محمد الله الله بعض امته " يعنى قرات كر مطابق بيں جو خاتم كوفتى تا پر حت بيں اور جلا لين على الكام كى قرات مقل قدراته بفت قرات كر مطابق بيں جو خاتم كوفتى تا پر حت بيں اور جلا لين على الكام كونوں بكس التاء على مستعمل ب الكام وقد الله به المنبودة وقد النه عامرو بيس خاتم بفتح التاء على الاسم اى اخر هم وقد الآخرون بكسر التاء على الفاعل لانه ختم به النبيين فهو خاتمهم"

اورعلام جم الدين تعلى في بي خاتم على جرودتر أت يعن في وسركوتل كيا ب- اورتكها بي وغيره بي المستود بي المستود بي المستود بي المستود بي المستود بي المستود و المستود بي المستود بي

لكن كلام عرب يس اس وبم كر فع كے لئے استعال ہوتا ب جو كلام سابق سے تاشى

خدا کی کماب کوآلپس میں نہ نگراؤلینی کماب اللہ کے ایسے مصنے بیان کرو کہ دوآ بھوں میں تعارض نہ واقع ہوگر مرزا قادیاتی کوآنخضرت کی پندو قسیحت ہے کیاسروکا روہ توا پی غرض کے تابع ہیں۔ خاتم النبیمین کے مصنے

چونکدآ یت احزاب مرزا قادیانی کول مقصوداوران کی ساخته عارت کوممارکرتی تحی
اس لئے وہ اس کی تاویل کی فکر میں ہوئے اور خاتم کو بعد مہر قراردے کرآیت کا یہ مطلب سایا کہ
آنخضرت کے بعد کوئی نی نہیں ہوسکا۔ مگر وہی جس کی نوت پر بعید اتباع آنخضرت آلی اللہ خد تعد کریں اور مہر شیت کریں۔ مگر رقراردادنصرف اجماع امت کے خلاف ہے بلکہ جملہ
کلمات طیبات حضور علیہ السلام کے منافی ہے اور مفسروں کا کلہ مرزا قادیانی کی تجویز کی فی کرتا
کلمات طیبات حضور علیہ السلام کے منافی ہے اور مفسروں کا کلہ مرزا قادیانی کی تجویز کی فی کرتا
ہ حدارک النو یل میں کھا ہے: 'الی آخر هم لا ینب احد بعد و عیسی ممن نبی
قبل و حیدن یدنزل ینزل عاملا علی شریعة محمد شین کا کانه بعض امته ''یعنی
قبل و حیدن یدنزل ینزل عاملا علی شریعة محمد شین موسی ہوگئی۔ یہ می عاصم کی
قرائت کے مطابق ہیں جو خاتم کوفتی تا پڑھتے ہیں اور جالین میں کھا ہے: ''و فسی قرائه بفتح
قرائت کے مطابق ہیں جو خاتم کوفتی تا پڑھتے ہیں اور جالین میں کھا ہے: ''و فسی قرائه بفتح
ہیں ما یہ ختم به الشی لین جوسب ہے آخری کیا ہم ہواورا سم آلہ فاعل کوزن پر یکی
مستعمل ہے اس کی دوسری مثال افظ عالم ہے: ''ختم اللہ به النبوق و قورہ ابن عامرو
عداصم خاتم بفتح التاء علی الاسم ای اخر هم و قرہ الآخرون بکسر التاء علی
الفاعل لانه ختم به النبیدین فهو خاتمهم''

اورعلامہ عجم الدین معی نے بھی خاتم میں ہردوقر اُت یعنی فرق و کر کونقل کیا ہے۔ اور لکھا ہے '' و غیسرہ بسکسر التاء بمعنے الطابع و فاعل الختم و تقویه قر أة ابن مسعود و تكن نبيا ختم النبيين ''اگر خاتم بمعنے مہر ہے تو محيفہ کسل ہونے كے بعد آخر میں مہر جبت کی جاتم ہے کہ اب كوئی چيز واخل جاتی ہے کہ کہ کی دلیل ہو تھیلی کا منہ بند كر كے اس پر مہر جبت كی بات ہے كہ اب كوئی چيز واخل خارج نہيں ہو كئى تو اندر بی حالت بھی بدلفظ اختمام نبوت كی صریح ولیل ہے۔ محر مرز اقاد يانی نے جوم معنے ذكر كئے ہيں وہ بنجا بی محاورات كوئوظ ركھتے ہوئے تحرير كرد يے ہيں۔ اگر اجت عربيكي احداد علي تو اس غلطی ميں گرفار ند ہوتے۔ اور خاتم النبيين كے اسے معنے بيان ندكرتے جوقر ह فرق كی الف اور قر ة كسركي دومرئ ش كے معارض ہيں۔

لکن کام عرب میں اس وہم کے رقع کے لئے استعال ہوتا ہے جو کام سابق سے ناشی

ہولیتن محسطات کی نسبت قوم کو بیوہم تھا کہ زیدان کا بیٹا ہے تو خدانے پہلے اس کی نعی کی اس نعی کے ضمن ميں ايك و دسراوہم بيدا ہوتا تھا كہ مسال كو خدائے تعالى نے نعت اولا دنريند سے محروم كرويا تو خدانے اس وہم کواس طرح رفع کیا کہ قعت ہے محروم نہیں کیا۔ بلکہ آپ کی ذات پر انعام کو تعمل کیاہے کہ آئندہ کے لئے باب نبوت مسدود کرویا جائے۔اب آمخضرت کی حکومت روحانی تاابد قَائمُ رئيكى اوريديز الفضل بارشادي: "أن فنصله كان عليك كبيرا" أكراولا وزيد آپ کی موجود ہوتی توختم نبوت کا کمال آپ کوحاصل نہ ہوتا۔علامہ خازن نے لباب الباویل میں كما ع: "ختم الله به النبوة فلا نبوة بعده أي ولا معه قال ابن عباس يريد لو لم اختم به النّبيين لجعلت له ابنايكون بعده نبياوعنه قال ان الله لما حكم أن لا نبي بعده لم يعطه ولداً ذكراً يصيرا رجلا وكان الله بكل شيء عليما اى دخلٍ في علمه أنه لا نبى بعده "يتى خداف حضرت كى وات يربوت كوتم کردیاہے۔آپ اللہ کے زمانہ میں اور نیز آپ کے زمانہ کے بعد کوئی پنجبرنہ ہوگا۔حفرت ابن عباس كا قول ب كدا كريس نبوت كونتم نه كرتا تو أنخضرت الله كالح لئے اولا دريد ديتا جوآب كے چیچے بغیر ہوتی اورایک روایت میں **بو**ں آیا ہے کہ خداجب تبطعی فیصلہ کرچکا کرحضو طاقطہ کے بعد نبوت ختم ہے تو آپ اللہ کوالی اولاد نرید نہ بخش جو بالغ ہوکر منعب نبوت برمتاز ہونے کے قابل مواور بدبات خدا كفلم مي بمل ي حثال تقى كدآب ك بعدكوكى في ندموكا عدام سليمان في من من تحريفرايات: "لانه لوبقى له ابن بالغ بعده لكان اللائق به ان يكون نبيا بعده فلا يكون هو خاتم النّبيين (زاده) واورد في الكشف منم الملازمة اذكثير من اولاد الانبياء لم يكونوا انبياء فانه اعلم حيث يجعل رسالته واجاب الشهاب عن ذلك بقوله الملازمة ليست على اللزوم العقلى والقياس المنطق بل على مقتضى الحكمة الالهية وهي أن الله أكرم بعض الرسل يجعل اولادهم انبياء كالخليل ونبينا اكرمهم وافضلهم فلوعاش اولاده اقتضى تشريف الله له جعلهم انبياه علين الركوكي آب كابالغ لركاز عمارتاتو لائن تھا کہ وہ آپ کے بعد منصب نبوت برممتاز ہوتا کیکن علامہ نے کشف میں کہا ہے کہ ہیہ ملازمت ممنوع ہے بہت انبیاء ایسے گزرے ہیں جن کی اولاد پیغیرنہیں اگر حضرت کی اولاو نبی نہ ہوتی تو کوئی محذور لازم نہ ؟ تا تھا۔علامہ شہاب نے جواب دیا کہ ملازمت لزوم عقلی اور قیاس منطقی کے لحاظ سے مرافہیں بلکہ حکمت الہیری اقتاضار تھا کہ خدانے بعض انبیاء کو پیٹرف بخشاہے کہ ان کی اولادکونیوت سے سرفراز فرمایا۔ چنا نچے حضرت ابراہیم کی اولاد نہی تھی اور ہمارے سیدالرسل سب
سے بزرگتر ہیں۔ بیتشریف مقتضی تھی کہ آپ کی اولاد کونیوت سے عہدہ پر فائز کیا جاوے اوراس
فضیلت میں بھی آپ کا دست بالاتر ہے۔ لیکن چوکھ نبوت کا خاتمہ ہو چکا تھا۔ اس لئے کوئی اولاد
خرید آپ کی زندہ ندری اورائی مضمون کو دوسری حدیث جو متقد مین نے تھی کے ہوا کرتی ہے لی
عاش ابراھیم لکان صدیقا نبیا اگر ابراہیم زندہ درہا تو نی صدیق ہوتا۔ لیکن چونکہ باب
نبوت حضرت کے بعد مسدود ہو چکا ہے۔ اس لئے دو زندہ ندر ہا۔

ادرامام نو دی نے اس روایت کے متعلق بیرائے ظاہر کی ہے باطل د جسار ہ علی الغیب باورابن عبدالبرن تقيد مديث من حسب ويل الفاظ استعال كيم بين "لا ادرى ماهدا فقد ولد نوح غير نبي "لين من بيل جاناب حديث كل وعيت كى سركونك ملازمت باطل بحصرت أوح عليه السلام كابيناني ندفها كيكن حضرت حافظ ابن جمرف ودنول مشائخ ك قول يراعر اض كيام: "هو عجيب من النووى مع ورده عن ثلاثه من الصحابة وكانه لم يظهر لهتاويله فان الشرطيه لا تستلزم الوقوع ولا يظن بالصحابى الهجوم على مثله "ليني نووي كامسلك عجيب ب- بيمروايت تين صحابه ب ثابت ہوئے ہیں امام نوی براصل تاویل حدیث کی خفی رہی اس لئے وہ حدیث کومطعون کرنے برمجبور ہوئے مطلب بالكل ظاہر ہے۔شرطیت اور وقوع ش حلاز منہیں۔اس لئے معنے بیہوں مے۔اگر ابراہیم زنده رہتاتو تی ہوتا لیکن نبوت حضور کے بعد مسدود ہے اس لئے صاحبز ادہ ند کورزندہ ندر ہاادر ب ممکن نہیں کہ صحابی ازخود کوئی روایت تراش لے۔ (تذکرہ محمه طاہر) اور (فوائد مجموعہ شوکانی) اس مقام برناظرين كوخيال موكا كبعض روايات من ختم نبوت كماته الا ان يشاء الله كي قيد موجود ہے۔ جوسلسل فیض الی کوتا دوام جاری رکنے کی موتیدے جیسے طبری نے اس استثناء کوذکر كرك كهاب كهاستثناء كامورد حفرت عيلى عليه السلام كى ذات باوربس ليكن علامة محط البرف تذكره ش كماب: "وطعن فيه المحققون قيل هو من محمد بن مسعود الشامي مصلوب على الزندقة وان صحت التاويل لعيسى عليه السلام اذا الاجماع على أنه خاتم الأنبياه وأية الأحزاب وهو ماكان محمدابا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النّبيين وكان الله بكِل شيء عليما نص فيه وما ذكر القاضي من تبجويز الاحتمال في الفاظ الضعف وما ذكر الغزالي في الاقتصاد فالحاد دو تطرق خبيث في عقيدة المسلمين فالخدر الحذران تراه وليس كلام الغزالي يوهمه وانما رماه حسياته ولذ قداء عليه ابن عطية وفي جامع الصحاح روى محمد بن سعيد الشامي العصلوب عن انس رفعه انا خاتم النبيين ولا نبى بعدى الا ان يشاء الله فزاد الاستثناء لما كان يدعوا اليه من الالحادوا الزندقه"

یعی محققین نے استفائی قرہ پر طعن کیا ہے کہ یے جو بن مسعود شامی کی ساخت ہے جو زند یقی کے باعث نذرصلیب ہوا۔ اگر چاس کی سے تاویل بھی ہو کتی ہے۔ کہ استفاء کا مصداق کی بن مریم علیہ السلام کی ذات اطہر ہے اور کوئی نبی آخضرت کا لیے کہ بعد نبوت جدیدہ سے متاز نہیں ہو سکتا کیونکہ رسالت آب مقالیہ کے خاتم النبیین ہونے پر امت کا اجماع ہے اور آبت اللازاب ختم نبوت پر صریح نص ہے اور جو قاضی نے اجراء نبوت کا اختال کر ورالفاظ میں بیان کیا ہے۔ یا غزائی نے اقتصاو میں ذکر کیا ہے وہ الحاد ہے اور اسلامیے عقائد میں ایک خبیث راہ تکائی گئ ہے۔ یا غزائی نے اقتصاو میں ذکر کیا ہے وہ الحاد ہے اور اسلامیے عقائد میں ایک خبیث راہ تکائی الک فرائی کے کلام سے بیشائیہ پیدائیس ہوتا اسے حض حاسدین نے الزام دیا ہے اور ابن عطیہ نے خرائی کے کلام سے بیشائیہ پیدائیس ہوتا اسے حض حاسدین نے الزام دیا ہے اور ابن عطیہ نے اس پر دل کھول کر کلام کی ہے اور جامع الصحاح میں نہ کور ہے کی جمیر بن سعید شامی نے حضرت الس سے سیروایت ذکر کی ہے: ''انسا خسات م السنہ بیدن و لا ذبی بعدی الا ان پیشاء الله ''اور سے بیشروایت ذکر کی ہے: ''انسا خسات م السنہ بیدن و لا ذبی بعدی الا ان پیشاء الله ''اور استفاء بی فتر وہ دیا تھا۔

۔ حدیث کا دعویٰ ہے کہ نبوت ختم ہو چکی ہے۔

حديث اوّل

بخارى اورسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ حضور نے ارشادفر مایا:''کسانست بنوا اسسرائیل تسوسهم الانبیاء کلما هلك نبی خلفه نبی وانه لا نبی بعدی وسیسكون خلفاء فیسكثرون قال فساتامرنا قال فوابیعة الاوّل فاالاول فاعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعلهم''

(بغاری شریف ج اص ۱۳۹، مسلم شریف ج ۲۳ (۱۲۲)

در آن او در ان ای اس کا کا این انبیاء حکمرانی کرتے تھے ایک نبی وفات پاتا تو دوسرا نبی اس کا چانشین بنتا میرے بعد کوئی بیٹیبر نہ ہوگا۔ خلفاء بھڑت ہوں گے راوی نے دریافت کیا کہ ہمیں خلفاء کے متعلق کیا تھم ہے۔آپ نے فرمایا کہ جوخلفیہ اولا بیعت لے چکا ہے۔اس کے عہد بیعت کو پورا کر واس طرح نمبر وارسلسلہ نہ ایر کا ربندر ہواوران کے حقوق برابر اوا کرو۔خدا تعالی خلفاء کو

رعیت کے حقوق کی نسبت خود باز پرس کرے گا۔اپنے حقوق کی کی ویٹیشی کا چنداں خیال نہ کرو۔ ﴾

مسلم في مسلم في مسلم من من من من من من من الانبياء بست. اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لى الغنائم وجعلت لى الارض مسجد او طهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بى النبييون (مسلم شريف ١٩٥٥)،

دوسرے انبیاء پر جیجے تچہ وجوہ سے فضیلت حاصل ہے جھے خدانے جامع کلمات عطا کئے ہیں کہ مختفر عبارت بے شار مقاصد پر حادی ہوتی ہے اور ایک ماہ کی میرہ تک دیمن میرے رعب ہے لزتے ہیں۔ یہ خدا کی میری ساتھ المداد ہے اور غیمت کا مال سابقہ امتوں کے لئے حال نہ تھا کیونکہ ان کی دعوت آیا ہوتی ساتھ المداد ہے اور غیمت کا مال سابقہ امتوں کے لئے حال نہ تھا کیونکہ ان کی دعوت آیا ہوتی الازم تھا اور یہ کسی طرح واجب نہ تھا کہ فوجی کا وقتہ الرہونا لازم تھا اور یہ کسی طرح واجب نہ تھا کہ فوجی کا رکن اماکن بعیدہ اور بلاد شامعہ سے نان وخورش اور ضروری نفقہ حاصل کرنے کے لئے ملک عرب میں واپس جا کیں۔ اس لئے آسانی کی خاطر خدانے ایساتھ میں دیا جواس امت کے مناسب عال میں اور نہ المن غیمت کے مناسب حال تھا اور مال غیمت کو ان کے واسطے حال کیا گیا۔ پہلی امتوں پر لازم تھا کہ وہ سوائے اپنی معبد کے کسی دوسری جگہ نماز ادانہ کریں اور وضوء ان کے لئے بہر حال شرط تھا کین بیرے لئے خدا نے دو سے دیکر میں اور نہیوں کا سلسلہ میری دیم بھی ہا گیا۔ عالم ملائکہ اور جن اور انسان میری دعوت میں شامل ہیں اور نہیوں کا سلسلہ میری دیم ہوگیا ہے۔ عالم ملائکہ اور جن اور انسان میری دعوت میں شامل ہیں اور نہیوں کا سلسلہ میری داخت ہوگیا ہے۔

حديث سوم

مسلم في روايت كيا كرمعرت ايوموكا اشعرى في جناب مروركا كاستهاف كابيان السلطر فقل الما محمد وانا المعمد وانا المحمد وانا المحمد

(مسلم شریف جس ۲۷۱) پینی آنخضرت میلید جارے سامنے اپنے چندا ساء بیان فرماتے تھے یعنی میں مجمہ ہول اور میرا دوسرا نام احمر بھی ہے اور تیسرا نام مقعی اور چوتھا نام ماتی یعنی کفروشرک اور صلالت کا تا بود کرنے والا ہوں اور میں نبی رحمت اور نبی تو بھی ہوں۔ کہ ہیے چھرنام مجمے عطا ہوئے ہیں۔علامہ

مديث جہارم

ترفری اورسلم نے جیری مطعم سے مرفوعاً روایت کیا ہے: ''ان لسی اسسماہ انسا محمد و انسا احمد و انسا المعامی الذی یمحوا الله بی الکفر و انسا الحاشر الذی یحصد ر النساس علی قدمی و انسا العاقب و العاقب الذی لیس بعدہ نبی (ترفری شریف ج می ااا اسلم شریف ج می ادام میں شریف ج می اور اجر بھی اور مرب کی نام میں شریف کی مور اور اجر بھی اور ماتی میرانام ہے خدارو کے زمین سے میرے قریع کفر کو ناپووکرے گا۔ سب سے پہلے میرانام ہوگا لوگ میر سے بعد و تی ندہ وگا۔ مقلی کے اس لئے میرانام حاشر ہوا اور عاقب بھی میرانام ہے کوئلہ میر سے بعد کوئی نی ندہ وگا۔ مقلی کی طرح پر لفظ بھی ہے جا حاشیہ اور تا ویل سے منزہ ہے۔ حدیث بی خیم

ترفى في حضرت على سروايت كياب "واذ التفت التيقت معاً بين كتفيه خاتم النبوة وهو خاتم النبيين "المعنى تخضرت كامركرد يكنايرى سرعت على من اتا تفارآ ب كثان مرارك برمير نبوت كانثان موجود قااورا ب خاتم النبيين تقد

حديث ششم

بغوى نے عرباض بن ساربي اوراحم نے ابوالمم سے روایت كيا ہے كه حضوت الله المندل في طينة في الله مكتبوب خداتم المنديدن و ان ادم لمنجدل في طينة (السحدد من "بين ميں خداكم بال اس وقت بحى خاتم النبيين لكما بواقا كه بكر آوم عليه السلام المن تغير مين لين موت تھے۔

البي تغير مين لين موت تھے۔

و بفتر من المن موت تھے۔

حطرت جابر نه تعضرت بسفق کیا ہے: 'انا قائد الموسلین و لا خخر و انا اول شافع و مشفع و لا خسر رواہ الدارمی ''بینی شرملوں کا پیشتر وہوں۔اور چھے اس پرکوئی تازئیس اور ش خاتم النیسین ہول اور کچھ کچھ غرورئیس اور ش شخیج اول مستجاب

الشفاعت ہوںاور <u>مجھے کو</u>ئی فخرنہیں۔ م

مديث بشتم

اور بخاری اور مسلم نے حضرت او بال سے یول تل کیا ہے کہ انتخفرت اللہ کا ارشاد ہے: ''سیکون فی امتی کذابون ثلاثون کلهم میزعم انه نبی وانا خاتم النبیین لا نبی بعدی ''ینی میری امت بی تمی جموئے مرگ طام مول کے ہرایک کا بیزیم ہوگا کہ ش پنجم ہول اور میں خاتم النبیین ہول میرے بعدسلسلہ نبوت تم ہے۔

حديثنم

اور بخاری دسلم نے حضرت الا بہریدہ سوائے کیا ہے کہ جناب سرور کا تات کیا ہے کہ جناب سرور کا تات کیا ہے کہ بناب سرور کا تات کیا ہے کہ بناب سرور کا تات کیا ہے نے فربایا: "مشلی ومثل الا نبیاہ قبلی کمثل قصر احسن بنیانه ترك منه موضع لبنة فطاف به النظار یتعجبون من حسن بنیانه الا موضع تلك اللبنة فكنت النا سددت موضع اللبنة ختم ہی البنیان وختم ہی الرسل وفی روایة فانا اللبنة وانیا خاتم النبیین "بیخی مرااور نبول کا حال ایک کل نے بست رکھتا ہے جس کی عمارت خوب چی طرح پرتار کی گئی گرایک این کا رفند باقی تھا۔ تماشائی جود کھنے آتے تھے قوائی خوب وضع عمارت دکھ کر متجب ہوتے تی گرایک این کا فرق کی کو بی پردھبد در در باللہ تھا میری ذات پر ہوچکا تھا میری ذات پر ہوچکا چونکہ یہاں ایک شائب پیدا ہوتا تھا کہ رسول صاحب تاب نی کو کہتے ہیں اس لئے روایت بنا کا فشاہ کہ ترشی رسالت تم ہو چی کی سلمائنوت جاری ہے۔ اس لئے دومری روایت میں سے فشاہ کہ ترشی میں رسالت تی میں سلمائنوت جاری ہے۔ اس لئے دومری روایت میں سوائا فاوارد ہیں جواس شیرے برخم ہو چی ہے میرے بعد کوئی نی نہ ہوگا۔ یعنی غیر ترشی می نوت بھی کی این بعد ہوں اور نوت جی پرخم ہو چی ہے میرے بعد کوئی نی نہ ہوگا۔ یعنی غیر ترشی می نوت بھی کی این بعد ہوں اور نوت جی پرخم ہو چی ہے میرے بعد کوئی نی نہ ہوگا۔ یعنی غیر ترشی می نوت بھی نوت بھی کی این بدول اور نوت بھی پرخم ہو چی ہے میرے بعد کوئی نی نہ ہوگا۔ یعنی غیر ترشی می نوت بھی کی این بدول اور نوت جمی پرخم ہو چی ہے میرے بعد کوئی نی نہ ہوگا۔ یعنی غیر ترشی میں نوت بھی

الجيل متى كى بشارت

۔ درحقیقت بیدروایت صدرایک دعویٰ پرمضمن ہے کہ انجیل متی باب۲۱ کی پیش گوئی متاللہ

آنخضرت الله پرچسان مول ہے۔

''جس پھر کومعماروں نے روکیا وہی کونے کے سرکا پھر ہوگیا۔ بیضداو تدکی طرف سے ہوا اور ہماری نظروں میں بجیب ہے اس لئے میں تم ہے کہتا ہوں کہ خدا کی بادشاہت تم سے لے لی جائے گی اور اس کو جواس کے پہلے لائی جائے گی اور جواس پھر پر گرے گا اس کے کلزے کلئے۔ موجا میں مجھر جس پروہ کرے گا اسے پیس ڈالے گا۔''

ا فیل کی عبارت حسب ذیل اقتباسات برمشتل ہے۔ باب ۲۱ آیت ۴۲ لغایت ۴۳ اقتباس اوّل

ا...... پھر سے مراد حضور سرور کا نتات کی ذات اطهر ہے کیونکد آپ مضبوط اور پائیدار ہوئے میں اس کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں جنتی کا قول ہے۔

انا صخرة الوادى اذا ما زوحمت

واذا نطقت فانني الجوزاء

بھر کا قاعدہ ہے کہ دوسری چیز کولوڑ ڈالٹا ہے اور خود شکستہ نبیں ہوتا ای طرح حضور دوسری سلطنق کو پامال کردیں گے۔ مگر آپ کی سلطنت کو تا ابدز وال ندہوگا۔

دانیال باب میں اس کی تشریح موجود ہے۔

اور کیل ڈالے کی اور جو کہ تونے و یکھا کہ اس کے پاؤل اور انگلیاں کہ تو کہ ہار کی مٹی اور کہ تو ہے کہ کہ کی تعین سواس سلطنت میں تفرقہ ہوگا گرجیہا کہ تو نے دیکھا کہ اس میں لوہا گارے ہے ملا ہوا تھا سولو ہے کی تو اناتی اس میں ہوگی اور جیسا کہ پاؤل کی انگلیاں کی لوہے گا اور کہ تھی کی تعین سو دہ سلطنت کچھ تو کی کہ تو تھی ہوگی۔ اور جیسا تو نے دیکھا کہ لوہ گا اور ہے گا اور ہے تھی ہوگی۔ اور جیسا تو نے دیکھا کہ لوہ گا اور ہے گا اور ہو باہم میل نہ کو انسان کی نسل سے ملائیں میں کہ تیں جیسے کو انسان کی نسل سے ملائیں میں تھیے لوہ می ہی میل نہیں کھا تا تیساوے باہم میل نہ نہ ہوگی اور وہ سلطنت دوسری قوم کے قصر میں نہ پڑے گی وہ ان سے مملکتوں کو گئر نے تکڑے اور نہ بہت کی اور وہ سلطنت دوسری قوم کے قصر میں نہ پڑے گی وہ ان سے مملکتوں کو گئر نے گئرے اور نہوں کو کہا تھے ہوئے گئی اور تا ہے اور می کا اور اس نے لو ہا اور تا ہے اور می کی اور چا تھی اور سے کو کہا تھے کا دور ہوئے کہا تھے کا دور ہوئے کہا تھی ہوئے گئی اور ہوئے کہا تھی ہوئے کہا ہوئے کہا ہوئے کہا ہوئے کہا تھی ہوئے کہا تھی ہوئے کہا تھی ہوئے کہا ہوئے کہ کو دو ہوئے دالی خارس کی تعین ہوئے کہا ہوئے کہا تھی ہوئے کہا تھی ہوئے کہا ہوئے

اقتباس دوئم

۲..... آخضرت کی رسالت پر بہود دفسار کی تاخق ہوئے۔ گویا اس پھر کو تا پہند کیا اور رو کیا۔ گویا اپند کیا اور رو کیا۔ گرفت کی عمارت میں کونے کیا۔ گرفت کیا۔ گرفت کیا۔ گرفت میں کونے کے سرے پراسے نصب کیا۔ اس پھر کے گئے سے عمارت کمل ہوگی اور کوئی رختہ ہاتی ندر ہا جہال کی دوسرے پھر کے گئے کی امید ہو۔ گویا آخری پھر بھی تھا جو عمارت میں مرکوز ہوچکا۔ پیلطیف تشبید فلاہر کرتی ہے کہ آخضرت آخر الا نمیاء ہیں آپ کے بعد کوئی نی نہوگا۔

اقتباس سوئم

سسس بیفداوند کی طرف سے موااور ہماری نظروں میں عجیب تعجب کی بات بیتی کہ نبوت اور رسالت نی اسرائل کے گر اند سے جین کی گئ اور خاندان اساعیل کودی گئ جن میں بھی کوئی ہی پیدانہ ہوا تھا۔ اس اخیاز سے محروم پیدانہ ہوا تھا۔ اس اخیاز سے خروم ہونا اور ایک احجنی خاندان کا مشرف بہنوت ہوجانا ایک انوکی اور عجیب بات ہے مگر بیضا وند کی طرف سے ہوا۔ الله اعلم حیث یجعل رسالته چنائج آئدہ فقر واس مطلب پر روشی ڈال کا طرف سے ہوا۔ الله اعلم حیث یجعل رسالته چنائج آئدہ فقر واس مطلب پر روشی ڈال

ے کہ خداکی بادشاہت تم سے لے لی جائےگی اوراس تو م کو جواس کے پہل لائے دی جائےگ۔ یمی وجہ ہے کہ یہودکوا پنے خاندان سے نبوت کا سلب ہونا اورا ساعیل کے خاندان عی خفل ہونا ہرا معلوم ہوا اور وہ غیرت اور حمدکی نگا ہیں ہم بحرکر و کیھتے تھے ارشاد خداوندی ہے۔'' ام یحسدون المنساس عسلی مسا اتساہم الله من فضله فقد التینا ال ابر اھیم الکتاب والحکمة والتیناهم ملکا عظیما''

اورآج کا دن وہ ون ہے جو کتاب استثناء باب ۳۲ کی بشارت ظبور میں آئی اس لئے کہ اس کے بیٹوں اور اس کی بیٹیوں نے اسے فصد دلایا اور اس کے بیٹوں اور اس کی بیٹیوں نے اسے فصد دلایا اور اس کے کہ وہ کے نسل ہیں ایسے لڑ کے جن چمپاؤں گا۔ تاکہ میں دیکھوں کہ ان کا انجام کیا ہوگا۔ اس لئے کہ وہ کے نسل ہیں ایسے لڑ کے جن میں امازت نہیں۔ انہوں نے اس کے سب سے جو خدا نے جھے غیرت دلائی اور اپنی وا مینات باتوں سے جھے غصد دلایا سو میں مجمی آئیس اس سے جو گروہ نہیں غیرت میں ڈالوں گا اور ایک بے عشل تو م سے انہیں خوا کہ وہ نہیں خوا کہ کا در ایک ہے عشل تو م

بِ عَلَى قُوم بَ عَرب كَا كَيْ قُوم مِ او بِ عِيمَ آلُ ارْتَاو بَ " هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم أياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين "

عيسائيوں كا دعوىٰ اوراس كا ابطال

یہ بٹارت جس کا حوالہ الجیل متی بیں دیا گیا ہے۔ کتاب یعیاہ باب ۱۲۸ ہ انوذ ہے اور حضور کو آخرال نبیاہ البت کرتی ہے۔ عیسائی مدی ہیں کہ یہ بیٹی گوئی حضرت سے کی ذات پر شطبت ہے۔ لیکن بٹارت کے الفاظ اس کا الکار کرتے ہیں۔ حضرت سے خاندان بنی اسرائیل میں سے بیش گوئی میں بیان بٹیس کی تکداس خاندان میں سلسلہ نبوت جاری تھا اور پیش گوئی میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں کہ بادشا ہت ہے لی جائے گی۔ اور دو مری قوم کودی جائے گی حضرت سے کی حضرت سے کی دات میں پیائیس جا تا کہ جوال پھر پر جا اس کی کھڑے ہوجا کی مصرت سے کی ذات میں پیائیس جا تا کہ جوال پھر پر سے اور نیز بٹارت کے آخری الفاظ کا مفہوم حضرت سے کی ذات میں پیائیس جا تا کہ جوال پھر پر کم کے گا اس کی کھڑے میں قدم نمیس کے محرج سے بودہ گرے گا اسے چیں ذالے گا کہ کوئکہ حضرت میں نے میدان بنگ میں قدم نمیس کھا اور نہ کی مخالف قوم پر حملہ کیا ہے اور بخیال عبدائیوں کے میبود نے انہیں گرفتار کر کے صلیب پر لاکا کرفل کردیا جو بالکل الفاظ مندرجہ کے متفاد عبدائیوں کے میبود کی بیا تیوں کے میبود کی خالت میں ہے کہ جو اس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود عبدائیوں کے میبود کی خالت میں ہے کہ جو اس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود عبدائیوں کے دور کو کا طبور آپ کی ذات میں ہے کہ جو اس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود ہے۔ ان کا خور کو کا کو کور آپ کی ذات میں ہے کہ جو اس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود ہے۔

ہوجائے گا اور شددوسری جزو کا شمیر آپی ذات میں ہے گر حضرت کی ذات میں اس صفت کا ظہور بدرج اتم پایا جاتا ہے کہ جس قوم پر آپ نے حملہ کیا وہ تباہ ہوئی اور جس قوم نے آپ پر حملہ کیا وہ پچناچے رہوئی۔

حديث وجم

سیرعلامد نے ترجمان القرآن میں ایک روایت کو ذکر کیا ہے جو کہلی روایتوں کی موئید ہے یعنی آنخضرت نے فرمایا: ''انسا خساتم الف نبی او اکثر '' یعنی میں ہزار نبی بلکساس سے مجمی زیادہ تعداد کا خاتم ہوں۔

حديث يازوهم

حضرت عائش صديقة كاقول ب: "قولوا خاتم النّبيين ولا تقولوا لا نبى بعده " يتن تم كويكم نالازم بكرة تخضرت كى ذات پرنبوت تم موچك ب اورجد يرنبوت كى كو مرحمت نبيس موكتى حضرت عيى عليه السلام افي سابقه نبوت پر جوان كو تخضرت سے چوصد سال قمل حطاب و كل سابق الدار مول كے البذابي مت كوك لا نبى بعده .

خاتم کے معنی پر مختصر بحث

www.besturdubooks.wordpress.com

کی تا ئیرکی ہےاورتغیرمعالم میں معرت ابن عباس سے مروی ہے:'' پیفسسرہ سا بعدہ و ھو قوله اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا "يعن الوعاكم معن العدك عملات بيان كرت بين اوروه حسب ويل بن "اذا مسه الشر جزوعا" بباس وتكلف كَيْحِي بَرْعُ وفزعٌ كُرَتابِ " واذامسه الخيد منوعا "جب فداس يُفْسُل كري وادام حوّق من بكل سے كام ليتا ہے۔

بلوع كي تفسير

اورعلامة عجم الدين معى في مدارك من محمد بن عبداللد بن طام ركا قول تقل كيا ب كرآب نے حصرت تعلب سے بلوعا کی تغییر دریافت کی تو تعلب نے جواب دیا۔ کہ خدا تعالی نے اپنے كلمات ميں اس لفظ كے معنے بيان كرديئے جي اور خدا كي تغيير ہے واضح تر كو في تغيير نبيس: " هـ و الـذي اذا ناله شراطهر شدة الجزع واذا ناله خير بخل به ومنعه الناس وهذا طبعه وهو ما مور بمخالفة طبعه وموافقة شرعه انتهى "الوعاكمعن العدش ندكور بين يعنى جس كوصدمه پنچياتو سخت بزع وفزع كااظباركر ب اور جي كوكي انعام مطاتو يكل ہے کام لے اور لوگوں کے ساتھ احسان کرنا چھوڑ دے بیاس کی ذاتی طبیعت ہے جس کی مخالفت اورشرع كىموافقت كالسي خداني حكم دياب

خلود کی تفسیر

خلود سےمرادابیادوام ہےجس کے بعدموت شہو بخاری کی روایت بل جو حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعا مردی بے خلود کی تغییر مابعد کے جملہ میں اسخضرت نے بیان کی ہے اور کہا ہے: "يا اهل الجنة خلود فلا موت وياأهل النار خلود فلاموت اخرجه الشيخان عن ابی سعید مرفوعا'

مخفرالماني ش محى اسطرزى مثال موجود ب: "واما وضعه فلكونه مبيناً له كناشفا عن معناه كقولك الجسم الطويل العريض العميق يحتاج الى فراغ ما يشغله فان هذه الاوصاف مما يوضح الجسم ويقع تعريفاً له ونحوه في الكشف قوله"

المعي كےمعنے

"الا لمعى الذي يظن بك الظن لكان قدراي وقد سمعا فالا لمعي

معناه النكى المتوقد والوصف بعده معا يكشف معناه ويوضحه (م ٢٨) " ليني مفت كاهد موصوف كي وضاحت كرتى بهادراس كمت بيان كرتى به جيسة فتره البسم السطويل العريض العميق مي اوصاف الاهيم كي لئي بمولة تعريف واقع بوس بي اور جم كم منى كي توضيح كرت بي اوراس طرح كايد هم به جس مي أمعى كي تقريح بابعد كاجملة "كمان قدراى وقد سمعا "بيان كرتا بهاس في برخاتم انتيين كي توضيح بابعد كم جمله ك ذريد عمل من آئى به مورزا قادياني كابداكرده احتال بالكل بلادل به

حديث دواز وہم

"نكر الرشاطى فى اقتباس الانوار عن عمر بن الخطاب انه قال فى كلام بكى بهى النبى عَبَالله فقال بابى انت وامى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله ان بعثك اخر الانبياه ونكرك فى اولهم فقال واذاخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الاية (فاءات مي الانهيان النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الاية (فاءات مي المراحي الله المراحي المراحي الله المراحي الله المراحي الله المراحي الله المراحي الله المراحي الله المراحية ا

حديث سيزدهم

"قال قتاده أن النبى مَلَيَّتُ قال كنت أول الأنبياء في الخلق وأخرهم في البعث وأخرهم في البعث وأخرهم في البعث (دهام ٢٣٠) وحرت قاده في البعث البعث البعث المادة والمادة والمادة

اجماع امت بتارہا ہے کہ بوت ختم ہو چکی ہے۔ مری نبوت آنخ ضرت اللہ کے بعد خارج از اسلام ہے نبوت کی بیں قاضی عیاض رحت اللہ علیہ نے شفاء علی قریز رایا ہے:"وکذالك من اوحی نبوة احد مع نبینا تالیہ وبعدہ كالعيسوية من اليهود القائلين بتخصيص رسالته الى العرب وكالضرمية الاقاتلين بتواتر الرسل وكلكثر الرافضة القاتلين بمشاركت على في الرسالة للنبي عُنِيه وبعده وكذالك كل امام عند هئولاء يعقوم مقامه في النبوة والحجة وكالبزينية والبيانية منهم القائلين نبوة بزيغ وبيان واشباه هذولاء ومن ادعى النبوة لنفسه وجوّز اكتسابها والبلوغ بصفاء والقلب الى مرتبتها كالفلاسفة وغلاة المتصوفة وكذالك من ادعى منهم انه يوحى اليه وان لم يدع النبوة اوانه يصعد الى السماء ويدخل البحنة و يأكل من ثمارها ويعانق الحور العين فهؤلاء كلهم كفار مكذبون للنبي عُنيات لانه اخبرانه عنيا لله خاتم النبيين ولا نبى بعده واخبر عن الله تعالى انه خاتم النبيين وانه ارسل كافة للناس واجمعت الامة على حمل هذا الكلام على ظاهرة وان مفهومة المرادبه دون تاويل ولا تخصيص فلا شك في كفر هئولاء الطوائف كلها قطعا اجماعاً وسمعاً (١٣٠٣)"

وجوآ تخضرت الله کے ساتھ کی کوآپ کے عہد میں یا بعد از ال شریک نبوت قرار دے چیسے عیسویہ کروہ کہتا ہے کہ آتخضرت رسول صادق ہیں لیکن آپ کی رسالت محط عرب سے مخصوص ہاور قرمیہ جماعت کا فدہب ہے کدرسول متواتر آتے رہیں گے اورا کور رافضہ کہتے ہیں کخصوص ہاور قرمیہ جماعت کا فدہب ہے کدرسول متواتر آتے رہیں گے اورا کور رافضہ کہتے ہیں اور ایسے ہی ہرا کی امام بخیال شیعہ نبوت اور تحدی میں قائم مقام نی ہاور بندید کا فیال ہے کہ بزلی نی تھا اور بیانیکا زعم ہے کہ بیان پینیم مقام نی ہاور بندید کا عرفی ہواور یہ کے کہ نبوت محت ریاضت انہا عاور مفاقلی سے عاصل ہو کئی ہے فلاسفہ اور فلا قصوفہ کا دعوی ہے اور ان میں سے یہ دعوی صفاء قبلی سے حاصل ہو کئی ہے فلاسفہ اور فلا قصوفہ کا دعوی ہے کہ کہ وہ آسان پر جا کر واقل جنت ہوتا اور میرہ و خوری کرتا اور عوروں سے معافقہ کرتا ہے اس تم کے تمام عرفی کا فر اور آخضرت کے مکذب ہیں۔ کیونکہ مرود کا نتا تھا گئے ہے کہ میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نے رسول اس می خاری ہی کا قول بھی فقل کیا ہے کہ میں خاتم النبیین ہیں اور آپ سے کئی کی رسالت جملے فلا ہر مصنع پر محمول کیا ہے۔ اس ایسی جماعتوں کے تفر میں کوئی فلے کہ میں یہ بیا اور تعمیص کے فل ہر مصنع پر محمول کیا ہے۔ اس ایسی جماعتوں کے تفر میں کوئی فلے کہ میں یہ بیا ایسی اور خوصیص کے فل ہر مصنع پر محمول کیا ہے۔ اس ایسی جماعتوں کے تفر میں کوئی فلے کہیں یقینا اجماعا اور خصیص کے فل ہر مصنع پر محمول کیا ہے۔ اس ایسی جماعتوں کے تفر میں کوئی فلے کہیں یقینا اجماعا افراد اور ادارا دو اسلام سے خارج ہیں۔ کھ

چونکہ برمسلداجا ی باس لئے الل عقائد نے اسے بالا قات کتب عقائد میں درج

قیاس عقلی مقضی ہے کہ باب نبوت مسدود ہے

چونکہ زماندارتقامی طرف ماکل رہاہے اس لئے سابقہ شریعت مابعد کے ماند کے لئے کافی نہ ہو علی تعدید کے ماند کے لئے کافی نہ ہو علی ہو تک اس میں می کورد ویدل اور زمانہ کے صالات کے مطابق کی کھنے انکدا کا مان اس میں میں ہوں کے اس کی تعلیم کو ضروریات زمانہ کا کفیل نہ بنادیا جائے ابدا کے بعد دیگرے کتابیں نازل ہوتی رہیں۔

ند باسلام کی تحیل ہو چکی ہے

ایک یہودی کاخیال الیوم اکملت کے متعلق

حتی کہ ایک بیبودی اس آ ہے کے مضمون کوئ کر کہتا ہے کہ الی آ ہے اگر ہماری کتاب میں نازل ہوتی تو ہم بوم زول کوعید کا روز قرار دیتے۔ حضرت عمر فاروق نے کہا کہ جعد کے دن بروز عرفہ میہ آ ہے نازل ہوئی جوہم مسلمانوں کے لئے دونوں خوشی کے دن ہیں۔ حضرت این عباس کا قول ہے کہ اس روز پارچ عمیدیں جمع ہوگئی تھیں۔ جعد، عرف، عمید بیبود، عید نصار کی، عمید بحوی، نہ اس کے بعد نہ اس سے پہلے بھی ایسا اتفاق ہواہے۔

انجيل سے بحيل اسلام كى شہادت

یدن اور طرح نے بھی خوشی متانے کے لائق تھا۔ کہ آئ سے چھ صدمال قبل حفرت میں علیہ السلام کے گفتہ کلمات پورے ہوئے اور اس بحیل کی جس کا وعدہ آپ آپی امت کو سنا مجت علیہ السلام کے گفتہ کلمات پورے ہوئے اور اس بحیل کی جس کا وعدہ آپ آپی امت کو سنا مجت خوشخری دی گئی۔ آئی میں جہبیں بھی کہتا موں کہ تہارے پاس مجل کہ تہارے پاس مجب دول گا اور وہ آکر دنیا کو گناہ سے اور ندا کہ برا گر میں جاؤں تو میں اسے تہارے پاس بھی دول گا اور وہ آکر دنیا کو گناہ سے اور مدالت میں ساتھ میں اس لئے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے اور راتی سے اس لئے کہ میں اپنے کہاں جہاں کے کہو گے۔ عدالت سے راتی سے اس لئے کہ میں اپنے باپ کے پاس جاتا ہوں اور تم تھے پھر ندد کھو گے۔ عدالت سے اس لئے کہ اس جہان کے میں اپنے باپ کے پاس جاتا ہوں اور تم جسے تا ہوں کہ دور جس آپ کے گور وہ تمہیں مارے سے لئی کو رات تمہیں کہ دور اپنی کہ رسے کہا گئی ہیں در حق آپ کو وہ تمہیں سارے سے لئی کے اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے لئین جب وہ لیخی دور حق آپ کے گی اور تمہیں دکھا ہے گی۔ "
گی وہ میری بزرگی کر سے گیا اس لئے کہ وہ میری چیزوں سے پائے گی اور تمہیں دکھا ہے گی۔ "
گی وہ میری بزرگی کر سے گیا اس کے کہوں کہ کی اور تمہیں دکھا ہے گی۔ "
گی وہ میری بزرگی کر سے گیا اس سے بائے گی اور تمہیں دکھا ہے گی۔ "

امراوّل

ا است اگریش ندجادک تو آلی و سے والا تمہارے پاس ندآئ گا۔ کیونکہ دوصاحب کاب رسول ایک وقت ایک مکان بھی جمع نہیں ہوسکتے جب تک پہلا رسول موجود ہے۔ دوسرا فا ہر نیس بوسکتے جب تک پہلا رسول موجود ہے۔ دوسرا فا ہر نیس بوسکتے حساس کی کایا بوسکت محضوت کے جانے کے بعد جب آثار شریعت سی محوجو گئا ورقع بیف سے اس کی کایا بیٹ گئ تو معرب محصلات موجود کی است محرب کیا گیا ہے۔ اگر ویرکلوطوں سے معرب مانا جائے تو اس کے معنی احدید احد بیس قرآن ای صورت کا موئید ہے چنا نچہ سورہ صف بیس ارشاد ہے و مبشر آبر سول یا تنی مدن بعدی اسمه احمد

كتاب البنائز والعملات من العماع: "والسحاصل ان الباء قليط وفي لفظ الفاء قليط البنائز والعملات من العمام الفاء قليط البونانية وهو الفاء قليط عبدارية عن محمد مناتي والمسلمة له في العجمة اليونانية وهو "الصحيح "لين فارقليط يونائي زبان من صخرت مناتجة كانام باور بارقليط اور قليط اور الطراور من طرح كالفاظ بين اوراكر باره كل طوف معرب ماناجات الواس كمع شفيح اورواسط اور ملى اورميد اورمين وغيره بين اور برمفات من المخضرت كي ذات من موجود بين جواد بن

ايراتيم ساباط منى في كتاب براين ساباط برفيم آستهم بردعاتم المملة المحمد وهذا المعانى تدل يونائي انظهم المسلم و المسلم و المحمد وهذا المعانى تدل على مسدوح بعضها بالمطابقة وبعضها بالتضمن فان التمجيد مرادف ادق للحمد والآخر مما يوجب الحمد فهذا هو معنى قوله مبشراً برسول ياتى من بعدى اسمه احمد والدليل على ذلك مكثه الى الابد والدوام فانه لم يات بعد عيسى عليه السلام احد يتصف بهذه الصفة غيره وفي التنكير دلالة على ان هذا الفار قليطارا الذي هو الان معكم اى المسيح زمنى لا يبقى الى الا بدو الذي ياتى بعده ابدى "

﴿ جس كے معنے شافع اور وسيلہ اور آلى و ينے والا اور تعريف كردہ شدہ يعنى تحديب اور يہ معانی حضور عليه السام كى ذات كا پيد ہتلاتے ہيں كيونكہ پہلے تينوں صفات موجب تحد ہيں اور چوتھا خود محكم كامتر اوف ہے۔ اور يہ بعينہ آيت: "و مبشر ابر سدول يا آسى من بعدى اسمه احد " كى تقد يق ہے اور لياس مدعا پر يہ ہے كہ آيات الجيل ميں يتقرق موجود ہے كہ وہ روح حق جوتمهارے باس آئے كى تا ابر تمهارے ساتھ رہے كى يعنى ميرى رسالت ذمنى ہے جو دوال تين ميرى رسالت ذمنى ہے جو دوال تين اين اين اس آئے كى تا ابر تمهارے ساتھ رہے كى اور ان كے بعد كوكى رسول نائ شريعت يا كوكى نى بداند ہوگا اور يوالت دعرت ميرة العمل بالعمل منطبق ہيں۔ ك

امردوم

۲..... میری اور بهت ی باتی میں کہ میں تہیں کہوں پر ابتم ان کی برواشت نہیں کر سکتے کیونکہ تہاری استعداد ناقص احکام کا لمہ کی برواشت تہارے لئے مشکل ہے۔

امرسوم

لیکن جب وہ روح حق آوے تو وہ تہیں سارے سیائی کے راہ بتائے گی۔روح حق مراہ آتائے گی۔روح حق مراہ آتائے گی۔ روح حق اطلاق پا تاہے۔ تامداول ہو حتاباب میں ہے اے عزید اجرایک روح کالفظ نی اور واعظ پر یمی اطلاق پا تاہے۔ تامداول ہو حتاباب میں ہے اے عزید اجرایک روح کالفین نہ کر و بلکہ روحوں کو آن اور کو خدا کی طرف ہے ہے یا نہیں کو ککہ بہت ہے جموٹے نی و نیا میں نکل کھڑے ہوئے ہیں۔ آخضرت کا شرف کے نے ساری سیائی کے دراہ کھول ویے اور کوئی وقیقہ باتی نہ چھوڑا۔ حتی کر آن نے دو کوئی کیا وقیقہ باتی نہ چھوڑا۔ حتی کر آن نے دو کوئی کیا وقیقہ نے فرایا: ''او تیت علم نے دو کوئی کیا وقیقہ نے فرایا: ''اور مدیت این مسعور شی آخضرت کا ارشاد مردی ہے: ''اوہ الناس

لیس من شئی یقربکم الی الجنة ویباعدکم من النار الاقد امر تکم به ولیس من شئی یقربکم الی النار ویباعدکم من الجنة الاقد نهیتکم عنه "پختی جودر بید من شئی یقربک الدی النار ویباعدکم من الجنة الاقد نهیتکم عنه "پختی خوال اورجنم کی تیزآگ سے دور مثانے والا ہے۔ من نے حمیر سیاس کا محم دے دیا ہے۔ اور باق کچ نیس چھوڑا۔ اور جوگل دوزخ کے قریب اور جنت سے بعید لے جائے اس سے تمہیں منع کردیا ہے اور کم فیس کی۔ بیروایت بنوی نے شرح النا میں اس من کری ہے۔

امرچہارم

س..... الى لئ كروه الى ند كم كالكن جو كه سن كل سو كم كار آن بهى الى دعوى كا مستقى سو كم كار آن بهى الى دعوى كا مستق ب: "اور مدق به: "اور ما يخطق عن الهوى أن هوالا وحى يوحى "اورسوره يؤسي شارشاد به: "ما يكون لى أن ابدله من تلقاه نفسى أن اتبع الا ما يوحى الى "اور سوره الحاقد من فرمايا به "ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين"

امريجم

۵ آننده کی نجری دے گی آخضرت الله فی بیش او پیش کوئیال آئنده زبانه اور قبر اور حشراور حشر نیان کی میں جن میں حشر نظر میزان و دوز خر کے متعلق بیان کی میں جن میں سے اکثر پوری ہول کی۔ سے اکثر پوری ہول کی۔

أمرهتم

٧ وه ميرى بزرگى كرے كى آنخفرت الله في حفرت سي عليه السلام كى رسالت كى تصديق كى يدائش الله كى دسالت كى تقديق كى اور يہود كى الرامات سے الميس منزه كيا۔ يهود آپ كى بيدائش الموجا ترقر ارديا اوركها: "ان مثل عيسى عند قرآن في عقل الله كن فيكون"

انكار نبوت ميش كى پہلى بنياد

اور یہود نے اس بناء فاسد پر اٹکار نبوت سے علیہ السلام کی بنیاد قائم کی تھی۔ کیونکہ تورات میں ککھانھا، حرامی بچیدیں پشت تک خدا کی بادشاہت میں داخل نہیں ہوسکتا۔ حصرت نے ان کی بناء کےسنون متزلزل کردیئے اور قائم شدہ تمارت کوایک آن میں گرادیا۔

دوسری بنیاد

اس معاندقوم نے بہ پیدائی کی کہ دھ رہ سے معلوب ہو کر احت کی موت مرے البذا آپ بلحاظ بشارت کی آب استفاء باب ۱۸ نی نیس ہو سکتے جس میں لکھا ہے لیکن وہ نی جو الی گستا فی کرے کہ کوئی بات میرے تام سے کہ جس کے کہنے کا میں نے اسے تھم نہیں دیا یا اور معبودوں کے نام سے کہاتو وہ نی آل کیا جائے آنخضرت کی اس نے اس بنیاد کی طرف توجہ کی اور واقع صلیب کی علید السلام کو ایک غلط ف اندقر اردیا اور ضدا کا قول سایا: "ماقتلوہ و ما صلبوہ ولکن شبه لهم وان الذین اختلفوا فیه لفی شك منه مالهم به من علم الا اتباع واقع و ما قتلوہ یقینا بل رفعه الله الیه وکان الله عزیزاً حکیما:"

استا الله المتاليول في برخلاف حقيقت الامران بر دو وفض كوئيول كوجو بأب ١٨ كتاب استاه المراب ٩ كتاب المتات المردو وفض كوئيول كوجو بأب ١٨ كتاب استاه الله المتاب المياب المي

ع دوسری بحرمتی معفرت کے اعتقاد صلیب سے اس طرح الازم آتی تھی کہ وہ اس عقیدہ کی بناء پر کھتے تھے کہ معاذ اللہ سے ملحون ہوئے کیونکہ تو رات کتاب استثناء باب ۲۱ ہے۔ ۲۲ لغایت اللہ اللہ تاہد کا اللہ تاہد کہ تاہد کہ تاہد کا اللہ تاہد کا اللہ تاہد کہ تاہ

تيسرى بنياد

تيرى بنيادا لكاربوت كى يقى كه يواقيم كى سل سداؤدكى كرى پر بيضخ والا پيداند بوگا چناني بريان بيداند بوگا وي التي بريان بيداند بوگا بيداند بيد بيشے دحزت كي كافعلق چونكه خاندان يه بيدان بيدا بي بيدان بيدان

امرفقتم

الغرض جب بيكاب مل موقع اور يحيل شريعت كا اعلان موچكا توكى نى كى الغرض جب بيكا و كى نى كى طرورت نهيل ردى بدل كرنا اور زماندكى مورت نهيل ردى كوك اور زماندكى مورت نهيل ردى كوك اور زماندكى مرورت كے مطابق فرائض و آواب وسنن كا اضافه كركے جو تقيم اس ميں ہاسے بورا كہتا ہے۔ كال شريعت كو انظار نيس راتى كہ بعد ميں كوئى دور رااس كى يحيل كرك ۔

عهد عتيق اورعهد جديد محرف بين

يروكى معانداند ادر حاسداندكارروائيول نے كتاب الله يرادباركي محكور كھنا طارى

کردی اورا ندرونی اختلاف کے ہاعث اپنے اپنے عقیدہ کی نصرت کے لئے کتاب کے مضمون يس كى دييشى اورردوبدل شروع كردياحتى كراصلى تعليم كاعضر جعل تعليم بس عائب موكم ااورحق وباطل کی تمیز مشکل موگی اور جومقصد کماب الله کنزول سے خدا بورا کرنا جا بتا تھا و مفتود موگیا اور كماب اس قابل شدى كدوه خلق الله كي رہنماني كرسكے۔ تب خدا كي غيوريت جوش ميں آئي اور سی دوسرے نی کومبعوث کر کے اصلی تعلیم کا مظریرونی سیاتی سے پاک کیاجا تا اوراس طرح قوم كبابم اختلاف كاخاتمه وتارار الاوفداوندى ب: "كمان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الذين اوتوه من بعد ماجاء تهم البينات بغيابينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى سن يشاء الى صداط مستقيم "يعنقوم بهليايك حال رحم محموناد سان على اختلاف رونما ہوگیا خدانے انبیاء کو بشارت اور نذارت پر ماحور کرکے دنیا میں بھیجا اور ان کے ساتھ ایک الى كتاب نازل كى جومحلوقات كاختلاف مي فيعله كرے اور اختلاف محض حمد كى وجهان میں طاہر ہوا جبکدان کے باس واضح آیتی خدا کی طرف سے نازل ہو چکی تھیں محرانہیں محرف كركے اختلاف میں پڑمجے خدانے اہل ایمان کو اختلاف کے بعد حق کار او د مرے نبی کی معرفت جو بعد ش آیا د کھلا دیا اور خدا جے جا ہتا ہے سیدھی راہ د کھا تا ہے ای طرح دوسری آیت بھی اس مضمون كى مؤيد إن الله الذى انزل الكتاب بالحق والميزان "اليخى ضدات كتاب لاحق کو کچی تعلیم پر حاوی کر کے اتار اور اسے حق و باطل کی تمیز کے لئے میزان مقرر کیا ہی سابقہ كاب كے لئے لائل كاب بمزلدمعيارے۔

قرآن تح یف سے محفوظ ہے اس کئے اس کے بعد نی کی ضرورت نہیں میں کے مقوظ ہے محفوظ ہے محال کہ اس کی مخاطف نائی مقدانے اپنے دمہا ہے اور اس کے تغیر وتبدل اور المدکس وانسا کہ استفاد نائے میں مخاطون ''لین کتاب اللہ کو ہم نے اتارا ہے اور ہم اس کے تغیر وتبدل اور تحریف فقل اور معنوی سے حافظ ہیں چانچ اس وعدہ کے ایفاء کے لئے خدانے الیے اسباب اور ذرائع مہا کردیے کہ اس میں تحریف کا دخل نہو سکے۔

ذرائع مہا کردیے کہ اس میں تحریف کا دخل نہو سکے۔

ا قرآن كورفته رفته بالندريج نازل كيا تاكه ده سبق سبق موكرسينه مين محفوظ موجائ

برخلاف اوركما بول سابقه ك كدوه وفعة نازل بوجايا كرتى تعين اس لئے ان كا حافظ عنا م كا حكم ركما تمان و قو رائدا فرقناه لتقرق ه على الناس على مكث و نزلناه تنزيلا "يعن بم فقر آن كورفة رفة نازل كيا جا كرتو تعوث و فقد ب لوكول من پر حكر سنائ اوروه اس پر بلاكلف عمل كرسكس اور بغيراه كال حفظ كرليس اور سوره فرقان ميس فريان "و قسالوا لولا في نزل هذا القرآن جملة واحدة كذالك لنثبت به فوادك ورتلنا ترتيلا "يعن فرآن كورفة رفة مجم طور برنازل كرنى كى دووجو بات بين ايك قو خافين كاعراضات كاديمان حمل جواب دركم ترتيل قرات بيش نظر حسلة واحدة كرن خطمتن كرنامتعود ب دوئم ترتيل قرات بيش نظر حسك وتمان كرنامتعود ب دوئم ترتيل قرات بيش نظر

قران کی پیش گوئی یسعیاه کی کتاب میں

چنانچہ یعیاہ باب ۱۲۸ ہے۔ افغایت ۱۳ بیس کی طرف ان افظوں میں ارشاد کیا گیا ہے۔ '' وہ کس کو دائش سکھا وے گا وہ کس کو وعظ کر سے مجائے گا۔ ان کو جن کا دو دھ چھڑا بیا گیا جو چھا تیوں سے جدا ہے گئے کیو کہ تھم پر تھم ۔ قانون پر قانون قانون پر قانون ہوتا جا تا تھوڑا یہاں تھوڑا دہاں ہاں وہ و حقی کے سے ہونٹوں اور اجنبی زبان سے اس گروہ کے ساتھ باتیں کر کے گا کہ اس نے ان سے کہا کر وہ آرام گا ہے تم ان کو جو تھے ہوئے ہیں آزام دیجو اور بیجین کر کے گا کہ اس نے ان سے کہا کہ وہ کے تھے ہوئے ہیں آزام دیجو اور بیجین کی حالت ہے۔ پر دے شنواء نہ ہو بے سوخداو شد کا کلام ان سے بیہ ہوگا تھم پر تھم ہوئی ور کہا دن پر قانون پر قانون تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں تا کہ دے بیلے جا کیں اور چچپا ڈی کریں اور فکست کھا کیں اور دام بھی پھنسیں اور گرفی رہوویں۔''

یعن نجھ اللہ ہوتا ملے اور ایش سختا ہیں ہے اور ان کو وعظ کرتے بجھا دیں ہے۔ کویا۔ چھاتیوں سے الگ ہوتا علم کے دود ہ سے محروم رہنے کے لئے ایک لطیف استعارہ ہے اور قرآن ان کی ان پڑھ ہونے کے باعث مجم طور پر با قساط متعددہ تازل ہوگا کچھ کھ بیس پچھ مدینہ میں کچھ سفر میں پچھ جھٹر میں اور آئخ مرت کیا گئے گئے وہ محصوف کے کے مقابلہ میں تکست کھائے گی۔ چنانچہ المی عرب کے علاوہ دوسری قوسوں نے آئخ مرت کی صدافت کا یہ معیار قائم کر رکھا تھا کہ اگر آپ اپنی قوم پر غالب آئے قوصادق ہیں۔ محکوف تھی صدیف مروی ہے: ''و کے سانسوا یہ تلک و سون باسلامهم الفتح ویقو لون اتر کوہ وقومہ خان ظہر علیهم خانہ نبی ''یعنی اسلام لانے کے لئے لوگوں نے فتح کہ کاون مقرد کر رکھا تھا اور کہتے تھے کہ اس نجی کواسے حال پر چھوڑ دو

اكروها بي توم پرغالب آميے توسيح ني إي-

۲..... پہلے خدا عمری زبان میں آیک عرصه دراز کلام کرتار بالکین قرآن آیک اجنبی زبان میں نازل ہوا۔ چونکہ عرب کا ملک وشت اور بادیہ تقااس کے ان لوگوں کی زبان کو وشیوں کی زبان قرار دیا گیا اور حضرت اساعیل کو چوصحوائے عرب میں سکونت پذیر شے توراۃ میں انسان وشی کہا ہے اور دام میں سجینے سے مراد وہ قید ہے جو جنگ بدر میں معرض ظهور میں آئی۔

سرمیاہ کی کتاب میں کتاب اللہ کی بشارت قرآن کا تدریجی نزول مسلمانوں کے لئے ہزار ہارکات کا موجب ہوا۔ جن میں سے

بدی برکت بیتی کدابل اسلام میں اس کے حفظ کی سلت جاری ہوگئ اور اس طرح قرآن کریم تغیرات خارجہ سے پاک ہوگیا۔ برمیاہ نی کی کتاب میں اس کا فتش محمل طور پر محینیا میا ہے۔ان دنوں کے بعد خداو ندفر ماتا ہے: '' هم اپنی شریعت کوان کے اندر رکھوں گا ادر ان کے دل پر ا اور میں ان کا خدا ہوں گا اور وہ میرے لوگ ہوں کے اور وہ مجرائے اسے برا وی اور اب بھائی کو بیا کہ کے ندسکھا کیں گے۔ کہ خداوند کو پہچانو کیونکہ چھوٹے سے بڑے تک وہ سب مجھے جانیں کے خداوند کہتا ہے کہ میں ان کی بدکاری کو پیش دوں اور ان کے گناہ کو یاد نہ کروں گا۔'' جملہ خط کشیدہ قابل خور ہے۔صفت امت محربیہ میں فرمایا ہے کہ ان کی کتاب دلوں رِنَقش کی جائے کی اور ہزار ما ہزار حفاظ پیدا ہوں گے۔ باد جود یکہ قرآن کا اہتمام کی شابی انتظام واجتمام کے ماتحت نیس بلکدایک غریب قوم کے ہاتھ میں ہے۔ گر بالسمحہ بوے ثوق سے قوم اس کے حفظ میں مصروف ہے۔ پہلے قرآن آنحضرت کے سید مبارک میں جمع ہوا جیسے قرآنی ارشاد ہے: "ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرثناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه "مرامت ن حضرت کی افتذاء ہے اسے محفوظ کیا تا کہ سابقہ پیٹر موئیاں برآئیں اور ان کے پورا ہونے کی طرفآيت:"بل هو آيسات بينات في صدور الذين اوتو العلم "يمن اشارهموجود ہے۔ علامہ بنوی اور خازن نے تغییر میں عربی اوراة سے پیٹی موئی کو بدیں الفاظ لقل کیا ہے: ''قربانهم دمائهم وانا جيلهم في صدورهم رهبان بالليل و ليوث بالنهار' نی کی آمداصلاح تحریف کے لئے ہوا کرتی ہےجس کی قرآن کو ضرورت فہیں للڈا اس کتاب برکوئی تبدیلی واقع نہیں ہو کتی نداس کے آثار کوزیانہ محوکر سکتا ہے نہ آگ جلا سكتى ب- حديث مسلم مي حفرت عياض سے مروى ب كرحضوركو بذريع حديث قدى نها: "انزلت عليك كتابا لا يقسله الماء تقرء ناثما ويقظان "يعن مِس في تحمير اکس کتاب نازل کی ہے جے پانی محوثین کرسکتا جب کتاب بذاتغیرے محفوظ ہے تو نبی جواصلات تحریفات کے لئے و نیایس آیا کرتا تھااس کی ضرورت باتی شدیعی۔

سبب دوم

۲..... فرآن کے عہد میں مطبع جاری ہوگیا اور اس کی ہزار در ہزار تقلیں دنیا میں شائع موکش جنی کرکسی کوایک لفظ بوحانے یا گھٹانے کی مجال ندری۔

سببسوتم

س..... علماء نے قرآن کی سورتوں اور آیات اور حروف والفاظ کی تعداد لگا دی ہے جو عامہ تفاسر میں مشتیم ہوچکی ہے۔ ہرایک ای غیر ای اس کی طاوت کرتا ہے۔ نماز ہنجگانہ اور قیام رمضان وصلوق الیل میں اس کی طاوت جاری ہے۔ یا ایسے اسباب ہیں جن کے ہوتے ہوئے تحریف نامکن ہے۔ اس لئے مابعد کے مانہ میں نی پیدا ہونے کی صاحت نہ رہی اس لئے آئندہ لاسلسلہ نبوت میدود ہے۔

آتخضرت الله کی رسالت جرمکان وزمان کے لئے عام ہے

۲..... "تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين ننيرا (فرقان:۱)"

""" "واوحى الى هذا القرآن لا نذركم به ومن بلغ (الانمام:١٩)"

م "لتندد ام القري ومن حولها (شودي:٧) "اورضور فارثاوفرايا:

"ارسلت الى الخلق كافة" بحص جلفلق الشكار بنما فى كه ك ونيا بي بيجا كياب. - كتاب يدائش كي بيتارت

اورورا اکتاب پیدائش شریمی اس امری تفرن موجود سے کہ آنجناب کی دعوت تمام قوموں پرحادی سے اورونیا کا کوئی شطر آپ کی دعوت سے بابرٹیس۔ " لا یسزول السدسا یم من یعود او الراسع من بنی اسرائیل حتی یعنی الذی له الکل وایاه تنتظر الامم والیه تجتمع الشعوب "الینی تی بیشه نی اسرائیل میں ہوتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ وہ تجتمع الشعوب "الینی تی بیشه نی اسرائیل میں ہے ہوتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ وہ تی پیدا ہوجی کی اجام پر تمام آو میں مامور ہیں۔ یعنی حضرت محصلی جن کی اور تمام اسمی اس نی کی اجظار میں ہیں کی تک جن اور تمام اسمی اس نی کی اجظار میں ہیں ہیں گئی ہوئی ہیں اور تمام اسمی میں دنیا کی جملہ اقوام ان کے قد بہ میں وافل ہوں گی بیان کا اجتماع ہے جس کی طرف تقره الیه تحصرت کی جملہ اقوام ان کے قد بہ میں وافل ہوں گی بیان کا اجتماع ہے جس کی طرف تقره الیه تحصرت کی دعوت عام نہیں رہتی بلکہ اور کی زمانہ کی رسالت کواس کے ساتھ وابستہ سمجھا جائے تو حضرت کی دعوت عام نہیں رہتی بلکہ بعض از منہ سے خصوص ہوجاتی ہے جوظاف قرآن وسنت واجتماع ہے۔

بائبل پکار پکارکہتی ہے کہ حضرت خاتم الانبیاء ہیں کتاب یسعیاہ ہے ختم نبوت کا ثبوت

یعیاہ باب ۴۹ میں ہے۔اے بحری سرزمینو! میری سنو! اے لوگو! جوتم دور ہوکان دھرو خداوند نے جھے رقم ہے۔ بلایا میں جب سے اپنی مال کے پیٹ سے لگلات بی سے اس نے میرے نام کو خدکور کیا اور اس نے میرے منہ کو تیز تکوار کی مانند کیا اور جھے کو ایپ ہاتھ کے سایہ سلے چھیایا اور اس نے جھے تیرآ بدار کیا اور اپنے ترکش میں جھے چھیار کھا اور اس نے جھے سے کہا کہ تو میرا بندہ ہے۔

بحری زین کی تخصیص اس لئے ہے کہ حضور جزیرة العرب میں پیدا ہوئے اور الل م جزیرہ کوسب سے اول حق کی دعوت دی اور کہا اے بحری سر زمینو میری سنو! پھر حرب کے جزیرہ۔ سے متجاوز ہوکرد نیا کے تمام بلادمما لک میں جو دور در از واقع ہیں۔

صدائے دعوت کہنچائی اور کہا کہا ہے لوگو جوتم دور ہوکان دھرواس نے میرا آ نام نہ کورکیا حضرت کا ذکر احبار رہبان وشعراء کا ہنوں وجنوں واصنام کی زبان پرجاری تھا

آ مخضرت الله المحل الدند موت من كما حداد اور بهان اور كابنول اور نجومول كل خرات و تران برآب كا تذكره الثاحت يذير قا اور شاعرول في البيخ قصا كدكوهنورك ذكر سازيب و ديت بين مي سام اور بران سعيد اوراين باين اور تحر ين اوركوب

الاحبار اورشاموک عبدالله بن صور پارحی بن خطب اور براور خطب اورکعب بن اسد وزبیر بن باطیاء نے آپ کی صداقت کی شہادت دی ادر علماء نصاری میں سے بھیراء اور نسطور ااور صاحب بصرى اورصفاطر اوراستنت شام اور جارود اورسلمان اور نجاشي اوسيحسين حبشداور راهب بصرى اوراسا تف نجران اور برقل مك روم اورصاحب رومدوغير بم فصرت كى نوت كى تقديق كى اور مقوّس والی معراوراس کے وزیر نے حضور علیہ السلام کے حق میں تقید ماتھیہ الفاظ بیان کئے اور شعراء میں سے تیج اوراوس بن حارثہ اور کعب بن لوگی اور سفیان بن مجاشع اور قس بن ساون اور سیف بن ذی بزن وغیرہم کے اشعار حضور کی صفات کو مشتہر کرتے ہیں اور زید بن عمر و بن نقیل حنیف اور ورقد بن نوفل عیسائی اور عشکلان جمیری نے بھی آپ کی نبوت کا اعلان کردیا تھا اور کاہنوں کی جماعت میں سے شاخع بن کلیپ اورشق اور سطیح اور سواد بن قارب اور خنا فر اور اقعی نجران اور جذل بن جذل كندى اورابن خاصدوى اورسعيد بن بنت كريرا اور فاطمه بنت نعمان نے آپ کی خبر پہلے سے مشتہر کی اور جنوں کی زبان اور بتوں کے فکم اور ذبیوں سے حضرت کے وقت رسالت کی اطلاع ملی تھی اور قبروں اور پھروں اور دیواروں برآپ کا تذکرہ خط قدیم سے کھیا ہوا یا یا کمیا۔ بلکہ آپ کا نام نامی واسم گرامی ہرزبان پردائر تھا۔ اس لئے بہت نفوس نے اپنی اولا د کا نام وركماتا كرنوت ودمالت ال كحصري آئيلين الله اعلم حيسث يجعل رسالة آخضرت كعيد من آپ كے ہم نامهفت كس موجود تق محد بن اجيد كو بن جلاح ادى، محد بن مسلمه انساري محدين برايكري محمد بن سفيان بن ماشع محمد بن عمرو بن بعضى محمد بن خزاعي السلي، ببلا مخض جواس نام سے موسوم ہوا محمد بن سفیان ہے اور پینوں کا دعویٰ ہے کہ مجمد بن پیحمد اس نام ہے مشرف ہواجو قبیلداز ودسے ہے۔

باقى تشرت

اورصرت کا من چیز توارکی ما نفر تھا لینی فصاحت میں توارکی طرح کام کرتے تھے۔ یا آپ کے احکام لساند پیٹی توارکی ما نفر تھا لینی فصاحت میں دوکام کرتی تھیں جو شمیر برآں کرتی ہے۔ یا چہرہ کی دوشائی اور در ضارکی صفائی بشرہ کی چک ودکت تواری ملتی جلتی تھی : ''قسال رجل وجهد مثل السیف قسال لا بل کان مثل الشمس والقمر و کان مستدیر ا ''شراح نے لکھا ہے:'' مثل السیف فی البریق واللمعان لکن لما کان یوهم الطول این خسا قال جابر لا بل کان وجهد مثل الشمس والقمر '' یعنی عورت کا چہرہ مباحث اور چک میں تواری نے بہت رکھا تھا۔ گھر صغرت جابر کا بیان ہے کہ چہرہ

کی استدارے کا خیال دکھتے ہوئے آفاب اِمبتاب سے مما کمت درست بیٹھتی ہے۔

اور رسول خدائل فر اتحالی نے اپنے اتھوں کے سابہ تلے چمپایا اور دھنوں کے زورآ ودحلول سيمأتش بجايا اوريتام والله يعتصمك من الغاس سنايا وسيكفيكهم الله اورانسا كفيذلك المستهزلين كامر ومتلا بإاوراس في الخضرت كي ذات ستوده صفات كو تيرآ بدارينا ياكر بيسي تيردهن بيظهر بإن كاايك آلدب-اى طرح حضوركي ذات ظهر براعداء كا وسلب محابر كمَّة بن: "كمنا اذا حمى الوطيس القينا برسول اللهُ شَكِيًّا" "وَشُنول كَلَّ حشمت دیوکت کوحنور کے وجود نے زائل کر دیااورا بی ترکش میں جمیے جمیار کھا ﷺ کہ آخر مرجمے فا ہر کیا جائے اور می میں کو خدانے سب سے اوّل پیدا کیا اور آخری وقت تک محمد کھا اور آخر ش ونهاش بيجا- قاضى مهام "فاعل قوي فرامليات: "وسسسى الله تسعسالس نبية محمد عَبَّهُم بالفاتح في حديث الاسراء الطويل من رواية الربيع بن انس عن ابي العالية وغيره عن ابي هريرة وفيسه من قول الله تعالى وجعلتك فساتسماو خاتما وفيه من قوله عليه الصلوة والسلام في ثناء على ربه وتعديد مراتبه ورفع لي نكري وجعلني فاتحا وخاتما ثم قال في معناه اقوالا اخر المبده المقدم في الانبياء والخاتم لهم كما قال عليه السلام كنت اوّل الانبياء ضى السخسلق والخدهم فى البعث ''ليخن خدات اسيخ ني كانام فاتَّح قرارويا-ايوالواليدُّتُ حطرت ابو ہررہ سے بسلسلہ استادر کے بن انس بوخی لقل کیا ہے اور اس بیات متن میں خدائے تعالی كاقول جناب في ذكر فرمايا ب كماس في جهرب ساول پيداكيا اورتا آخر جميار كما اورب ہے چھے جھے دنیا میں مبعوث کیااور بعداز ال خداکی ٹناوکا اظہار کرتے ہوئے کہا کہ اس نے میرا شروبلندكيااور مجيتمام يليلي مايااورسب الترفاجركيااورمديث: "كنت اول الانبياء في الخلق واخرهم في البعث''المعمون كموتيه-

الجيل متى كى بثارت

اوراتیل می باب ۱۹ میں ہے کہ: ''آسان کی بادشاہت اس کھر کے مالک کی ما تھر ہے جو سویرے لکا تاکہ ایک ان تھر ہے جو سویرے لکا تاکہ اپنے اگوری باغ میں حردور لگائے اور اس کے حردوروں سے ایک ویتار روز مخبرا کر آئیں اپنے باغ میں بیچے ویا۔ پھرون چر ھے کے قریب لکل کر اس نے اوروں کو بازار میں بیکار کھڑے یہ کی باغ میں چلے جاؤ جو اجب ہے تھمیں دوں گا کہی وہ چلے ہیکار کو لیا اور کوئی ایک کھنشدون رہے پھر کئے۔ پھراس نے دو پھراور تیسری پھرکے قریب لکل کر ویسانی کہا اور کوئی ایک کھنشدون رہے پھر

لکل کراوروں کو کھڑے پایا اوران ہے کہا کہتم کیوں پہاں تمام دن بیکار کھڑے دہانہوں نے اس ہے کہا اس کے کہا کہ میں یہاں تمام دن بیکار کھڑے دہانہ اس ہوئی تو باغ کے مالک نے اپنے کا رغرے ہے کہا کہ حرووروں کو بلا اور پہلے جاؤ۔ جب شام ہوئی تو باغ کے الک نے اپنے کا رغرے ہے کہا کہ حرووروں کو بلا اور پہلے جب وہ آئے جو گھند دن رہے تو آئیس اوروری وے دے جب وہ آئے جو گھند دن رہے تو آئیس ایک ایک ویتار ملا۔ جب بہلے حروور آئے تو آنہوں نے یہ مجھاکہ ہمیں زیادہ ملے گا اوران کو مجی ایک ایک ویتار ملا۔ جب ملا تو کھر کے مالک سے بیا کہ کر شکایت کرنے گھان چھلوں نے ایک تی ایک کھندگام کیا اور تو نے آئیس ہمارے برا برکر دیا۔ جنبوں نے دن مجرکا ہو جو اٹھایا اور خت وجو پہ کی اس نے جواب دے کر ان میں سے ایک ہے کہا۔ میاں میں تیرے ساتھ جا انسانی نہیں کرتا کیا تی دوں اس نے جو اب میں سوکروں ۔ یا تو اس لئے جو بتا ہوں اس کر جو جا ہوں سوکروں ۔ یا تو اس لئے دین بوب نئیس تیر بوب نئیس تاتوں دوں ۔ کیا تھے دیتا کہیں کہا ہوا تی ہوں سوکروں ۔ یا تو اس لئے کہ شن نیک ہوں آئو بری تا تاہ دوں اور جا نموں تیں ہوا تیں گھانے دور ہوا جا تیں گھروں ۔ یا تو اس لئے کہیں تیر ہونے انہوں تو کروں ۔ یا تو اس لئے کہیں تیک ہوں آئو بری تاتادی دوں ۔ کیا ہے اس طرح آخراول ہوجا تیں گے۔ "

آخضرت الله في مندرج معدر كا معدال إلى امت كور ارويا به چنا في المت كور ارويا به چنا في المارت إذا كا فلام مضون الله كلمات من افغ كرايا به بخارى في على اجلام من خلا من الامم حضرت عبدالله بن عرف عادوات كيا به النما اجلكم في اجل من خلا من الامم ما بين صلوة العصر الى مغرب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا فقال من يعمل لى الى نصف النهار على قيراط قيراط فيراط مصلة اليهود والى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال مين يعمل لى الى صلوة العصر على قيراط تم قال ومن يعمل من صلوة العصر الى الم خرب الشمس على قيراطين الإفانتم الذين يعملون من صلوة العصر الى مغرب الشمس الالكم الاجر مرتين ففضيت اليهود والنصارى العصر الى مغرب الشمس الالكم الاجر مرتين ففضيت اليهود والنصارى العصر الى مغرب الشمس الالكم الاجر مرتين ففضيت اليهود والنصارى العالم من حقكم شيئاً قالو لا قال الله تعالى فانه فضلى اعطيه من شدت "و المن تماري معاوماية ما المن مقال الله تعالى فانه فضلى اعطيه من شدت "و المن تماري معاوماية المثل المناسبة على مقال الله تعالى فانه فضلى اعطيه من شدت "و المن تماري عادماية تك المن المناسبة على ا

کیا۔ پھر لکلا اور تداء کی کہ کون وہ پہر سے عصر تک میراکا م ایک ایک قیراط کے معاوضہ ش کر سے
گا۔ تو جیسائیوں نے عصر تک کا م کیا گرا کیا۔ گیا اور صدا اٹھائی کہ کون میراکا م
عصر سے مغرب تک کر سے اور اجر دود و قیراط پاوے تن رکھوتم وہ امت ہوجن کا وقت مزدوری عصر
سے مغرب تک ہے گر تمہیں دو دو قیراط بیاں کے لینی دو ہر سے اجر کے تم مستحق ہو۔ تب
یہود ونصار کی رخج میں آئے اور مالک سے کہا کہ ہم نے محت پر زیادہ عرصہ صرف کیا اور اجرت
ہمیں کم لی تو مالک نے کہا کہ جو کنتائی تم سے کہ میں گئیں دیا۔ ایک کو اگر میں نے
مال سے زیادہ دیا تو یہ میری مرضی میں اپنے مال کا مختار ہوں میر افضال ہے جس کو جا ہوں میں
عطا کروں ہے

دوسري حديث مطابق مضمون انجيل

اس طرح بی بیلے ہوجائیں گے۔ چنا نچر معزت ابو ہریا ہے مرفوعا بخاری اور مسلم فی مان میں قال کیا ہے: ''نسمت الاخرون السابقون يوم القيامة بيدانهم او توا الكتاب من قبلنا واو تيناه من بعدهم ''ليخي ہم بی بیلے ایس و نیاش اور بیلے ہوں کے دن قیامت کے بال یہ بات اور ہے کہ آئیس ہم سے بیلے کتاب عطاء ہو کی اور ہم کو بعد میں حات ہوگی اور ہم کو بعد میں حات ہوگی اور ہم کو بعد میں حات المحضون الاولمون يوم القيامة و نسمت اول من يدخل الجنة ''ليخي ہم دنيا میں آخر اور دوز قیامت اول ہوں می کے رسب ساقل ہم تی بہم المی دیا میں میا کی میں میں ہوئے ہم المحضون الاحلاث ''ہم المی دنیا میں سے المقام المقضی میں المحضون الاحلاث ''ہم المی دنیا میں سے مقدم ہوں کے۔ اس میں میں المی المین المین المین المین المین کی میں سب سے مقدم ہوں کے۔ حدے کا خشاء بالکل آئیل کے بیان کے مطابق ہے جہاں پھر معولی اختلاف ہے وہ ان کی ایوں کی معروبی افتیا فی سے وہ ان کی ایوں کی تو میں گاڑ بینے کا ان کی ان کی مطابق ہے جہاں پھر معولی اختلاف ہے وہ ان کی ایوں کی تعریف کا اثر ہے۔

مرزا قادیانی کا خودازاله میں بیول ہے کہ نبوت کا اعتبام ہوچکاہے

"اور نیز خاتم البین ہونا مارے نی اللہ کاکس دوسرے ہی کے آنے سے مانع سے خات کے اسلام کی استین ہونا مارے نی کا استین ہونا مارے کی استین میں دفیدہ میں دول فرض کیا جائے اور صرف ایک می فروث میں جرنگل لا کیں اور چرچیہ ہوجا کی بیام بھی ختم نیوت کا منافی ہے کی تکہ جب جمیت کی میروث کی

اوروقی رسالت کرنازل ہوئی شروع ہوگی تو کھرتھوڑ ایا بہت نازل ہونا برا بر برایک وانا مجسکا ہے کہ اگر ضدائے تعالی صادتی الوحد ہے اور جو آیت خاتم النبیس میں وحدہ دیا گیا ہے اور جو حدیث میں بشرت بیان کیا گیا ہے کہ اب جریل بعد وفات رسول الشکاف بھی ہے گئے وی نبعت لانے ہے مع کیا گیا ہے۔ بہتمام باتی کی اور کی جی او تھرکوئی فض بحثیت رسالت ہمارے نی تعلق کے بعد فیل آسکا۔'' (اوالوظم اس عددی عدد بوائن جہیں۔ مساسس) مرزا قادیائی کا دمول کی کہ وقی مجھ برنازل ہوتی ہے

قد یاف نوت کو آو ژی کے لئے آنخفر سے ایک ایور ایک افترہ کا زول ہی مرزا اور یافی کا دول ہی مرزا اور یافی کا دول ہی مرزا آت کا فی سجا ہے ۔ اس امر کو قو ارکعتے ہوئے ش کہتا ہوں کہ مرزا آت دیافی کا دولی تیت آت ختم نیوت کی تحقیر کا مضمن ہے آپ نے مرف ای دولی پر قامت بیس کی بلکہ کھا ہے کہ ''خدا کی دی یا رش کی طرح بھے بہتا اللہ ہوئی۔ اس نے قصاس مقیدہ پر قائم ندر ہے دیا۔ اور سرح کا خوار پر جھے ہی کا خطاب دیا گیا۔ حراس طرح کہ ایک پہلو سے ہی اور ایک پہلو سے اس کی اور جیسا کہ خوار پر بھی جم کھی ہیں۔ ان کہ من نے نمون کے طور پر بھن عبارتی خدا نے تعالی کی دی کی اس رسالہ میں بھی کھی ہیں۔ ان سے بھی طا ہر موتا ہے کہ آج این مربح کے مقابل پر خدا نے تعالی عمل میں کی اس یاک دی پر ایسانی خدائے تعالی کی دس برس کی اس یاک دی پر ایسانی خدائے تعالی کی دس برس کی متواتر دی کو کوکررد کر سکتا ہوں۔ جس اس کی اس یاک دی پر ایسانی خدائے تعالی میں جبھی ہے۔''

(حقیقت الوی ص ۱۵، فودائن ج ۱۵۳ س ۱۵۱)

اور ٹیز اپنی کتاب نزول اسے کے ضمید میں لکھتے ہیں: ''اگر خداکی پاک وی سے حدیثوں کا کوئی مضمون خالف پار دول اسے مطابق پادے اور بعض مدیثوں کو بھی اس کی موئید دیکھیے اس کی دی سے خالف جیس ۔''
میں اور اس کی دی سے خالف جیس ۔''
میں اور اس کی دی سے خالف جیس ۔''
میں اور اس کی دی سے خالف جیس ۔''

مرزا قادیاتی اپنی وی کوفر آن کے برابر خیال کرتے ہیں اور (حیت الذی کے میااہ، ٹزائن جمع میں رجعی الیا بیان م

اور (حقیت التی کے ص ۲۱۱، ٹوائن ج ۲۲م ۲۷۰) پہلی ایدا بیان مندرج ہے جومرذا قادیائی کی وی کوکٹی اربعد منزلد کے مساوی بتلا رہا ہے۔ چنا نچ کھماہے: '' میں خدا سے تعالی کی خم کھاکر کہتا ہوئی کہ پیش ان الہامات پرای طرح ایمان لاتا ہوں جیسا کہ قرآن شریف پراورخدا کی دومری کمایوں پراور جس طرح ہیں قرآن شریف کوفیتی اور تعلی طور پرخدا کا کلام جات ہوں۔ای طرح اس کلام کومی جو محرے پر نازل ہوتا ہے۔'' اوراد بھین نمرم ص 1 کے ذیل میں کھا ہے:

" بب كر جي الى وى براياى الى ان بجيها كرة راة اور أليل اورقر آن برقو كيا أنش جمه برق تع موسكتى ب كريش ان كي ظنيات بكر موضوعات ك ذخيره كوس كراسية يقين كوجموز دول جس كى العين يريناب،" (ارايين لبراس الرائن عدس ١٥٠١) اور حيقت الوق على الكماب: "اورجس قدر محصے بہلے اولیاء اورابدال اوراقطاب عمل امت عل گزر یکے ہیں۔ان کوبد حصہ كيراس العت كاليس وإعمالي اس وجد في كانام بان ك النا على عضوص كما كما اور دوسرے تمام اوگ اس كے متحق فيس كوكلہ كارت وى اور كارت امور فيديدان على ياكى فيس (حيقت الوقي المام فرائن جهوره) جاتی۔''

عاظرين ابحالدا والدمروا قاديانى كابيان آب يده يج بي كدايك فقره كانزول مى آ مخضرت كي بعد منافى فتم توت باس كرماتهان كدوسر عيانات كوطا حظافراكي جن میں اپنی وی کو کتب مزلد کے مساوی مثلا یا ہے۔ اور میان کیا ہے کہ بارش کی طرح جمد پروتی نازل موتی ہے او ایک طرح کو امرزا قاویانی کا اقرارے کہ مراد اوا ع آیت فاتم النیس ک خالف ہادیس اس آیت کام حربول اور دیدہ دانستہی نے خاتم النبیین کے معمون کو و وا ب_اس معام موسكا بكرآب حقى نوت كمدى إن ورندآب كى وى قرآن اوراجل اورتورات سے ہم بلہ کو کر ہو سکتی تھی۔

تشريعى اورغيرتشريعي نبوت كدونون اقسام منقطع موهك بين

آخضرت الله بوم جوك باركاب تع اور حفرت على و بجل اور بودهول اور مستورات كاحفاهت ك لئر مديد عن ايتاج الثين بنا إحضرت على في مذركيا اتد فلفني في النساه والصبيان ين بربات مرسك موجب عادم كآب محصر كمنسوان وصبيان من چور ح بي حضوم في في ان كالمينان ك لئي الفاظ فراك: "أنت منى بمنزلة هارون من موسىٰ الا انه لا نبى بعدى "يخى الحرت اورعارش جائشى كے لحاظ سے آپ كو مير سے ساتھ وى نسبت ب جو حفرت بارون كو حفرت موكا سے تح كيكن مارون عليه السلام في تح اورمر بعدكوني في نهوكا كويا ان الفاظ في فعل فيعلم رديا ب فیر تفریق نبوت بھی فتم مو بھی ہے۔ کیونکہ حضرت موی صاحب شریعت ویغبر تھے اور حضرت ہارون غیر تحریق نی بطور مددگار کے ہوئے جیسے ان کی دعاء سے یہ بات بالکل واضح ہے: "واجـعل لی وزیر امن اهلی هارون اخی اشد به ازری "ا*درا کیاجایت کو* مجى فدا نيسور ، فرقان من ظاهر كيام: "ولقد أتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه

هارون وزيرا"

مرزا قادیائی نے نبوت کے دواقسام قرار دیے ہیں تشریعی کو صدود بتایا ہے پینی صاحب شریعت جدیدہ آخفرت کے بعد نیس آسکا اور غیر تشریعی نبوت کے متعلق آپ کی یہ دائے ہے کہ دوتا قیامت جاری رہے گی کی تک خدا کا فیض کی خاص زبانہ تک محدوثیں ہوسکا اور میں موسکا اور عیر تشریعی نبوت کے است طیبات میں غیر تشریعی نبوت کے انسداد کی بھی تقریعی کی ہے۔ بخاری نے روایت کیا ہے: 'کے انست بسنوا اسرائیل تسوسهم الانبیاء کلما هلك نبی خلفه نبی وانا خاتم النّبیین لا نبی اسرائیل تسوسهم الانبیاء کلما هلك نبی خلفه نبی وانا خاتم النّبیین لا نبی جسدی ''بخواسرائیل پرانبیاء محرائی کرتے تھے۔ جب ایک نبی انتقال کرتا تو دوسرا نی اس کا جدم توار جاری رہا۔ پی ظفاء موگی میں موسل کہاتے جب تقریم کی نبوت کے اس جدید شریعت نبی ۔ وہ تو رات رہم صادر کرتے تھے اور حضرت مول کی نبوت کے معدتی تھے۔ جس کے باس جدید شریعت نبی ۔ وہ تو رات رہم صادر کرتے تھے اور حضرت مول کی نبوت کے معدتی تھے۔ کی تعدم وی جی نبی میں کہ میرے بعدا لیے انبیاء غیر تشریعی نبی نہ ہوگا اور ظفاء بغیر حضرت مول کے بیت حضرت مول کے بعد معنوت مول کے بیت حضرت مول کے بعد میں کے بین حدید وی جس میں خاتم النبیین ہوں۔ میرے بعدکوئی نبی نہ ہوگا اور ظفاء بغیر حضرت مول کے بعد میں کا تبید میں کے بین میں کوگا اور ظفاء بغیر حضرت مول کے بعد میں جس کی جس کی میں کہ میں کا تبید کی کا تب میں کے بین میں کوگا ور ظفاء بغیر حضرت مول کے بعد ہوں کے۔

اگر غیراتر می نبوت جاری تی او حضرت نے مسلم پر کیوں کفر کا فتو کی دیا۔ جس نے محض یہ دعویٰ کیا تھا کہ میں غیر تفریق نبی ہوں اور شریک نبوۃ تحدید جس طرح حضرت ہارون غیر تفریق نبی شخاور حضرت ہوئ تحدید ہیں۔ گر حضرت موکی تفریق نبی شخاور حضرت ہارون غیر تفریق ۔ گھر مسلمہ کی دومند تقدوں کو جو مسلمہ کی چھی لے کر حاضر خدمت ہوئ تھے۔ یہ کیوں کہا کہ تم بھی مسلمہ کی نبوت کے قائل ہوتہ بہارا قل کر دیا واجب تھا گرمعذوں کی ہے کہ قاصدوں اور سفیروں مسلمہ کی نبوت کے قائل ہوتہ بہارا قل کر دیا واجب تھا گرمعذوں کی ہے کہ قاصدوں اور سفیروں کے قلاف کیوں مششیرا شانی اور خالد کے میدسالا ری میں آیک جرار فوج دے کرکیوں کا مد پر جملہ کا تھی کہ خالف کیوں عامہ پر جملہ کا تھی کہ خالف کیوں خالد نے اکثر رفقاء مسلمہ کو تہ تھے کہ کہ تھی کیا وہ نہ تھی قال اس وقت معمد رسول الله ''کیون مقائل کر تو تھے۔ معنورے جبکہ فریق مقائل کھر کو ہو۔ مسلمہ اور اس کے دفتاء 'لا المنہ الااللہ محمد رسول الله ''پڑھتے تھے اور حضرت کی نبوت کے قائل تھے اور ان کے دین کو دین حق خیال کرتے تھے۔ منہذا صحابہ نے آئیں کا فریج جا۔ اس کی وجہ یہ ہوکتی ہے کہ وہ آیت خاتم النبیین کا انکار کرکے وائرہ منظم کا میں وہ کے اور ان حدود رسالت ہوئی خاتم انہیں کا میں کہ کام اور کو میں حق نبوا۔ سول کو میں حق نبوا۔ سول کو مین حق خیال کرتے تھے۔ منہذا صحابہ نے آئیں کا فریج جا۔ اس کی وجہ یہ ہوگتی ہے کہ وہ آیت خاتم النبیین کا انکار کرکے وائرہ منظم کی میں وہ کی جادرائیں کا میں کو کو مین حق خیال کرتے تھے۔ منہذا صحابہ نے آئیں کا فریج جا۔ اور آئیں کا فریج جا۔ اور آئیں کا فریخ جا۔ اور آئیں کا میں کو دین حق خوال کر کے تھے۔ کو میں حق میں کی دور کیا تو تو تو کا فریخ جا۔ اور آئیں کا کو کیا کہ کا کو کی دور آئیں کا فریخ جا۔ اور آئیں کا کار کر کو کیا تو کیا کو کیا کہ کو کیا کہ کو کیا کو کا کو کیا کو کیا کو کیا کو کیا کو کیا کو کیا کو

حضرت على مثل مارون عليه السلام بين ليكن نبوت كي مرى نبيس

اورآ مخضور عليه السلام في حضرت على كوحضرت بارون سے جوفير تفريق في تخسبت اورما ثمت و على ترتفريق في تخسبت اورما ثمت و سكر آخر ملى بي جلفر فرايا: الا انسه لا نبسى بعدى لينى فيرتفريق فيو برحضرت محضرت بارون كوفي تقى مير بعد تحضرت الله بارون كمثيل تقديرين چونكر آخضرت الله كو يوحى التى ولكنى اعمل بكتاب الله وسنة نبيه ما استعطت (فناوس ۱۹۳) " يعنى حضرت على الأقول سے كرفس يغير فيس الدر وسنة نبيه ما استعطت (فناوس ۱۹۳) " التي حضرت على القال به كرفس يغير فيس الدر وسنة نبيه ما استعطت (فناوس ۱۹۳) " التي دست براول التعلق مي عال مول و

باب وحی آنخضرت کے بعد قطعاً مسدود ہو چکا ہے ابو بکر صدیق آنخضرت کے بعد قطعاً مسدود ہو چکا ہے ابو بکر صدیق آنخضرت کے

حصرت الویر صدیق نے خطر کافت میں بقری فرایا ہے کہ مجھ پروی نازل نہیں ہوتی اور آنخضرت کے خطر کا خطرت خلافت میں بقری فرایا ہے کہ مجھ پروی نازل نہیں خطا ہے کھون اور آنخضرت کے جھ سے نامی کا صاور ہونا ممکن ہے۔ گرا تخضرت کے خطا سے محفوظ اور شیطان سے محصوم سے: ''اخرج احمد عن قیس بن ابی حازم قال قال اب و بکر الصدیق لئن اخذ تعونی بسنة نبیکم ما اطبقها ان کان لمعصوما من الشیطان و ان کان لمعصوما من الشیطان و ان کان لینزل علیه الوحی من السماء ''لین آگرتم مجھ کواپنے نبی کی سنت سے گرفت کرو گئو جھے اس کی کماحقہ بجا آوری کی طاقت نہیں ۔ آنخضرت کے شیطان سے محصوم سے ادر آپ پر آسمان سے وی نازل ہوئی تھی گر جھے پر کالات مام آئیس ''اخرج ابن سعد عن الحسن البصری ان کم ان کملفتمونی ان اعمل فیکم بمثل عمل رسول عن الله شائیس الله بالوحی و عصمه الا وان ما الله شائیس میں ان کم ان رسول الله شائیس میں ان کے ایک مدتے میں تمہارے در میان الی چال صدیق کا بیان اس طرح تش کیا ہے کہ آگر مجھ کو یہ تکیف دو کے کہ میں تمہارے در میان الی چال صدیق کا بیان اس طرح تش کیا ہے کہ آگر مجھ کو یہ تکیف دو کے کہ میں تمہارے در میان الی چال صدیق کا بیان اس طرح تش کیا ہے کہ آگر مجھ کو یہ تکیف دو کے کہ میں تمہارے در میان الی چال

تھے۔ خدانے آپ کی کوئی ہے سرفراز فرمایا تھا اور شیطانی (دے مخفوظ رکھا تھا۔ میں ایک تہاری طرح بشر ہوں اور تم میں ہے کی کی نسبت فعیات میں رکھتا ہاوجود یکہ آپ معدیق ہیں اور صدیق کا پارپر مدٹ ہے اللہ ہے کہ بھی آپ دی تابعت کے نزول سے اٹھار کرتے ہیں۔ ام ایمن کا قول کے دو محتفظے ہو چکی ہے

اورام ايمن كا قول مسلم في بروايت الن يول روايت كياب: "ولكن المسلمى ان الدوسى قد انقطع من السعاد "ييني شي معزت من كي وقات براس لي روتى بول كدوى كازول آسان سي منتقط بوكياب. (مكوة)

رویاصادقہ جزونیوت ہے بذا تہا نبوت نیں مبشرات کے پیرایہ میں نبوت حاصل نیس ہو عتی

صدي بخارى على بن المفيوة الا المبشرات قبالوا وما المبشرات قبالوا وما المبشرات قبال الروياء المسالحة وزاد مالك برواية عطاء بن يسار يداها الرجل السلم اوترى له "ين نوت باتى روياوراب الكائي حريري نوت باتى نوت باتى روياوراب الكائي حريري نوت باتى نوت باتى بوراب على الميد مريون بالميال ويري بالميال ويري بالميال ويري بالمياري المريوب مرات على دارت من والميال ويري بالميال ويري المومن ورويا المومن ورويا المومن ورويا المومن براي بالميال بالميال من روايته المي رزين المقيلي "جب نما نرب وروي المول حد مدي بالمراود ويري بالميال والمول عن من بالميال ويري المقيل "جب نما نرب بالميال والمول عبال موال عن من بالميال ويري بالميال من والميال الميال والميال بالميال الميال ويري المقيل الميال الميال والمول عبال والميال من والميال والميال والميال والميال الميال والميال ويري الميال الميال الميال والميال والميال والميال والميال الميال الميال والميال والميال

روياء كافركي جزونبوت نبيس

ا رویاء مؤمن کی اجزاہ نبوت میں سے ہے ندکافر کی۔ مرزا قادیانی کا ایماء علاء فد ہب کے نزدیک غیر مسلم ہے چنانچے فتو کی مشتہرہ اس کے لئے کامل دلیل ہے۔ لہذا مرزا قاویانی کے رویاء جزوزیت نہیں۔ ٧ محول بروكا عزم محل كل يس ورندادم آسكا كريد الله ايمان جدوياد كهدي بي أي المراب الله الله الله و كله بي أي قراروي ما يس اورادم إلل م فكذا العلزوم انها واورمونين كي رويا هي إوان بعيد م

اور نیز بینتی می پیدا موتا ہے کہ انھاء اور مؤشین کی رویاء یا مساوی مو حالا کہ ان ش فرق ہے۔ انھیاء کی رویا مسلمی بحولة وقی موتی ہے۔ برخلاف حامہ مؤشین کے حضرت اجراہیم ملیہ السلام نے اپنی رویاء کو وق کا رویاء سمجمالین حام الحل انھان کی رویاء کی شان میں۔ محصق جزوم وجب محصق کل فیص

فود صنور عليه السلام كى دومرى مديد الى كائد كردى به كرير وكالحيل موجب محتى نبوت المبشرات والروساء محتى نبوت المبشرات والروساء المسلحة جزء من مستة اربعين جزء من النبوة (مارك) "ينى نبوت مرفق موقى به اور دوياء صالى جونوت كالمبرم كمل فيل اور دوياء صالى جونوت كالمبرم كمل فيل مرسكاس لئ كها ومن النبوة الماسة على كل تحسبة بل امثله محمل فيل مسكاس لئ كها ومن النبوة الماسة على كل تحسبة بل امثله محمل ومركور

نماز کے ایک دکن کے اواکر نے کونماز نیس کتے

نماز اركان متعدده اورواجبات اورشرا كلاوسن اورسخهات اورآ واب بمشتل باكر كونى مرف مجده باركوع كو بعبالا ئے تواسے معلی نيس كها جاتا۔ اذ ان كا ايك كلم كم كها اذ ان نيس

اورا بيدى اذان كرس وكلات برمادى باكركونى ذاكراس كاصرف ايك كله الله اكبر يالا الله الا الله الله الكله الله الا الله بخصة مؤذن في كالما اجب تكسمات كلمات ادان كرے اى طرح نوت كا ايك جروباتى رہے سے يہ تيج فيل كلا كرو ايمى اس حصر نوت عام يوكر نى يوام و كتے ہيں۔

علامدخازك

طامة خاذك في تخير على المعام: "فساذا وقع لا حدفسى المنسام الاخبسار بغيب يسكون هذاه القدر جزه امن النّبوة لاانه نبى واذا وقع لا حدفى المنام يسكون حدقا "جب كى دائر برخواب على اخبار في كالم بهول الويه يوت كا مصرب ينيس كم ده في بهوجا تا به ساق الباب الى خواب كي تكلّ ب-

سيدعلام

سيدعلامد فرص مكلوة على لكعاب: كون الرويساء الحسالحة جزء من النّبوة حقيقت لا باس به ولا ينا في ذلك انقراض النّبوة وذهابها فان جزء لا يبكون ذلك النشيء ''بعني بيقول كهرويا مصالح نبوت كاجز و ہے۔اگر حقیقت برحمول كياجائے تو کچھمضا نقتہیں اور نہ بیکسی طرح ختم نبوت کے منافی ہے۔ کیونکہ بیمسلمہ قاعدہ ہے کہ کسی چنز کا برد واعینه وه شی نبیس بهوتی ...

علامهمحمطاس

علام چھ طاہرنے بمع البحادش حدیث کی ٹرح اس طرح کی ہے:" الدویساء جذو من النبوة اى في حق الانبياء فانهم يوحون في المنام وقيل الروياء تاتي على وفق النبوة لانها جزء وباق منها وقيل هي من الانبياء اي انباء وصدق من الله لا كذب فيه ولا حرج في الاخذ بظاهِره فان اجزاء النّبوة لا يكون نبوة فلا ينافي حديث ذهبت النّبوة ''ليخي روياء جزونوت ب ينظره انبياء كحيّ من حضوط الملكة في فرمايا ب كدان كي خواب نبوت كاج مياليسوال حصد ب كيونكه أنبيس خواب مين مجمي وتی ہوتی ہے ادربعض نے اس کا مطلب مدیمان کیا ہے کہ بدرویا کا حال نبوت سے ملتا جاتا ہے كيونكه وه اس كى جزو باورهبه اورهبه بديس تغارمن وجهاور اتحادمن وجه ياياجاتا بالبذا عینیت ثابت نہ ہوئی یا وہ خدا کی طرف سے می خبر دیا جانے کانام ہے۔جس میں کذب کو خل نہیں ادرا گراس کلام کوظاہری معنے برجمول کیا جائے تو کچھ ہرج نہیں کیونکدا جزاء نبوت معینہ نبوت خيس البداجملة وهبت المنبوة "بالكل راست اورورست باورالروياء جزء من المتوةاس كيمنافي بحي نييل _ كيونكه وجود جزءاوركل من تلازم نيس ياياجاتا_

اگررویاءصادقه نبوت ہےتو فاست کوبھی نبی مانتا ہوگا

علامه بحی الدین نووی نے شرح مسلم میں تحریر فرمایا ہے کہ روایات اس بارے میں مختلف الفاظ کے ساتھ وارد ہوئی ہیں جن میں رویاء کونبوت کا بیالیسواں اور چھیالیسواں اورسترواں اور چالیسوان اورانیجاسوان اور پیاسوان اور چوالیسوان اور چهبیسوان حصد قرار دیا گیا ہےان روایات كَلْكِينَ اس طرح بوكتى ب: "ف المؤمن الصالح تكون روياه جزة من سة واربعين والفاسق جزء من سبعين جزة "يعنىمونكروياءصالحنوتكاچياليسوال حسب اور فاس کی رویا نیوت کاستر وال حصد ہے اگر کسی کی ذات بیں نیوت کا حصد موجود ہونے ہے اس کی نبوت ٹاب ہو ہوئے ہے اس کی نبوت ٹابت ہوتی ہے تو نبایٹر ہے گا۔ کیونکداس بیس مجی بید حصد موجود ہے۔ بروزی نبوت کوئی چیز نبیس

مرزا قادیانی نے جونبوت کی دواقسام بیان کئے ہیں حقیقی و بروزی اس تقسیم پر شریعت مطہرہ کے اصول یعنی کتاب وسنت واجماع امت سے کوئی ثبوت نہیں ملتا بلکہ کسی ایک امام کا قول بھی اس دعویٰ کی رہنمائی نہیں کرتا بروز کی حقیقت ۔ مباحث بروز کا تھم

ا جب کوئی انسان انبیاء کے اخلاق جمیدہ وصفات حسنہ وخصال پیندیدہ کا مظہر ہوجائے اور بیتما م اوصاف اس کی روحانیت میں منعکس ہوجائیں تو اسے بروز کہتے ہیں اور جتنا انسان اخلاق نبوت سے بعید ہوجائے اسے کمون کہتے ہیں۔ بی مسئلہ ایسا ہے جو اسلام کے موضوع میں داخل نبیس اور شاس پر حتقد میں نے کوئی بحث کمعی ہے۔ البتہ فلاسفہ کے زمانہ میں جب حقا کم حقہ پر زوال آنا تروع ہوا تو اس وقت علاء کے ردوقد رح نے علم العقا کداور علم الکلام اور علم تصوف کی بناء ڈالی اور اصحاب تصوف کی بناء ڈالی اور اصحاب تصوف نے سئلہ بروز و کمون پر بہت مباحث ورج تحریرات کے لیکن اگر اس کو اعتقادات دیدیہ کے قبیل سے شار کیا جائے تو اس کے بدعت ہونے میں کچھ شبہ نہیں اور محض اس مسئلہ پر بحث و تنقیح کرنا بجو اس کے اسے عقا کہ دیدیہ میں معدود سمجے البتہ بدعات حکمیہ میں داخل مسئلہ پر بحث و تنقیح کرنا بجو اس کے اسے عقا کہ دیدیہ میں معدود سمجے البتہ بدعات حکمیہ میں داخل

شاہ اساعیل محدث دہلوی کی رائے

شاه اسماعیل رحمته الشعلید نے کتاب ایشال الحق العرب عمل فائده اولی کے ماتحت مسئله وحدت وجود مسئله وحدت وجود و مبحث تنزلات خمسه وصادر اول و قجدد امثال وکمون و بروز امثال آن از مباحث تصوف و هم چنیس مسئله تجردواجب و بساطت او تعالی بحسب ذهن یعنی تنزیهه او تعالی از زمان و مکان و جهت و ماهیت و ترکیب عقلی و مبحث عینیه و زیاده صفات و تاویل متشابهات و اثبات رویت بلا جهت و محاذاة و اثبات جو هر فردوابطال هیولی و صورت و نفوس و عقول یا بالعکس و کلام در مسئله تقدیر و کلام و قوم لصدور عالم بر سبیل ایجاب

واثبات قدم علم وامثال آن ازمباحث فن كلام والهيات فلاسفه از قبيل بدعات حقيقت است اگر صاحب آن اعتقادات منكوره را ازجنس عقائد دينيه ميشمار دوالا درين جزورزمان دربدعات حكيه البته مندرج است چه سعى درا دراك حقيقت آن واهتمام تنقيح آل ومعدود شدن صاحب آن ورزمره علماه دين وحكماه ربانين وتدح بآن درمقام نكر كمالات دينيه درعرف عوام بلكه دركلام خواص هم ياثر است وسائرات"

حافظ ابن حزم كالتحادوم في انخضرت الملك ي

٧..... بروز و مفى جس كى حقيقت فدكور مو يكل مسلم بركدانسان كى روحانيت براجاع انبياء ب اوصاف واخلاق انبياء كالفكاس پر جاتا ب اوراس كى روح بالكل ان كے صفات حسند ب رنگين موجات بيں محى كرروحانوں كے نزد كيد دولوں شر اخياز مشكل موجاتا ہے اوروہ اس شعر كا مصداق موجاتا ہے۔

> من تنو شدم تنومن شدی من جنان شدم تنو تن شدی تناکسس ننگویند بنعند ازان منن دینگرم تنو دینگری

اوراى كوالل تصوف اتجادوبروز كية بير في الكرن فوحات كه باب ٢٢٣ ش حافظ ائن تزم كم متعلق ايك اليا واقد تحال بحرس سے ان كا التجادو عنى آل معرب على سي بديج كمال مجما جا تا ہے۔" غلية الوصلة ان يكون الشىء عين ما ظهرولا يعرف انه كمسا رايت النّبي عَبَيْتُهُ في المسنسام وقد عانق محمد بن حزم المحدث ففاب الواحد في الأخر فسلم نوالا واحدا وهو رسول الله عَبَيْتُهُ فهذا غلية الوصله وهو المعبر عنه بالاتحاد بلفظه ولنعم ما قيل"

ا اخلاق انبیاء ہے کومشابہت حاصل ہوجاتی ہے کین جو کمال مصہ بدیں ہے مطہ کو حاصل نہیں ہو مال مصہ بدیں ہے مطہ کو حاصل ہوتاتی ہوتات ہیں اس کی ذات ہیں جو گور کے دوسر سے کی ذات ہیں اس کے دوسر سے کی ذات ہیں اس کے دوسر سے کی ذات ہیں ایسے طور پر تی ہوتا۔ جو دوسر سے کی ذات ہیں اس کمال اور حصر کے ساتھ بھتا ہوتا محال ہو۔ نبی کا مجموزہ ہے اور مجموزہ دوسی ہے جو دوسر اانسان اس کے مقابلہ سے عاجر ہو۔ چنا نچرشاہ و کی اللہ نے احتمادہ کی ہے۔

تــوهــم واشيـنــا بـليــل سزاره فهـم ليسـعــ بيــنــنـــا بتبــاعـد فعـانـقتـه حـق اتـحدنــا تعـانقـا فــلـمــا اتــانــا مــاراي غيـر واحـد

"ويقرب من ذلك ما قيل بالفارسية" ﴿ كردتِپَ آروشا فت شان من دو(احماف الملاء)﴾

ینی عاشق ومعثوق کے درمیان کمال درجہ گا اتحادیہ ہے کہ ایک انسان اجید دوسرے کا مظہر ہوجائے اور اے دیکے کرکوئی شناخت نہ کر سکے کہ حقیقت سے فلال انسان ہے جیے رویاء ش شک نے سرور کا کات مسال کے ویکھا کہ محدث این حزم سے معافقہ کیا اور وہ ایک دوسرے شل رو پوش ہو کے اور وہال ہم سوائے رسول خدا مسال کے اور کی کوندد کھتے تھے بیا کلی درجے کا انسال ہے جے متعوض اتحاد کہتے ہیں۔

ادر ہونی ہوناں ہوا کہ جو ہوں کہ دات کو طاقات ہونے دائی ہوناں نے ہمارے درمیان تفریق کی ہے واس نے ہمارے درمیان تفریق کی ہے مدکوشش کا ارادہ کیا۔ جب میرا اس سے معافقہ ہوا تو معافقہ کی حالت میں ہم دونوں واحد ہو گئے۔ جب رقیب آیا تو اس نے مرف ایک بی منظر دیکھا۔ دوسرا دہاں کوئی ندتھا۔ یوم بی اشعار کا مطلب ہے۔ اور فاری شعراء کا مطلب ہمی اس کے قریب قریب میاں کو قریب قریب ہے کہ میرے اور تیرے درمیان اتحاد کا جذب اس صدیک بی چکا ہے کدر قیب جب آیا تو وہاں کوئی نظر ندتی ہے۔ اور فارٹ کوئی سے کہ میرے اور تیرا جدا جدا نثان شاخت ندکر سکا۔

مریادر کوکہ بیاتھاد حقیق نہیں بلکہ وقل ہے جوظبہ مجت صادقہ سے حاصل ہوتا ہے۔
یہاں تک کدانسان کی محبت اسے فتاء کے درجہ تک پہنچاد تی ہے اور وہ اپنے ستون وارکان معظم ل
پاتا ہے اور محبوب کی ستی کا اپنے پرظبر دیکھا ہے اور پاتا ہے کہ ش اس مظہر ش نظا ہر ہوا ہوں اور
اس کے اوصاف کا افتحاس اپنی روحا نہت میں منتوش دیکھر کرکٹ وشہر میں واقع ہوجاتا ہے اور

ا سے وہم لیموجاتا ہے کہ میں مقامات انبیاء میں بیٹنے چکا ہوں اور ایعض حالات میں وہ اپنے تیک ان سے بھی برتر سیجھنے لگتا ہے لیمن حقیقت وظس میں فرق نہیں کر سکتا اور او ہام ہر چہار طرف سے اس کی طبیعت کوروک لیتی ہے۔

بروڑ سے نبوت حاصل نہیں البتہ بعض دفعہ مساوات انبیاء کا وہم ہوجا تا ہے بیمقام مقام لغزش اور آزمائش کا ہے اگر خدانے اس منزل میں دھلیری کی تو فریب اہلیس وکید شیطانی ہے تحفوظ رہا وگرنہ اگر شحور کی تو گراہی میں نتقل ہوکر نبوت ورسالت کا عدمی ہوجا تا ہے اورائی سالبتہ بضاعت کھڑ بیٹھتا ہے ایسے دفت میں ایک بی نسخہ مجرب ہے کہ خالص توجہ

لے مرزا قادیاتی کا تفریقی اور قطعی ہے اور اس بات شن ذرہ بھی شہیس کدوہ اسلام سے ایسے بے تعلق بیس جیسے بال خیر سے بیان خیر سے بین چنکہ وہ اکا ہر ادلیاء کی نقل اتارتا جا ہے ہیں اور وہ بھی فلط اور جلی طور پر اپنی ذات کو برہ موہ اصفیاء وجید و ین شار کرکے المی نصور ہوائی اس کے خاکسار کا اداوہ ہے کہ مؤلفوں کی اصل عبارت کرکے یے بحل اور تا جا کڑھا کہ وافضا نے کی کوشش میں ہیں اس کے خاکسار کا اداوہ ہے کہ مؤلفوں کی اصل عبارت کے بھا کہ اور تا ظرین کو علاء اسراء کی تحریرات کا اصلی مقصد معلوم ہوجائے کہ بروز سے ان کی کیا خرض ہے اور بیک دبیری اید بروز بوت حاصل فیس ہوگی اور مززا قادیاتی کا بید وجود کی فلا ہے کہ مشابہت اخلاقی کے خس میں نوب کا حصول بھی متعقب ہے۔ حالا تکہ علاء فسوف اولیاء ہے جن کو دو کئی فلا ہے کہ مشابہت اخلاقی کے خس میں نوب کا حصول بھی متعقب ہے۔ حالا تکہ علاء فسوف اولیاء ہے جن کو دو کئی گئی ہوگا ہے۔ ورندامس مقیقت یہ ہم کرنا تا ویاتی کی ولایت اور تیجہ یہ لو رہی ورکنار آپ کا اسلام بھی خاب نمیس اور آپ کے بھی خاب نوب کی اسلام بھی خاب نوب کی ہم میں اور اس کو دائر میں واضل کرنے کے لئے کا تی ہیں۔ پھر ولایت یا مجدود یہ بی کر ماصل موسک ہے۔ حاکمان احسان میں ہوجائے کہ وہ نوب کہ کہ میں اخلاقی مشابہت کے قائل سے دو کہ کی میں اور میان ان کا بی کی تھی ہو دے اور میان اخلاقی مشابہت کے قائل سے اور بیان کی ہے کہ آپ اکا برکی تقل بھی فلطا تار رہ ہیں کہ بیکہ دو محس اخلاقی مشابہت کے قائل سے دو کہ کیکر ماصل اور مورزا قادیاتی کے کہا کہ دین بوت کو میں اور در مؤات اور مرزا قادیاتی کے کہا کو در اخوات کو در خوات وصاف ہوا در مزا قادیاتی کے کی والے سے کہ وہ نیوت کا مرکن ہوا ہوا در مزا قادیاتی کے مقال کے کہا در ان ور اخوات وصاف ہوا در مزا قادیاتی کی در یاد کے کہا دو نیوت کا مرکن ہوا ہوا در مزا قادیاتی کے کی والے سے کہوں در خوات کا مرکن ہوا ہوا در مزا قادیاتی کے مقال کو در مؤات کی در ان جود داخوات کی مقال ہوں کی دور نوب کا مرکن ہوا ہوا در مزا قادیاتی کے مقال کی در کو در کو در خوات کی در ان وال کے در نوب کا مرکن ہوا ہوا در مزا قادیاتی کے دی کی در کو در

ع حمر مرزا قادیاتی کی بیرحالت دیمی بلد آپ کے مقائد اوراحوال پہلے ہے جماعات مبتدع کے مواقع تعدادر احوال پہلے ہے جماعات مبتدع کے مواقع تصوراً کی بیرحالت کے قائل مواقع تصوراً کی بیادر دوگئی نبوت میں گزاری اوراکس کا کیا جائے کفر کوشرید لیا ہے۔ ایکیس نے ایکیس کی مواقع کی بیادر کا کیا حشر مواکمر ہما رااحتقاد رہے کہ مرزاقادیاتی کا دورجہ ولایت کا راہمی مطوم شھاج ہائیکان کوکی وقت میں دنی تسلیم کیا جائے۔

ے تشرع وابتال كساتھائے خدات جو بے سول كورو فئى عطاكر تا اور تاريك را و يُس رہنمائى كرتا ہے۔ وعاكيج اور ووائى بنا ويس لے كراس د شوارگز اركھائى سے پارا تارے۔ مبتدى اور متوسط اس وہم بيس پڑتے ہيں

کونکہ بیشائیہ عموماً مبتدیوں اور متوسطوں کو واقع ہوا کرتا ہے اور ملتی اس سے محفوظ رہتے ہیں۔ دھرت کا اس سے محفوظ رہتے ہیں۔ دھرت مخدوم زادہ محمد صادت نے آیک سوال خدمت عالی مجد دالف تا فی میں پیش کیا کہ سااوقات اپنی تین انبیاء کے مساوی پاتا ہے اور گاہد کی گیا ہے کہ میرارت ان سے بھی بڑھ کیا ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے۔ بدھ کیا ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے۔

معترت مجدد مرحوم نے کتوب ۱۸۸ میں اس کی حقیقت پر بحسن کمال روشی ڈالی ہے اور مبتد ہوں اور معتبوں کے حال کے مطابق جدا جدا جواب کلیے ہیں۔ خاکسار کا رخ اس وقت محض اس جواب کی طرف ہے جو مبتد ہوں کے مناسب حال ہے کیونکہ ان کی کھمل تحریر کو ورج کرنا موجب طوالت ہے دہ ناظرین اصل کتوب میں ملاحظ فرمائیں۔

اس وجم كاعلاج تضرع والتجاب

چائچ جردصا حب کا بیان ہے۔"دریس وقت التجاء و تضرع و عجز و نیان بحضرت حق سبحانه درکار است تاآنه ه حقیقت کار است ظاهر گردد وایس مقام از مزلة اقدام سالکان است "ین ایے وقت ش خدائة تائی کا درگاه ش التجا و تفرع بعد جر نیاز لازم ہے۔ تاکر اس حال کا جربوجائ اور اس مقام ش سالکول ک قدم جسل جاتے ہیں۔ معلوم ہوائے کہ پروزی نیوت کوئی چرنیس اور ندا تحاور فی ہے دھوئی نیوت کا حق پیدا ہوتا ہے بلکہ بعضے ول کے کچھ کے اندھ انسکای حالات کو هیقت پر محول کرکے لوش کھا جاتے ہیں اور دھوئی نیوت اور درالات کو هیقت پر محول کرکے لائن کھا جاتے ہیں اور دھوئی نیوت اور درسالت کردیے ہیں۔

نبوت وہی ہے سی جیس

عباده "اليتى فرشتول كوى وسكراس يندول ش سه ودح وابتا به المجاب "ذلك فضل العظيم "توت الله كروست به والله ذو الفضل العظيم "توت الله كروست به والله معيت كمطابق يحم وبتاب وبتاب ضوا بدر فضل والاب "ولكن الله يمن على من يشاء من عباده" فداجس با باتا سه بندول ش سي فضل كرتا ب-

بيآيات باواز بلند تطارى بين كرنبوت ايك فيض وبهي به جواساب بر مصرفين اور

اس کامکنسب کرنامجی ناممکن ہے۔

فلاسفد کے نزویک نبوت مسی ہے

اور فلاسفداور خلاقا متوصفه کا دموی قرآن کی آواز کے بالکل مخالف ہے وہ کہتے ہیں نبوت ایک کبی فضیلت ہے جیسے پیشتر ازیں بحوالد شفاء مؤلفہ قاضی عیاض خاکسار تحریر کرچکا ہے۔ مرزا قادیانی قرآن کی آواز کے تالی قبیس ہوتے بلکہ فلاسفہ کاسرود انہیں بھا تا ہے۔

ابن تيميه

الم ابن يميد فرقان على كل الوقا منكافه بالله المحال الدوا هو المحال المحال الدوا في المحال ا

ا نوت کوہی ہونے کا یہ طلب ہے کہ اس کا حصول اسباب پر شخصر میں جیے مرزا قادیانی کا قول ہے کہ ڈائی الرسالة سے نبوت ماصل ہوجاتی ہے اور فائیا یہ کہ اس کا فیضان بلور حقیقت نہیں بلکہ اس کا فضل ہے جب وہ باب نبوت کو مسدود کرد ہے تو اس پر احتراض نہیں ہوسکا کہ اسے کیوں دکا گیا آنخضرت ملک کے بعد اس نے قطعاً باب نبوت کو مسدود کردیا۔

جب متاخرین این سیناه غیره نے نبوت کی تقریرا پنے فاسدہ اصول کے مطابق کی تو یہ تبحد یزباطل عمبرائی کہ نبوت کے تمین خصائص ہیں جوان کوا پی ذات ہیں پیدا کر لے دی نبی ہوجاتا ہے۔ اول بیکداسے قوت علمیہ حاصل ہوجے باصطلاح خود وہ قوت قدسیہ کہتے ہیں اس کا خاصہ یہ ہے کہ بلا تعلم انسان کوعلوم ہیں مبدارت ہوجاتی ہے۔ دوئم اس کی قوت تحلید الی تیز ہو کہ معقولات کے نقشے اور تصویریں اسے نظر آنے لگیں اور اپنے دل ہیں اسے آواز سائی دے ہیسے نائم کا حال ایسانی ہوتا ہے کہ وہ بعض اشکال دیکھتا اور آوازی سنتا ہے۔ جن کا وجو و خارجی نہیں ہوتا اور ان کا زیما میں ہوتا اور ان کا خاصہ دیمجی ہے کہ یہ وہ بی تھا ہو کہ اگر ہیں اور یہ غیبی آوازیں جوقوت متحلہ کے اثر نائم خاصہ یہ بیجی ہے کہ یہ وہ بی تھا ہوں خوار کی فوت فعالہ ایس ہو کہ ہوئی عالم پر اپنا اثر ڈال سکے سے ظاہر ہوتی ہیں۔ کلام انہ ہیں سوئم اس کی قوت فعالہ ایس ہو کہ ہوئی عالم پر اپنا اثر ڈال سکے سے فاروہ صرف ایسے مجزات اور اولیاء کے کرامات اور ساحروں کے خوار تی کو انہوں نے قوی لاس کا اثر بتایا ہوں اور وہ صرف ایسے مجزات کے مقر ہیں جوا کے ان اصول پر پورے اثر تے ہیں قلب عصا اور اعتمان قری کا اثر نہیں کہا جا سکتا ہوں ان کو رہ ہوئی ان محر ہیں۔ ''

کویا بیصفات جوکوئی محنت ہے حاصل کرے برجم فلاسفدہ ہی ہوجاتا ہے محرفلفہ قرآنیہ خوانب اللہ نازل شعدہ ہے اس لئے وہ انسانی تجویزات کا ممطل ہے وہ قراردیتا ہے کہ نبوت فیض وہی ہے جواسباب علاقہ پر خصر نہیں یکی کل اہل سنت وصحابہ وتا بھین کی لائن ہے۔ حافظ ابن حیان کا واقعہ

 نبوت علم وعمل کاثمرہ ہے۔ جب کسی کوعلم وعمل میں کمال ہوجائے تو وہ نبی ہوجا تا ہے۔ اس احتمال کو علاء زمانہ نے شاہ وقت کی مجلس میں پیش کیا۔ چونکہ بیا جماع کے خلاف تھا کہ نبوۃ کسبی ہے۔ شاہ نا ہجار نے انہیں قبل کرا دیا کہ ابن حبان نبوت کواوصاف کسبیہ میں شار کرتے ہیں۔ (اتحاف انہلاء) صد انق مشیل نبی ہوکر بھی نبوت سے متصف نہیں

ا کی وجہ ہے کہ محابہ کرام باوجود یکہ اخلاق نبوت اوصاف حمیدہ رسل سے متصف عظم کی وجہ ہے کہ محاب کے بعد خدا تھے۔لیکن انہول نے نبوت کا دعویٰ نبیس کیا کیونکہ ایک فیض وہی ہے جے آنخضرت کے بعد خدا مسدود کر چکا ہے۔

حضورعليه السلام كامظهر تقير چناني حضرت على كينست آنجناب رسالت مَابِ عَلَيْكُ كارشاد ب: "أن علياً منى وأنا منه وهو ولى كل موين رواه الترمذي عن عمران بن حسين مرفوعا "يعن على ميرسماته اليااتحادوه في ركعة بين كريركها بالكل بجاب كدده میری ذات میں شریک میں اور میں ان کی ذات میں شریک ہوں گویا اتحاد اوصاف کومبالغتذان لفظول میں ادا کیا گیا ہے۔ ایک وصف محبوبیت بھی حضوطات کی ذات میں موجودتھی حضرت علیٰ يس بعى اس وصف كاظهور بإياجا تاب اس ليحصو ملك في الله في على مقد من "وه ہرمومن کے محبوب ہیں اور حبثی بن جنادہ سے مروی ہے کہ حضور علیہ السلام نے حضرت علیٰ کی شان *شِ فر*ایا:''عـلـی مـنی وانا من علی ولا پودی عنی الاانا او علی رواه الترمذی واحبيد عن ابيي جنادة ''يعني علي كانت مين اوصاف ني عليه السلام كانمون جلوه كرب كويا دوذ اتنں ایک جو ہرسے ہیں اس لئے بلحاظ محاورہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ علی مجھ میں سے ہیں اور میں ان میں سے اس کور ندی اور احد نے روایت کیا ہے۔ اس بناء پر انخضرت الله نے فرمایا ہے کہ میرےاور کا کے درمیان کوئی فرق ٹیس ۔''مین سبب عبلیا فقد سبنی واہ احمد''جس۔ نے علی کو برا کہااس نے مجھے برا کہا۔اگر بیاتحاد دمورث نبوت ہوتا تو حضرت علی دعویٰ کرتے لیکن آب فرمات بي الست بنبي ولا يوحى الى ااوراي الفاظ مفروعلي السلام فعفرت عِبِلِّ كَحْقَ مِن مَى كَارِّماتَ بِين: ''عدن ابدن عباسٌ قال قال دسول اللهُ عَبَيْتُ العباس منى وانامنه "مرى حالت اورعباس كى حالت باجم موافق اورمماتل كوياده ميرامظمرے معٰبذا حفرت عباس بھی آنخضرت اللہ کے بعد کی نبی کی ضرورت نہیں سجھتے اور حاضرین کے سامنے الی تقریر کرتے ہیں جس سے ان کا تزلزل رفع ہوجا تا ہے۔ بقیدهاشیدا <u>گلے سخہ بر</u>

حضرت الو بحرصد الله في في في الموري المدينة الله الموري كالمشكل الموري كشف موتا تعا اوراس دى كابرتو جوهشرت محملية برنازل موتى آب كدل بريز جا تا اوراني مى دى منول بر اليا المينان موجا تا بيسے خودرسول كريم الله كوري نيور يس كيا_

بقيرماشين اوران كلي موجب اعتقامت في به "والله ما ملت حتى توك السبيل نهجا واضحا فلحل الحلالي وحرم الحرام رواه الترمذي " في آخضرت في كوفات كموق وصحا فلحل الحلالي وحرم المحرام رواه الترمذي " في آخضرت في كوفات كموق وصحرت عباس فرمايا كرمول فدان كا القال بين بوا الاقتيار بين كوئي كي بوقي توصفون تقد زمايا كرمول فدان كي كا القال بين بين كوئي كي بوقي توصفون تداوك المرف اشاره به ادام حسين طي السلام كومي رمول فدان في كوال المياس من المحرف المعال الدام كومي مول فدان الله من احب سين ما مي المن مرده ان رسول الله تناب قال حسين مني وانا من حسين احب الله من احب عيسي من مرده ان رسول الله تناب المحل واه الترمذي " باستمدر مول فدان في المناب الله من المساط رواه الترمذي " باستمدر مول فدان في المخلق في الن كوشان عيسي من مردم ويحيي بن ذكريا" يعني ووثول صاجز او يجوانان الل جند كروار بين محرف من يك وادي بين مردا ويسم بين ذكريا" يعني ووثول صاجز او يجوانان الل جند كروار بين محرف من يكون من المناب المن المنان قلي من مردم ويحيي بن ذكريا" يعني ووثول صاجز او يجوانان الل جند كروار بين محرف من المناب المناب المناب المناب المناب المناب الله بالمحاربة وفي رواية فقد اذنته بالمحرب " ان كن شرب عادي الفاظ المنال كرك فداكر كرفي من يكون من واية فقد اذنته بالمحرب " ان كن شرب من المناب ال

طلبتم فلا حامن قتيل بخيبة فسخييكم رب غيدور متبسره والله ليست فيه منى زيادة وعندى شهادات من الله فانظروا وانى قتيل الحب لكن حسينكم قتيل العدى فالفرق اجلى واظهره وشتان ما بينى وبين حسينكم فسانسى اويد كل أن وانصره

بتيهاشكامكي وي

ميدان حديبيص فاروقي تنقيح

شاہ عبدالقادرصاحب کھنے ہیں کرصد بی جوہ جودی ش آئ گاان کادل آپ ہی اس پر گوائی دے۔ اس امری تقد ہی کے فید وہ اقتصافی ہے کہ میدان حدید ہیں جب مشرکین کمہ نے دعفر سے کہ کو داخلہ کہ کی اجازت نددی اور حضرت کے داخلہ کے متعلق اپنی رویا و مشتیر کر بھی تھے تو عمر بن خطاب کہتے ہیں کہ بشریت کے تقاضا سے میر سددل میں فیلوک موجزن ہوئے۔ شروع اسلام سے جھے ایہا تردد مجمی پیدائیس ہوا جیسا اس روز چیش آیا۔ مس نے حضرت کے تقاضا کے خطرت کے نقاضا کے خطرت کے تابیا اس روز چیش آیا۔ مس نے حضرت کے تابیا کی خدمت میں اینا شہدا الفظول میں چیش کیا۔

..... کیاآپ فدائے نی نیس جواب دیا کہ بال میں رسول صادق ہوں۔

بقرحاشيه

وامسا حسيين ضانكيروا دشت كربلا السى صدّة الايسام تبكون ضانطروا وانى بضضل الله فى حسجر خالقى ادبسى واعسحسم من لـــــام تــنــــروا

(もないれいしょうかんだいからもしいしゅり)

بیقسیده افجاز بیسکے اشعار ہیں جن کا مطلب بیستبقر نے اس کشتہ سے نجات چاہی جونو میدی سے مرکبار کی ہونو میدی سے مرکبار کی تحداث بوخود ہے ہرایک مراد سے نومید کیا وہ خدا جو ہلاک کرنے والا ہے۔ بخد ااسے بچھ سے بچھوزیا ورت نہیں اور میر سے پاکس خدا کی گواہیاں ہیں ہی تر کھولواورش خدا کا کشتہ ہوں ۔ کی تعداد محد شل اور کا کشتہ ہوں کا کشتہ ہے ہی خرق کھلا کھلا اور ظاہر ہے۔ جھوش اور تمہار ہے۔ محمد سین میں بہت فرق ہے کوئلہ مجھے تو ہرایک وقت خدا کی تا کیداور دول رہی ہے۔ محمد سین ہی ترکس سے سے محمد سین کہا کہ دور دول رہی ہے۔ محمد سین کی تا رہیں مدائے مثل سے اس کے کتار عاطفت میں مول پرورش یار با ہوں اور ہیں کھول سے جو چنگ صورت ہیں بچایا جا تا ہوں۔ عاطفت میں مورت ہیں بچایا جا تا ہوں۔

اس می تخلف کیون واقع ہوا؟ حضوط نے جواب ویا کہ میں نے کہا تھا کہ یہ واقعہ امسال ہوگا؟ کہا نہیں۔ فرمایا کر ذمین وآسان کی جا کیں گر ضوا کی ہا تیں نہ ظیمی گی بہ ضرور ہوکر رہے گا۔ مسلمان خانہ کعبہ میں واغل ہوں گے۔ اور اس کا طواف کریں گے۔ خواہ کی سال میں ہو کی کوئل میعاد مقررتیں کی میں نے بیش ہو معرت ابو کر گا سانے ہی ذکر کیا۔ آپ نے ترکی ہترکی وہی جواب ویا جو رسول خدا نے ویا تھا بلکہ اتنا اور کہا: ''فساست مسك بعدر زہ حتى تموت فو الله انه لعلی الحق '' یعنی تی بیش می میرکا ب یا کو خواب معرود ہوگیا۔ عراض حق بر جی رکا ب یا کو خواب میں اور ہر طرح حق بر جی سے حضرت عراض کے گراور مرتے وہ تو اور مید نور ایمانی سے معمود ہوگیا۔ عراض ہیں اور اس برکت حصرت عراض کر تیں۔ اس واقعہ نے اس کی تھی تین کردی ہے جوشاہ ولی اللہ صاحب نے جہۃ اللہ میں ترفی مایا ہے۔

ججة الله كى عبارت

"ومنها الصديقية والمحدثية وحقيقتهما ان من الامة من يكون في اصل فطرته شبيها بالانبياء بمنزلة التلميذ الفطن للشيخ المحقق فتشبه ان كان بحسب القوى العقلية فهو الصديق او المحدث وان كان تشبه بحسب القوى العقلية فهو الصوارى والى هاتين القبيلتين وقعت الاشارة في قوله تعالى والذين أمنو بالله ورسوله اولئك هم الصديقون والشهداء والفرق بين الصديق والمحدث أن الصديق نفسه قريبة الماخذ من نفس النبى كال كبرية بانسبة الى النار فكلما سمع من النبى شكية خبرا وقع فى نفسه بموقع عظيم ويتلقاه بشهادة نفسه حتى صاركانه علم هاج في نفسه من غير تقليد والى هذا المعنى الاشارة فيما وردان ابا بكر الصديق كان من غير تقليد والى هذا المعنى الاشارة فيما وردان ابا بكر الصديق كان يسمع دوى صوت جبريل حين كان ينزل بالوحى على النبي شكية والصديق المنابعث من نفسه لا محالة محبة الرسول شكية اشد ما يمكن من الحب فيندفع الى المواساة معه بنفسه ومالة والموافقة له في كل حال حتى يخبر المبيئة من حاله انه أمن الناس عليه في ماله وصحبته وحتى يشهد له النبي شكية من حاله انه أمن الناس عليه في ماله وصحبته وحتى يشهد له

النبى مَتَالِلًا بانه لو امكن ان يتخذ خليلا من الناس لكان هو ذلك الخليل وذلك لتعاقب ورد انوار الوحي من نفس النبي مَتَالِلًا الى نفس الصديق"

الله المالي المالي شاخول من سے صدیات اور مود شیت ہے جن کی اصل حقیت سے ہے كەامت كے بعض افرادانبياء كے ساتھ الى مناسبت ركھتے ہيں جيے شاكرد دانا كوشخ محقق ہے ہوتی ہے۔اگر بلحاظ توی عقلیہ کے بیتناسب پایا جائے تواسے صدیت یا محدث کہیں مے اوراگر قوئ عمليه كے لحاظ مع مما عملت موتوشهيد اور حواري اس كانام موكا اور ان ووجماعتوں كى طرف آیة بندا میں ارشاد موجود ہے کہ جوتو م خدااوراس کے رسول پر کماحقد ایمان لائے وہ صدیق اور شہید کہلائے گی اورصد بق اور محدث میں بیفرق ہے کہصدیق کی ذات بلحاظ اخذ علوم کے نبی کی ذات ہے الی قریب ہوتی ہے جیسے گندھک اور آگ میں مقاربت ہے جب صدیق نبی سے کوئی واقعه سنتا ہے فورا اس کے دل میں خوب طرح رائخ ہوجاتا ہے اور چونکہ اس کا دل پہلے سے اس پر گواہی دیتا ہےاس لئے نمی کی زبان سے من کراسے اخذ کر لیتا ہے گویاوہ ایک ابیاعلم ہے جو بغیر تھاید کے اس کے دل میں موجز ن ہوا ہے۔ ای مضمون کی طرف حدیث میں اشارہ واقع ہے کہ ابو کرصد بن وی کے نزول کے دقت جریل کی آواز <u>سنتے تھے۔</u> جب وہ آنخضرت مالیہ کو وی سنا تا تھااورصدیق کے دل میں اعلیٰ بیانے پرنی کی محبت جوش مارتی ہے۔اس لئے وہ جان تن من دھن اور برطرح موافقت سے نبی کی ہدردی کرتا ہاور نبی اس کے حال کی خبراس طرح دیتا ہے کہ جتنا الوبكراكي ذات اور مال ہے مجھے فائدہ پہنچاہے اتناكسي كے مال سے ميں نے نفع نہيں يا يا اور نبي اس کے حق میں گوائی دیتا ہے کہ اگر میں کسی کوفیل بناتا تو ابو بکرصد بیٹ کواپنا فلیل بنا تا اس کے دل پر نی کے دل سے اتوار وجی منعکس ہوتے ہیں۔ ﴾

اور فراسا: "والصديق اولئي الناس بالخلافة لان نفس الصديق نصيرا وكرالعناية الله بالنبي ونصرته وتائيده اياه حتى يصير كان روح النبي عَلَيْكُ من بنطق بلسان الصديق وهو قول عمر حين دعا الناس الى بيعة الصديق فان يك محمد عَلَيْكُ قدمان فات الله قد جعل بين اظهركم نورا تهدون به هدى الله محمد عَلَيْكُ (جَدَالُهُ ١٨٣٣)"

صدیق خلافت کے لائل تر موتا ہے کیونکہ اس کے دل میں نی کی حمایت اور اعرت اور

اور مُرادَّكُمُ مُلَكُمَ إِلَى: "ومن مقامات القلب مقامان يختصان بالنفوس المتشبهة بالانبياء عليهم الصلوت والتسليمات ينعكسان عليهما كما ينعكس ضوة القمر على مرأة موضوعة بازأ كوة مفتوحة ثم ينعكس ضؤها على الجدران والسقف والارض (جداش عمر)"

مقابات قلید میں سے دومقام ایسے نفوں سے خصوص ہیں جن کو انبیاء سے مماثلت حاصل ہوتی ہے۔ وہ مقام نبی کے دل سے صدیق کے دل پرایے منتکس ہوتے ہیں جیسے جا عمرک روشی کا پرتو پہلے اس آئینہ پر پڑتا ہے جو ایک روشھ ان کے سامنے پڑا ہو۔ پھراس کی روشی کا تکس دیواروں اور چھت اور زمین پرواقع ہوتا ہے۔

ا صلوة مسعودی میں جونقد کی محتر کتاب بے تکھا ہے کہ بابیعا کی افتداہ میں نماز جائز ہے کیونکہ می کے ساتھ روحانی مناسبت امامت کے لئے درکار ہے نہ جسمانی سوجس کو می سے روحانی مناسبت زیادہ ہے دوحقدار امامت ہے۔ فقدان بھر کا اس کے جوازیا عدم جواز میں کوئی اثر نہیں معلوم ہوا کہ ہر تیج سنت کو رسول کریم ہے روحانی مناسبت ہوتی ہے لیکن صدیق الم کرکوسب سے زیادہ مما تکست روحانی آتخضرت تھے ہے حاصل تھی اس لئے وہ تمام صحابہ کی موجود کی میں امامت کے لئے تیم کے اور حضور علیا اسلام نے فرمایا:

'ولا منبغ لقوم فيهم ابوبكر ان يؤمهم غيره ''اب تيجه بالكل صاف ب كه صديق اكبر من معند من المستقيم بالكل صاف ب كه مديق اكبر من المربي من المربي المستقل المربي المستقل المربي المستقل المربي المستقل المربي المستقل المستقل المستقل المستقل المستقل المستقل الما المستقل المستقلل المستقل المستق

صدیق کاشان انبیاء کے برابرٹیس باسمہ مدیق اکر کشان نوے عاصل ہیں۔

"اخرج عبدالرحمن بن حميد في مسنده و ابو نعيم وغيرهما من طرق من ابي الدرداء ان رسول الله تنالله قال ما طلعت الشمس ولا غربت على احد افضل من ابي بكر الا ان يكون نبي وفي لفظ على احد من المسلمين بعد النبيين والمرسلين افضل من ابي بكر وقدورد ايضاً من حديث جابر ولفظه ما طلعت الشمس على احدمنكم افضل منه اخرجه الطبراني وغيره وله شواهد من وجوه واخر تقضى له بالصحة او الحسن وقد اشارة ابن كثير الى الحكم بصحته"

عبدالرحن بن حميد نے مسد من اور الوقيم وغير بها نے متعدد اسا دول ك ذيل من الو المدوا ق سے دول الله على الو المدوا ق سے دوايت كيا ہے كدر سول الله الله في في الله المدوا ق سے دوايت كيا ہے كدر سول الله الله في نوت كى شان اعلى ہا درايك لفظ من يول آيا كا آ قاب كا مسلمانوں من سے كى پر طلوع و فروب بين بوا جو انجيا و اور مسلمانوں من سے كى پر الله عن بعد حضرت الو يكر سے مائى تر بوادر حضرت جائر سے مروى ہے كہم من سے كى پر آ فا ب كا طلوع نيس بوا جس كى شان ابو يكر سے نيادہ ہو طرانى وغيرہ نے اس دوايت كوذكر كيا ہے اور متعدد طرق سے اس كي شان ابو يكر سے نيادہ ہو على الله عن ال

 علی سے مرفوعاروایت کیا ہے کہ ابو بکروعر جنت کے میانہ عمروں کے سروار ہیں۔ قطع نظراس سے کہ وہ حقد ثان اسے کہ وہ حقد ثان میں سے ہوں۔ لیکن نی اور رسول مسٹلی ہیں کیونکہ وہ ان وہن وصاحبوں سے فائق ہیں اور روایتی بھی اس کے ہم مضمون حضرت ابن عماس اور ابن عمر ابن عمر

ابو کرصدیق مثیل ابراجیم وعیسی حضرت عمر مثیل نوح وموی میں (علیم السلام) گرنبوت کا دعوی نہیں

سس رسول خدات المجالة في حضرت الوير وحضرت ابراجيم اورعيلي عليها السلام سة تشبيد دى اور حضرت عمر الله بن رواحة كوحضرت موكى عليه السلام عن باوجود يكه ان كابروز روحانى آتخضرت على السلام على باوجود يكه ان كابروز روحانى آتخضرت على السلام خيس كيا ـ اگر بروز سے نبوت بھى باقى اخلاق اور اوصاف كى طرح حاصل ہوجاتى تو يرامحاب نبوت كرى موتى -

 تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور الرحيم ومثل عيسى قال ان تعذيهم فانهم عبادك وان تغفرلهم فانك انت العزيز الحكيم ومثلك يا عمر مثل نبوح قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ومثلك مثل موسى قال ربنا اطمس على اموالهم واشد دعلى قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يرو العذاب العليم ثم قال رسول الله سلى اليوم انتم عالة فلا يفنتن احد منهم الا بغداء وبضرب عنقه ثم ساق البغوى في المعالم"

بدر کے قید بوں کے متعلق آنخضرت ملک نے نے معورہ طلب کیا تو ابو بکڑنے کہا کہ بیاوگ آب كى قوم اورابل ميس سے بي انبيس زندہ چھوڑ ناجا ہے اور مبلت دے كراس قائل كرنا جا ہے كه وه توبه كريں ـ شايدخداان كى توبيەنظوركرےاوران سےمعاوضة فدبيدوصول كرليا جائے تاكمہ ہمارا فنڈ بمقابلہ کفار مضوط ہوجائے اور حضرت عمر نے میٹجویز پیش کی کہ بیلوگ آپ کے دعمن اور كمذب بن انہوں نے آپ کوطن مالوف سے نكال ديا أنبيں مارے والے كياجائے كہم ان كو نه تنج کردیں عقبل کوحفرت علی کے سپر دکریں اور میرارشتہ دار میری تحویل میں کردیں اور عباس کو حضرت جمزه کے حوالے کردیں کہ وہ اپنے رشتہ واروں کی گردنیں اڑا دیں کیونکہ پیکفر کے پیشواہیں عبدالله بن رواحه کی رائے سب سے زیاوہ تشد دآمیز تھی کہ کوئی میدان جس میں ہیزم کثیر فراہم ہو الاش كرين اوراسارى بدركواس ميدان مين وافل كري اتش مفتعل كروين حضرت عباس ب ر ہانہ گیاوہ بول اٹھے کے تو قاطع رم ہے تب مسلمان حضرت کا بھی کے تشریف لیے جانے کے بعد رائے زنیاں کرنے گئے کوئی کہتا تھا کہ حضرت ابو بحر کی رائے تھول ہوگی کسی کا خیال تھا کہ حضرت عمر کی رائے بڑھل ہوگا۔ کسی کومعلوم ہوتا تھا کہ عبداللہ بن روا حد کی تجویزیاں ہوگی حضورہ اللہ محکمر سے تشریف لا کر فرمانے کی کہ بعض دلول کو خدا اتنا نرم کردیتا ہے کہ وہ دودھ سے زیادہ نرم ہوجاتے ہیں ادربعض کو پھروں سے زیادہ تھین بنادیتا ہے ابو بکر! تہمارا حال حضرت ابراہیم سے ملتا جلنا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جومیراتمع ہووہ میری جماعت میں داخل ہے اور جومیراتھم بردار نہیں تو میں نہیں کہتا کہ تو اسے سزاد ہے بخشے والا مہریان ہے ابو کر المہارا حال حضرت عیلی سے بھی لگاؤ کھا تا ہے کہ آپ نے فرمایا اے خداوند! اگر تو آئیں عذاب کرے تو بھا ہے کیونکر یہ تیرے بندے ہیں اور اگر تو انہیں معانی دے دی تو تھے سے کوئی دوسرا زبردست اور تکیم نہیں جو تیجے رو کے اور سمجھائے تیراز ورسب سے بیٹو کر اور تیری وانافی سب سے قالب ترہے۔ عرفیہارا حال اللہ ور علیہ السام سے مناسبت رکھتا ہے جنوں لے کہا کہا سے خداو عد عالم از بین کی آبادی پر کی کافر کو زند و نہ چھوڑ ہوا ور تبدارا حال بعید ویسا ہے جیے موئی طیباللام کا جنوں نے وحا کی تھی کہا سے خاو تداؤ ان کے مال اور جا گیر میں نا بود کرو ہے اور ان کے دل شدت سے جروے کہ وہ بن عذاب و کی کھے ایمان نہ آبول کر ہے۔ بھر آئے خرص کا در سے گئے نے تمام مسلمانوں کو خطاب کر کے فرمایا کرتم سارے تھے ایمان نہ آبول کر ہے۔ بھر اسے کوئی رہانہ وگا۔ جب تک وہ فدیداوانہ کر سے در ندان کی گرونیں نزرششیر ہوں گی کی تو تنظر سے کوئی رہانہ وگا۔ جب تک وہ فدیداوانہ کر سے در ندان کی گرونیں نزرششیر ہوں گی کی آئے خطرت صدیتی اکبراور قاروت کی نبوت کی بات سے کا تعدرت صدیتی اکبراور قاروت کی نبوت کی بات سے کا تعدرت تعدل تی اکبراور قاروت کی نبوت کی بات سے کا تعدرت تعدل تی اکبراور قاروت کی نبوت کی بات سے کا تعدرت تعدل تی اکبراور قاروت کی نبوت کی بات سے کا تعدرت تعدل تی اکبراور قاروت کی نبوت کی بات سے کے تعدرت تعدل تی اکبراور قاروت کی دیے۔

حفرت على مثيل عيسى عليه السلام بين

دیکموآ مخضرت کے خطرت کا کوساف افتوں میں صفرت میں ملیداللام سے نبست دی ہے کی باب نبوت کوسددد مجمد کراور بہ خیال کرے کہ بروزے نبوت مامل ہیں ہوتی

آپ نے توت کا دیوی فیل کیا بلک کہالست بنبی و لا یوسیٰ الی کہ میں ٹی فیل اور شیری طرف وی ہوتی ہے۔

حعرت ابوذر المثيل سيح بن مريم عليه السلام بي

م حطرت ابود رس مروى ب كرضور في ارشاد قر ما الله المفداه ولا

اقسلت العبداء من ذی لهجة احسدق ولاً اونی من ابی ندشبه عیسیٰ بن مریم فسی السذه ر رواه المترمذی''لیخنزیآ سمان اورزچن سے اورکوکی زبان کاسچا اوروعدہ وقا معرت ابوؤڈسے زیادہ ٹیمل ہے وہ چیئی بن مریم علیدائسلام کا زبدچل ٹمونہ ہیں۔ باوجود یکہ مشوطات نے ابوزہ کومٹیل مسیح کہا ہےلیکن آپ علی ٹیوٹ ٹیمل ہوئے کیونکہ ٹیوٹ کمی ٹیمل۔

ه سست صدیث ش ہے:"من شرب بیدہ و هو یقدر علیٰ انا یرید التواضع کتب الله له بعددا صابعه حسنات و هواناء عیسیٰ بن مریم علیهما السلام رواه ابن ماجه عن عاصم عن ابیه عن جده "یخی بادجود برتن دیمیا بهونے کج انسان ہاتھ ہے پائی نوش کر ہے۔ جس قدراس کے ہاتھ کی انگیاں ہیں اتی نیمیاں اس کے حصہ ش آئیں گی کیکہ یہ سی بن مریم طیما السلام کا برتن تھا۔ دیکمو ہاتھ سے پائی چنے والا مثیل سیکی بن مریم طیما السلام کا برتن تھا۔ دیکمو ہاتھ سے پائی چنے والا مثیل سیکی بن مریم طیما السلام کا برتن تھا۔ دیکمو ہاتھ سے پائی چنے والا مثیل سیکی بن مریم طیما السلام کا برتن تھا۔ دیکمو ہاتھ سے پائی چنے والا مثیل سیکی بن مریم سیمی کی کہتر کی کہتر کی کہتر کی کی ہے کیا دہ تی بھی ہے۔

یں ہا ہے۔ امام حسن وحسین مثیل مسال ہے۔ وجو ہات مماثلت،امامین کاورچہ انبیاء سے کم ہے

٧ حضوماً الله كاموند تفاور الله ويروزى طور پردسول خدالت كاموند تفاوران كى طابرى اوران كى خارى الله تفاوران كى خابرى اور باطنى مناسبت حضوماً كله كاموند تفاوران كى مشرف نيس بارسالت سے مشرف نيس -

صرت مولانا شاعبرالعربيَّ في مراهها وتم شركها عن "واسلكونهما مراتين لمسلاح طنعه تناتلة فقد اخرج لمسلاح طنعه تناتلة فقد اخرج النسائى والرويانى والضياء عن حذيفة وابو يعلى عن ابى سعيد وابن ماجه عن ابن عدى عن ابن مسعود وابو نعيم عن على الطبرانى فى الكبيرة عن عمر وجابر والبراء واسامة بن زيد ومالك بن الحويرث

والديلمى عن انس وابن عساكر من عائشة وابن عمرو ابن عباس وابى رمثة ان رسول الله تُنكِّ قال الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة ورواه ابن ماجة وغيره وابوهما خير منهما وعند الطبرانى وابوهما افضل منهما وزاد الحاكم وابن حبان وغيرهما الا ابن الخالة عيسى بن مريم و أيحيى ابن ذكريا ومن متفرعات هذا المراتيه كون مجتهما محبته وبغضهما بغضه تنكِّ كما وقع في رواية ابن عساكر وغيره عن ابن عباس من احبهما فقد احبنى ومن ابغضهما فقد ابغضنى والثانى في جهة مشابهة الصورة فانهما كان كالتصويرين له تَنكِ في الظاهر ايضاً فهذا اخرج البخارى عن انس قال لم يكن احد اشبه بالنبي تَنكِ من الحسن بن على وقال في الحسين اليضاً كرن اشبهم برسول الله تَنكِ وروى هذا الحديث مفصلا الترمذي عن على كرم الله وجهه وصححه قال الحسن اشبه برسول الله تَنكِ مابين على كرم الله وجهه وصححه قال الحسن اشبه برسول الله تنكي مابين الصدر الى الراس والحسين اشبه بالنبي تنكي فيما كان اسفل من ذلك "

لیعنی امام حسن و حسین همضور کے طاہری و باطنی کمالات کا آئینہ تے جس نے ان کود کھی لیا کو یارسول النعظیات کو ملاحظہ کرلیا۔ اس مشابہت کو ہم دو طرزے ثابت کرسکتے ہیں۔

ا سید ادم یده القیمة " بحکیدونوں ساجزادے حضود کابروزی عس سے "انسا سید ولید ادم یده القیمة " بحکیدونوں ساجزادے حضود کابروزی عس سے اس کے ساوة کا پرتو بھی امین کی روحانیت پر پڑم کیا ورحضور نے ارشاوفر مایا کہ امام سن وسین جوانان ائل جنت کے سردار ہیں۔ اس روایت کونسائی اور دویا فی اور فیاء نے تعریت حذیفہ ہے اور ابولیا نے ابوسعید سے اور ابن عرب خابی سے اور ابن عدی نے ابن مسعود سے اور ابولی نے حضرت الس سے نے کبیر میں عمر، جابر، براء، اسامہ بن زید، مالک بن حویث سے اور دیلی نے حضرت الس سے نے کبیر میں عمر، جابر، براء، اسامہ بن زید، مالک بن حویث سے اور دیلی نے حضرت الس سے اور ابن عساکر نے عائش ابن عمر ابی روم علی ایس کی ایس کی اس کونیوت بھی حاصل ہوگئ تو رسول خدانے فرمایا الا ابدن خالة عیسیٰ بن مریم و یدینی بن ذکریا ایس کی دونوں صاحبزا دوں کو فوقیت نہیں ہے کیونکہ وہ نی سے اور حاصل ہوگئ زاد بھائی یکی ویسیٰ علیما السلام پر دونوں صاحبزا دوں کو فوقیت نہیں ہے کیونکہ وہ نی سے اور صاحبزا دی کئی ہے۔

چوتکہ صاجر ادے آنخضرت کے ذاتی کالات کا آئینہ تھے۔ اس لئے آپ نے فر مایا کہ
ان کی ذات اور میر کی ذات واحد ہے جو ان سے مجت رکھا ہے وہ جھے بھی چاہتا ہے جو ان کو دخمن
خیال کرے وہ جھے بھی دخمن جھتا ہے۔ ابن عسا کرنے ابن عباس سے اس روایت کوشل کیا ہے۔

۲ صاجر اووں کی شکل رسول الشعافی سے لمتی جلتی تھی بظاہر وہ ان کی تصویر سے جیسا
نجاری کی حدیث سے یہ بات واضح ہے اور تر فری نے دھزت علی سے اس واقعہ کومفسلا بیان کیا
ہے کہ امام حسن سرے وھڑ تک آخضرت سے مشابہت رکھتے تھے اور دھڑ سے پاؤں تک امام حسن کا نقشہ حضرت سے ملتا جاتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ امام حسن وحسین کی شہادت آخضرت کی
شہادت بھی جا ور آپ کے کمالات میں معدود ہوتی ہے۔

امام مهدى مثيل محديي

ے امام مہدی علیہ السلام رسول خداتی کا ظل ہوں کے اگر ظلیات کے ماتحت نبوت حاصل ہوں گے اگر ظلیات کے ماتحت نبوت حاصل ہو سکتی ہوتی ہیں ہلہ اہل سنت حضرت ابو برکڑوان سے برتہ جھتے ہیں۔

ابواسحاق سےمروی ہے کہ حضرت علی نے اپنی بڑے صاحبز اوے امام حسن کود کی کر مایا: 'ان ابسنی هذا سید کما سماه رسول الله تنایش و سیخرج من صلبه رجل یسسمی باسم نبیکم یشبهه فی الخلق و لا یشبهه فی الخلق ''یرمیراصاحبزاده سید ہے آخضرت نے اسے سردار مخمرایا ہے اس کی صلی نسل سے ایک ایدا امام پیدا ہوگا جس کا نام محمد ہوگا۔ وہ اظلاق میں معرت کا نمونہ ہوگا ورصورت میں ان کے ساتھ مما تکت نہ ہوگا ۔ ابوداؤد نے اس روایت کو بیان کیا ہے بااسم بھر امام مهدی کی شان انبیاء کے بلکہ حضرت ابو بکری مساوی تیس طال تکہ وظلی طور یر مثل محمد بیں ۔علام تحمد طابر نے مجمع المحمد سے اس معالی علی ہیں۔

"فان خيرهم أبو بكر ثم عمر وهم قريبا في فضل الصحابة هذا هو عقيدة أهل السنة قباطبة ولم يخالف فيه أحد فانظر هل أحد أجهل ممن يفضل على الصديق الذي وزن به جميع الامة فرجح شخصا اعتقد مهد ويته بلادليل وشبهة بل وقد نسمع من بعض الثقات أنهم يفضلونه على سيد الانبياء "يني سب المناح حرساليكر في محرساليكر في على المناح المناح على المناح المناح المناح على المناح ال

کی کو ظاف چیل فورکی نظرے دیکھواس سے بندہ کرمی کوئی جائل ہے جوصد ایق برجو تمام است کے مواز ندیمی بھاری رہا کی دوسرے کوفینیات دیتا ہے اور کہتا ہے کہ جس بھی مہدی جات ہول وہ ابو بکر سے افعال ہے۔ بلکہ بعض معتبرین سے سننے بھی آیا ہے کہ وہ اسپنے معتقد فید میدی کوسید الانہیاء سے بھی برتر جاننے ہیں۔

حضرت ابوبكر الفنل ما أمام الزمان مهدى عليه السلام؟

رى دەحدىث جىم باسادى اين الىشىب فى بىن يىرىن سىقى كياب: "يىكون في أخر الزمان خليفة لا يفضل عليه ابو بكر وعمر "سوعلامموصوف العدرة الي كاب العدف الودى في اخبار العهدى عن اس كاحسب ول تاويل بيان ك ب ادركها ب: "والا وجه عندى تاويل اللفظين على ما اول عليه حديث بل اجر خمسيين مفكم لشبدة الفتن في زمان المهدى وتماثل الروم باسرها عليه ومصاصرة الدجال له وليس المراد بهذا التفضيل الراجع الى زيادة الثواب والرضعة عندالله تعالئ فالاحاديث الصحاح والاجماع على أن ابابكر وعمر افضل الخلق بعد النّبيين والمرسلين "ميركز كيك بردولقط كم تاويل بهت مناسب ب اور لائق ہے کہ اس حدیث کے مطلب کو اس حدیث کے مفہوم پر اتارا جائے جس میں مناخرين كے اجركو بياس محاب كے براير مفرايا كيا ہے حالاتك محاب بالا جماع اضل بي كونك مبدی علیدالسلام کے عبد میں فتن زور وشور برجول کے اور روم حملہ کے لئے ان برٹوٹ بڑے گ اور دجال ان کا محاصرہ کر لے گا۔ اور اس لحاظ سے انھیں جر دی فضیلت حاصل موجائے کی ورشہ تواب اور رفعة كويد نظر ركيت موئ حفرت شيخين كاورجه أفضل ب اور مح احاديث اوراجماع بتلا ری بیں کہ نبیوں اور مرسلوں کے بعد حصرت ابو بکر وعرافضل بیں اور علامہ موصوف تذکرہ میں اس مديث كي دوسرى استاد كمتعلق بيدائ طامرك بمصوضوع فيه ضعيف وكذاب اضافى فضيلت

اورسدعلامد نے ج الکرامد میں بعد حقیق تکھا ہے کہ جہات فنیات مخلف ہیں اورامام مبدی علیدالسلام کو بعض وجوہ سے شیخین پر حربت ماصل ہے۔ لیکن اکثر وجوہ سے شیخین کو تفوق ہے کی تکدانہوں نے رسول الشکاف کوچشم خود دیکھا۔ پر کت محبت سے فیض یاب ہوئے وی ک نزول کا مشاہرہ کیا۔ آخضرے کی کی رفاقت کی بال دجان کو قارکیا۔ ان کے اعمال کا قرہ متاثر بن کے اعمال کی نبیت زیادہ ہوئیں ہے قبرہ دام مبدی علیہ السالم چوکھ ایک جان گداد نباید ہوں کے آجار نجی کا دو آئیں ہے اور آپ سے خطاصا در نباوگا کی اجاح کریں گے۔ اور آپ سے خطاصا در نباوگا کی رہے اور کھنا چاہئے کی اجاح کریں گار کھنا چاہئے کی اجاح کریں گے۔ اور آپ سے خطاصا در نباوگا کی بھا کردیں۔ کے فضائل جزیراس قائل فیس کے حقیق الم موصوف کے لئے فیس پر تعقل کا حق بعد اکردیں۔ حدیث کا دیں متاثر بالد نبیداء پر بحث

البت این افی شیب کی ایک روایت ش امام وصوف کے حفاق بیالفاظ دارد ہوئے ہیں کا یکھ سل علی بعض الانہا ہ جن سے قابت ہوتا ہے کہ امام مہدی علیہ السلام کارتبہ انہا ہے ہے ہیں ہے جی کی بعض الانہا ہ جن سے قابت ہوتا ہے کہ امام مہدی علیہ السلام کارتبہ انہا ہے سے آفضل ہیں ہوتا ہے حقال ہیں کہ بعض میں کہ بعض انہا ہے ہوں کے کہ اس کا درجہ انہا ہ کے مساوی یا زیادہ ہے گئی دواوں نے بدرائے لگائی کہ آپ بعض انہا ہے کہ مساوی کی تبعیت سے خطا روایت فرکور کی روسے ایسا حکم لگاتا ہی نہیں کے تکہ یہ ہو کہ بن ہرین کا قول ہے۔ جب تک قطعا امناد پایہ صوب کے کہ یہ گلام میک قات ہو سے اور فائل کا دیکہ شتھات کی نبست سے امناد پایہ صوب کو فی شبت کے مقام استدلال میں مذید ہو سے اور فائل کا دیکہ شتھات کی نبست سے قاعدہ ہے کہ فی شبت کے مصلے وہی ہیں اور شبت نفی کے مسند بنا وعلیہ کا دوایہ فعلی کے ہیں۔ اگر بدی ایہ برد زنوت میسر ہو کئی تھی تو امام الزمان کو ہوتی جب وہ نبی بردزی طور پر مثیل تھر ہیں۔ اگر بدی ایہ برد زنوت میسر ہو کئی تھی تو امام الزمان کو ہوتی جب وہ نبی موری کا مردی ہوتی تھی تو امام الزمان کو ہوتی جب دہ نبی میں تو معلوم ہوگیا کہ بردری نبوت کوئی چیز ہیں۔

ان شواہد کے طاوہ کتب روایت عمل ایک بے شار شہا و تمل موجود ہیں جن سے طابت ہوتا ہے کہ انبیاء کے ساتھ اخلاقی عما عملت دو منی مشاہب عمل ہے۔ لیکن جو مدے بدھی کمال ہوتا ہے دہ مدھ بھی ٹیمل پایا جا تا اور واقعات نے اس کی تصدیق بیمال تک کی ہے کہ بیمسئلے میں البقین کو بھی چکا ہے البت عما تک سے اتحت نیوت حاصل ٹیمل ہو کئی کے تک دو فیض وہ ہی ہے۔ حدیث

ل مطابعتاً باتضمناً مرادفین بلکه التراماً لین قرائن ادرآ فارے ایسا تیجه بیدا موتا ہے۔ القان ادرشر میماً حدمال میں اس مسئلہ پر ضروری بحث کی گئے ہے۔

على بروايت معظروى ب: "سسلل النبى عَلَيْه اى الناس اشد بلاة قال الانبياه ثم الامثل فالامثل يبتلى الرجل على حسب دينه فان كان فى دينه صلبا اشتد بلائه وان كان فى دينه رقة هون عليه فمازال كذالك حتى يمشي على الارض ماله ذنب رواه الترمذي وصححه وابن ماجة والدارمى"

شخ عبدالمى محدث دبلوى في شرح مطلوة عمى المثل كاتشرى كم متعلق محمل الله مثل ياكيا إلى المعلى المثل يعلن الله المثل المثل يعبر به عن الاشبه بالفضل والاقرب الى الخير واماثل القوم كناية عن خيارهم يشعربان الافضل من الامثل من جهة اعتبار المماثلت "يعني بحكى خيارهم يشعربان الافضل من الامثل من جهة اعتبار المماثلت "يعني بحكى بررك فنيلت عن مماثل بواوراس جهت المضارة مريت بخشى بويا جس طريق اور منه مماثل بواوراس جهت عالى اذيقول امثلهم طريقة أن لبثتم الايوم السبات كمسرق بين "قال الله تعالى اذيقول امثلهم طريقة أن لبثتم الايوم وقال أن هذا لساحران يريدان أن يخرجاكم من ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى عبدالرحمن بن قارى كا قول هي خرجت ليلة مع عمر بن بطريقتكم المثلى عبدالرحمن بن قارى كا قول هي خرجت ليلة مع عمر بن الخطاب انى المسجد فالذا الناس اوزاع متفرقون يصلى الرجل لنفسه ويصلى الرجل فيصل بصلوته الرهط فقال عمر لو جمعت هئولاء على قارى واحد لكان امثل (مشكوة)" اور الراتيس سيرالشمراء في كها عد

الا يسالها الليل الطويل الا أنجل بصبح وما الاصباح منك بامثل

ال لحاظ سے صدیث کے معنی اس طرح ہوں گے کہ نبیوں پر تمام طلق اللہ سے زیادہ آزمائش ڈالی جاتی ہے۔ پھر جو بلحاظ مما ثلت انبیاء ایک دوسرے سے فضیلت رکھتے ہیں۔ طل حسب الدرجات اہتلاء میں واقع ہوتے ہیں چتنا کوئی دین میں مغبوط ہوتا ہے۔ ای قدر آزیائش اس کی زیادہ ہوتی ہے اور چتنا دین میں کمز ورجوا تناہی اجلاء میں کم رہتا ہے۔ ای حالت میں ہردم رہتا ہوا گناہ سے پاک صاف ہوکرز میں پر چاہا ہے۔ تر ندی این ملجبدواری نے اس روایت کو بیان

کیا ہے اور تر ندی نے مجے بھی کہا ہے اور رہ بھی یا ور کھنے کے قابل ہے کہ انتظام کا رنگ بزرگوں پر وی صورت اختیار کرتا ہے جو کی خاص نبی کی مما ثلت سے اس کے مناسب حال ہے۔ مثلاً ابوسلم خولانی حضرت ایر ابیم کی طرح افروختہ آتش ہیں ڈالے گئے جبکہ اسووعنسی نے آئیں اپنی نبوت کا محر یا کر بیمز اان کے لئے جمح بیز کی۔

فرقان مي اولياء الرحمان واولياء الشيطان مي ابن تيميد حرافي رجمته الله عليه في لكعا ے:'' وطلبه الاسود العنسي لما دعي النّبوة فقال اتشهداني رسول الله فقال ما استمع قبال له اتشهد ان متحمد رسول الله قال نعم فامرينار فالقي فيها ضوجدوه قائما يصلي فيها وقد صارت عليه بردا او سلاما وقدم المدينة بعد موت النَّبِي عَلَيْكُ فَعَاجِلُهُ عَمْرُ بِينَهُ وبِينَ ابَى بِكُرُّ فَقَالَ الْحَمْدُ اللَّهُ الذِّي لَم يمتني حتى اراني من امة محمد عُلَيْكُ من فعل به كما فعل بابراهيم خليل الله (فرقان ١١٧،١١٦) ، يعنى ابوسلم خولا في كواسو ينسى نے بلاكرا في نبوت برشهاوت لينے كاارا ده كيا تو المسلم في الياجواب و إجواس كاشتعال طبع كاباعث بوا لين كباسا اسمع يعن من نبيل سنتا_ جب اس في منطقة كي تقديق كم متعلق سوال عائد كيا تو فورا بول الفاعمان كويس سجاني ما نها ہوں۔ تب وہ غیظ وغضب ہیں آیا اور حکم دیا کہ ابو سلتم کو چیچہ ہیں ڈال کر جلا دیا جائے۔ چینا نچہ مریدوں نے ایبای کیا۔ جب آتش فروہوئی تو دیکھا وہ شیخے سالم استادہ نماز آگ میں ادا کررہے یں۔ اور آئش ان کی خاطر سرداور باسلامت بن گئ۔ ابوسلم بعد وفات نی مسللے کہ بینہ میں آیا۔ حصرت عرص نے ان کواہیے اور حصرت ابو بکڑ کے درمیان مجلس مرحمت فر مائی اور کھا خدا کا شکرہے کہ اس نے مجھے امت مجریہ میں سے روحانی نقشہ ابراہیم علیہ السلام کا وکھایا جس پر احینہ وہ واروات گزری جو حضرت ابراہیم علیدالسلام پرگزری تھی اور پیشتر مرگ جھیے ای نعمت کے دیکھنے کا موقع مرحت فرمایا_ ' ممر باوجوداس كالومسلم مدى نبوت نيس مواكيونك باب نبوت مسدود باور مما مگت سے حق نبوت بیدائیس موتا۔ بخلاف مرزا قاویانی کے کدان کے اخلاق اور اوصاف ہے كى نى كى مماثلت متر في نيس بوقى لين جر بحى آب ابراجم بونے كدى بي اور كيت بين: "جبامت محديد على ببت فرق موجاكي محتب آخرز ماند على ايك ايرايم بيدا موكا اوران سب فرقوں میں سے وہ فرقہ نجات یائے گا۔ کداس اہراہیم کا میرو ہوگا۔"

(اراجين فمرس ٢٠٠٠ فردائن ع ١٨٠٠)

مرزا قادیانی نے اسموقع پرجلی مدیوں سے کام لکالئے کی بہت کوشش کی ہاور
اسپند دوئ نبوت کی پناہ میں ان رواجوں کو جوافر ام پردازوں کی کذب بیانی کا متجد میں کھڑا کیا
ہم مضبور ہالغویق یتشبث بالحصیف ڈوسٹ کو شکے کا ہمارا ہم کی مدید الشخ فی قومہ
کالٹی فی استہ ہائی مطلب براری چاہی ہے۔ امام شوکا فی نے فوا کدا مجو و میں اس روایت پر
تخد کرتے ہوئے کھا ہے:" جزم ابن حجر و غیرہ بانه موضوع "اوردوسری مدیث "علم سلمالہ امتی کا نبیلہ بنی اسرائیل "پہ چی ڈالا ہے۔ جس پرام آدکورہ نے وائد شی مسلمالہ اس کیا کریں کا دیروں کی کا دیروں کی کا مردوں ہے کو ایک کام صدق سے پررائیں ہوتا وہ مدعا براری کے لئے مفتریات کا دیروں ہر گوش سے جی کر لیتے ہیں۔

بال! ايك روايت فنعف مند كراته الناظ على مروي ب: "اقترب المناس من درجة النبوة اهل العلم والجهاد "لكن يمرزا قادياني كمفيد م عانيس كونك قرب ےدائرہ نوت میں داخل مونا تیں مجماجاتا بکداتساف نوت کی نفی مترقع موتی ہے۔ قرب اور عاور توت اوراس كى تاكير كے لئے راقم خاكسار مدعث الن عباس كو يش كرتا بي "عن اين عباس قال قال رسول الله عَلَيْ من جاء اجله وهو يطلب العلم لقى الله لم يكن بينه وبين النّبيين الا درجة النّبوة رواه الطبراني في الاوسط والتدارسي عنن الحسن مرسلا ولفظه من جاء التوت وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام فبينه وبين النّبيين درجة واحدة في الجنة "يخ صرت اين مال الله نے آنخصرت اللہ سے بدار شافق کیا ہے کہ جوعلم وجس کرتا مواوفات یا بے تواس کے اور نبیوں کے درمیان مرف درجر نبوت کا فرق باقی رہے گائینی باتی خصائل میں اور نبیوں کے ہم رمک موگا لیکن نوت اے حاصل نہ موگی طبرانی نے اوسط عن اس روایت کو بیان کیا ہے اورواری نے حسن ے مرسل بول نقل کیا ہے کہ جوظم کا جویاں ہوا اور محض اسلام کوزیرہ کرنے کی خاطر تعلیم ویلی کو حاصل کرے۔اس کے اور بیول کے درمیان صرف ایک درجہ کا فرق رہ جائے گا۔ یعنی درجہ نیوت كا اتحقاق كى طرح حاصل يين موسكا _ كيوكد نبوت كبي بين اور دارى في عقب بن عبد الملى سے روايت كياب كرحنورطي السلام فرمايا: "القتلى ثلاثة مومن جاهد بنفسه وماله في سبيل الله فاذا لقى العدوا قاتل حق يقتل قال النّبي ثُلُتُكُ فذالك الشهيد الممتحن في خيصة الله تحت عرشه لا يفضله النّبيون الا بدرجة النّبوة " مین آخضرت نے فرمایا کہ جمداء تمن حتم جیں ایک ایساموس جس نے من دھن سے خدا کی راہ ش جہاد کیا۔ سید میر ہوکر راہ خدا ش مارا گیا ہے جمید خالص ہے جوزیر سائی عرش فیمدالی ش ہوگا۔ نبوں کو اس پر درجہ نبوت کی فضیلت ہوگی۔ اسلام کے لئے عرق ریزی اور جافظ ان بھی دوجہ نبوت پرنہ پہنچا کی مجرکس عمل اور کوشش پر سہارا کیا جاسکا ہے کہ اس سے نبوت حاصل ہوجائے گی۔

حعرت مردالله من عمر في آل حفرت بدوايت كياب "من قره القرآن فقد استدرج النبوة بين جنبيه غيرانه لا يوحى اليه "يعن قارى قرآن كي بردويهاوي نبرت كات لكاتى بر مراعدد الخليس اوراب وى كي شرفياني اورالهام معوم كى سرفرازى حاصل نبيس بوتى -

عفرت يكي ني جهوتي عرش قوراة كوحظ كرايا تفااوردين كي محمداور تقاجت يجين ش انبس مطاك مي ي جومغيرالن بيرطنوليت من قرآن از بركر في انعالى دين كي مجه كاماده ا بر محت كري توه وحرت يحي كالمثل بجن كي نبت قرآن في ارشاد كياب: "واتيناه الحكم صبيبا "رسول مُدافِرُمانيا: "من قرء القرآن قبل أن يحتلم فهو ممن أوتى الحكم صبيا رواه البيهقي عن ابن عباس واخرجه ابن ابي حاتم موقوفا عليه "نيني جوقرة ن فل بلوغ يده ساده يحوفى عرض يكل كالمرح محمديا كيا- (يمينى اين الى ماتم) كون كرسكا بي كمفل مافظ قرآن مماثلت يجي عليه السلام سي أي بوكيا؟ بركزنيس - كوكل باب نبوت مسدد ود ب مما ثلت اور قرب اور چنر بهاون فوت كاملموم جدا ب مما ثلت انبياء كا درواز ومنوح ہے لین باب بوت مسدود ہے۔ دیکموحدیث می وارد ہے کہ اجر صدوق اشن کو نجى انبياء سيمناسبت حاصل ب:" أخدج التومذي والدارمي والدار قطني عن ابي سعيد وابن ملجة ابن عبر قالا قال رسول الله سُجَّة التاجر الامين الصدوق مـع الـنّبيين والصديقين والشهداء يوم القيامة ''^{يي}ني*رّ خياداري اوروارطُّ عنّ*الِا سعید سے اورائن مادیہ نے حفرت این عمر سے دوایت کیا ہے کرحفوظ کے نے فر مایا کہ تا جرا ما نترا ر ع انبیاه اور صدیقوں اور شهیدوں کے ساتھ ہم رمگ ہونے سے ان کے ہمراہ ہوگا۔ حال قرآن کو مِحْ نِيول سے عَرَكُل مامل ہے:''اخرج الدیسلمی می مسندہ عن علی قال قال رسول اللهُ تَكِنُّهُ حمله القرآن في ظل الله يوم لا ظل الاظله مع النَّبيين واحسفيانه "يعني ديلي في حضرت على كمعرفت في الله في القلام كرقر آن كاسيفي س ا ٹھانے والا سامیرش خدایش ہوگا اور نبیوں اور اصغیاء کی رفاقت اسے نصیب ہوگی۔

عشق ادر محبت رسول بعی انسان بروی ریک چر حادیتے بیں جونبوں بر سے کیکن نبوت کی انتہائی منزل جوفیض وہی ہے۔ حاصل نہیں ہوتی ۔ حطرت الس سے مروی ہے: ''ان رجلا قبال يسارسبول الله متى السباعة قال ويلك ما عددت لها قال ما اعدت لها الا اني احب الله ورسوله قال انت مع من احيت قال انس فما رأيت المسلمين غرحـوا بشيء بعدِالاسلام فرحهم بها متفق عليه "*ايكبناه فدامعرت كل فدمت* میں حاضر ہوکر پھتی ہوا کہ قیامت کب آنے والی ہے؟ آپ نے کہا کہ تو نے قیامت کے لئے کیا سر مایہ تیار کیا ہے اس نے کہا صرف می کدمیرے دل میں خدا اور اس کے رسول کی محبت جاگزیں ب_حضورنے کہا کہ واسیع مجوب کے ساتھ بروز قیامت ہوگا۔ مسلمانوں کو یہ بیٹارت من کراتی خوشی حاصل ہوئی کداس سے پہلے بھی نہ ہوئی تھی۔ حضرت او بان رسول خدا کے عاشق صادق تھے اورا كرجمي ملاقات حضرت نبوت مي توقف واقع موجائة تواس صدمه كوبر داشت نه كريكته تقه_ ایک روز کا ذکر ہے کہ وہ معر متعلق کے مکان شریف پر زیارت سے مشرف ہونے کے لئے کئے ۔لیکن آپ کس وہیں تھے۔زیارت نہ ہو تکی غم سے رنگ اڑ کیا۔ دوبارہ جوآئے تو چمرے كعنوان بدلے موئے تھے اور دریا جرت میں ڈوبے موئے دكھائى دیتے تھے۔ آنجناب اللہ نے کیفیت کا استفسار کیا۔ توبان نے بتایا نہ میں پیار ہوں نہ کوئی درد دامن میر بے۔ صرف آب الله كل كالك لحد مفارقت مجى ميري طبيعت برداشت نبيل كرسكتي-آب الله كل كم مكان ير تشریف فرمانه ہونے کی وجہ سے میرا زیارت سے محروم جانا میرے دل کے قات واضطراب کا موجب بوااورمیری برمالت موگی جوآب د کھرے ہیں اوراس خیال نے کرآب بروز قیامت عالی درجہ ہوں کے اور بندہ خاکسار جنت کے ادفی منزلوں میں مقیم ہوگا اور میری بمیشہ کے لئے آب سے مفارنت ہوجائے گی مجھے بے بس اورغمز دہ کردیا ہے اور میں مجھتا ہوں کردنیا کی ذرہ مجر مفارقت نے جھے پرایباار کیا ہے۔جس کا جس محمل نہیں ہوسکا تو عاقبت جس کیوکر گزرےگی۔ تبريآ يَت نازل مُولَى: "مُن يطع الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النّبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا (نسے۔: ۲۹) ''لینی جوخدااوراس کے رسول کی اطاعت کرے اوران کے احکام بحالا یے تووہ ا انبیاء اور صدیقوں اور شہیدوں اور صالحین تے ہمراہ ہوگا یعنی اتباع سیرت نبوی سے انسان ان كمشابياور بمرتك بوجاتا ب-اس لئة أسانبياء كي رفانت مرحمت موكى -حضرت ربعید بن کعب نے استحضرت کو وضو کے لئے پانی دیا۔ آپ نے عالم خوثی ش

فرمایا جوچا ہو مانگور بیدنے کہا: 'اسٹالک مرافقتک نی البنة '' (پھے پروز قیامت آپ کی رفاقت میں رکھا جائے ہے۔ کہ میں خدا سے رفاقت میں رکھا جائے ہیں خدا سے دعدہ کرلیا کہ میں خدا سے تہارے لئے دعا کروں گا کیکن تم پرلازم ہے: ''اعنی علی نفسک بکثرہ السبود '' کہ نوائل زیادہ پڑھا کرو (مکلؤہ) معلوم ہوا کہ کرت نوائل اور آنخفرت کا تیاع بھی مناسبت انبیاء کاموجب ہے کیکن کون کہ سکتا ہے کہ اصحاب جان شارنے نبوت کا دعوی کیا ہویا ایسا لفظ ہی کھی زبان پرلاتے ہوں۔ تاریخ ہمارے سامنے ہے حدیث ہمارے دورو۔

کتبروایت کا خاکر تخلیس آخراس کی کیا و بہ کدوہ باوجود مما تکت انبیاء کے دوائی و مما تک انبیاء کے دوائی و تب کر کا در اس انبیاء کے ایس جوانبیاء کی دوائی اس کی بھی و بہ کہ مما تک سے بوت نہیں ملتی ۔ دیگرا کا الله السے بیں جوانبیاء کی روحانیت کا رنگ انسان پر چڑھا دیتے ہیں اور ہم رکی کا جلوہ فریقین میں نمایاں ہوجاتا ہے: ''عین عصو و بن مرة الجهن قال جاء رجل الی النبی تنایی الله فقال یسا رسول الله وصلیت الخمس یا رسول الله وصلیت الخمس الله وائل رسول الله وصلیت الخمس المنبیت زکاۃ مالی وصمت رمضان فقال النبی تنایی من مات علی هذا کان مع المنبیت والسودیقین والشهداء یوم القیمة ونصب اصبعیه مالم یعق والدیه رواہ احمد والطبرانی باسنادین احدهما صحیح و رواہ ابن حبان وابن خواہد خریمة فی صحیحهما ''عمرہ تن مرہ مجمل کا کا کی بیکی مرد مذا کی گائے کی خدمت میں حاضر ہو کرع ش پرداز ہوا کہ میں توحید ورسالت کا قائل بی گائے نازگزار ہوں۔ زکوۃ ادا کرتا ہوں۔ میام رمضان کا پابند ہوں۔ بھی کیا ہے گا ؟ آپ نے ارشاد کیا کہ جواس بہتر حالت پرجان کی کہ جب تک اینے والدین کی کیا فی کہ جب تک اینے والدین کی کیا فی کی کہ جب تک اینے والدین کی کیا فی کی کہ دب تک اینے والدین کی کیا فی کی کہ جب تک اینے والدین کی کیا فی کسی سے ایک سندی ہے اور این ترزیم اور این ترزیم اور این ترزیم اور این کر ایس کی کیا ہی کی کی ایس کی کیا ہے۔ جن میں سے ایک سندی ہے اور این ترزیم این ترزیم اور این ترزیم ایس کی کیا ہے۔

پسم الگت كا دروازه تو كلا بكونى انبياء اور سلاء اور شهداء اور صديقول سے بطرز خكور مما لكت پداكر كے بنانچ محاب في حضرت ايرا بيم كى روحانيت كواخذ كيا اوراك ميرت اور اخلاق نے ان پراپنا جلوه ڈالاحى كدوه اى رنگ ميں رئے كئے اور چاور دوحانيت ايرا بيى نے ہر طرح انبيس رو پوش كرليا ـ تو خدانے اس اتصال روحانى كو مذاخر ركھتے ہوئے كہا "نان اولىسى الناس بابر اهيم للذين اتبعوه و هذا الذيبى والذبن امنوا "كين حضرت ايرا بيم ك ساتهم يدان ايرابيم اورني المنافي اورالى ايمان كواتسال روحاني حاصل ي

جب الل كدف فريب مسلمانون يرجودوسم كايها وتوديا اورانيس طرح طرح كى معيبتول كانثانه بنايا اورموم كرماش برجدت كرم بالوش لثائ مح ركرسداور فشداس ابتلاء بر رامني تقيه جوں جوں اہلاء كى شدت بدمتى جاتى تھى ديبانى ان كا ايمان مضبوط ہوتا تھا۔ سميە ممار کی والدہ ایوجہل کے پنے ظلم کا شکار ہوئی اورائے طرح طرح کی اذبیتی وے کرایک قابل شرم طریق ہے فل کرویا گیااور یاسرمی کفار کمدے جوروسم سے اپنی جان چھوڈ کیا۔ محرقوت ایمانی کی برحالت ب كد عقيده را خد مي ورا تزلول واقع نيس موانبول في مبرول س جمله معاب وشدائدكو برداشت كياتو اليي حالت ش ان كومريم بنول اورآسيدكامثيل قرار ويا كيا اور ودلول یاک باز بیوں کی مثال سائی می جنوں نے قوم کے ہاتھوں بہت کالف برواشت کیس اور کہا: "وضرب الله مثلا للذين أمنوا مرَّة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في السجسنة ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحهنا وصدقت بكلمات ربها وکتبه وکانت من القانتین (تعریم:۱۲،۱۱) "آسیجی المران سے جنت ش می گیاای طرح فریب مسلمان بلافرق مرمو مادے مے۔ جس طرح حضرت مرمی کو طرح طرح کے الزابات سے يہم كركے تكليف دى كى اس طرح خرباء اسلام پرزبان طعن اِلين كھولى كى اورجب قريابيا ى نفوس اين وطن مالوف كوالوداع كهركرجده كى بندر كاه سيدسوار بوكراني سينياش ينيحاور ان کی کوئی غرض نیتی سوائے اس کے کہ وحید کی حفاظت کریں اورائے ایمان کو بچا تی آو خدا نے ان کی مثل امحاب اور سے میان کی جنمول نے معرت اوج یو ایمان لا کراسی میں عذاب البى مصحفوظ ركعاا ورييز ولوح عليه السلام عن قريبابياى نفول سوار موت ركوب سفيشا ورفعداوكى نسبت ابم لمتي تقى اس ليح خدا في مظلومين الل اسلام كى وردناك واحتان اوران كالمينان کے لئے واجد کلمات بیان کرنے کے بعدان کوامحاب سفینداور حضرت نوح کا قصد سنایا اور فرمایا: "فانجيناه واصحاب السفينة وجعلنها اية للعالمين (عنكبوت:١٥) "اوربجرت عن البيل معرت ابرابيم كالمثيل خمرا يا وركها: " فسأمين له لوط وقال أنى مهاجر إلى دبي سيهدين (عنكبوت: ٢) ''اورجوچا بيرى كالموشا في دات كوينا كاوريزيداور قارون اون فرعون اور مامان اور الى بن خلف اور نمرود كرساني شي وهل جائ -حديث مس بركرجس روزايجل مراتو معرت فرمايا "مات فرعون هذه الامت اور تارك الصلوة "ك

حق على بيها "من لم يسعلفظ عليها لم تكن له نورا و لا برهانا و لا نجاة يوم القيامة وكمان يدوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وابي بن خلف "قا الاسلام حافظ ابن التيم رحم الله في كاب السلاة على تعارك كاركوكي مرش سلفت كفار على نمازكورك كرية ووفرعون كانون سياوراكر بال ودولت في الدرك على الما والا اورود ممازكورك في المرك على الما ودولت في المرك على المرك على المرك الما ودولت في المرك على المرك الما ودولت في المرك على المرك الما ودولت في المرك على المرك الما ودولت المرك على المرك الما ودولت المرك على المرك المركز المرك المرك

محرکون کہ سکتا ہے کہ بیہ تشیبهات حقیقت پرمحمول ہیں۔ ہر گزنہیں بلکہ بیرمجازی مناسبات کا ذکر ہےاور مشہ بد کے ساتھ ہر وصف میں شراکت مقصود ٹییں۔الی مناساتوں کو کھوظ رکھ کر ثبوت کا خیال دل میں بٹھا نا ایک زند کی خیال ہے۔

اگر حفظ مراتب نکنی زندیقی

بكه بحض روايات من ثابت ب كبعض المعول كانتيازات اور خصائص و كيوكرني رشک کھائیں کے کہ بیاتیازات کو بہت چھوٹے درج کے ہیں لیکن کیا اچھا موتا کہ اگر ہماری امّیازات علیا و خصائص فاصلد کے ساتھ میمی جمع کے جائے۔ اور جو کمالات ان کت تعداد یں ممي حاصل بين ادر مفضول كيعض كمالات جزئيس بدرجهاز بإده اورافضل بين ان كرساته میں کمالات برئے مفضولین می ماصل موجاتے کو تک تیک کردہ کی طبیعت مجمی کمالات سے یہ نيس بوتى اوران كالس ما طفت كاشوق كس مديمة في الين بوتا-"عن عسد" قال قال رسول اللهُ عَبُكُمُ إِن مِن عبياد الله لانسا مسامـاً هم بسانبياء ولا شهداء يفبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمالهم من الله قالوا يا رسول الله تخبرنا من هم قال هم قوم تحابوا بروح الله على خيرا رحام بينهم ولا انوال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لشوروانهم لعلى نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا رواه ابـو داؤد والبـغـوى في شـرح السـنة عن ابي مالك بلفظ المصابيح مع زوائد البيهقي في شعب الايعان "معرت عرَّے رسولَ خدامَ الله علق كيا ہے كہ مجلَّ بندگان خداا يد مى بى جوندتونى بى اورندشىيد يكران كاقرب دمنولت د كيوكرنى اورشىيدشوت فابركرين مي كركاش بيمزات جوافين حاصل بيمين بحى حاصل بوتى محاب وريافت كيا

وہ کون لوگ ہیں آپ نے ارشاد کیا کہ وہ الی قوم ہے جو برحت الی بغیر تعلقات قرابت اور بغیر لیا تا ہے۔ بغیر تعلقات قرابت اور بغیر لین دین نقداموال کے آپس میں للا یحبت رکھتے ہیں۔ بغداان کے چھر نے ور سے لیرین ہوں کے اور وہ اور شہادت کیر دینا میں بیا آئی سواریاں بھی سراسر نور ہوں گی جب لوگ تقراتے ہوئے ہوں کے اور شہادت کے لئے بیآ یت دہ بخوف ہوں کے دو بغم ہوں گے۔ ابوداؤ داور بغوی اور سنائی کہ اولیا ء اللہ پر بروز قیامت نہ بیم وہرس ہوگا اور نئم خوردہ ہوں گے۔ ابوداؤ داور بغوی اور بینی کے تبین نی تبین کے تبین کی تبین کی تبین کی تبین کے تبین کی تبین

اورتر فرى اورا بن حبان اوراجر نے حضرت معاذ بن جبل سے روایت كيا كہ ميں نے حضورعليه السلام سے سنا " المعت حساب ون فى جلالى لهم منابر من نور يغبطهم النبيدون والشهداء "كرآئي مي محبت ركھے والے جو يمر سے جلال ميں شركي ہيں۔ ان كے لئے يروز قيامت نورى كرسياں جھائى جائيں گى ان كى يہمتاز حالت و كھ كرا نبياء اور شهداء بھى رئىك كھائيں ہے۔

"واخرج احمد والطبرانى عن ابى مالك الاشعرى قال قال رسول الله على مناد اليسوا بانبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء على منازلهم وقربهم من الله قيل من هم يأرسول الله قال ناص من بلدان شتى لم تصل بينهم ارحام مثقاربة تحابوا وتصافو ايضع الله لهم يوم القيامة منا من نود قدام الرحمن فيجلسهم عليها يفزع الناس ولا يغزعون "احماورطرائى نالا الك اشعرى عدوايت كيام كرهرت فرمايا فداك ايد بند يمى بين جونه وفي الوالك المعروبيين في الن عرات اورقرب الى كود كيكرية روكري عركم بين محل مي يودجود يا جات لوكيا خوب قادات التناس كي كرية رفدا الوك على رقل حال برفائز مول كيا خوب في الشادكيا كي في الله منا الله على المناس الله على المناس الله على المناس الله على المناس الله على الله على الله على المناس الله على المناس الله على الله ع

"واخرج الطبراني بسند جيد عن عمروبن عتبة سمعت رسول الله عَنْ الله عَنْ المعدد الله عَنْ المعدد الله عن يمين الرحمان وكلتا يديه يمين رجال ليسوا بانبياء ولا شهداء يغشى بياض وجوهم نظر الناظرين يغبطهم النبيون والشهداء

بمقعدهم وقربهم من الله قیل یا رسول الله عَنها من هم قال هم جماع من نزاع القبائلة من هم قال هم جماع من نزاع القبائلة بنتها يا بحد من الله عَنها القبائلة بنائلة يقل يا القب الكلام كما ينتق اكل التمر طائب "طبراق ني باساد وجير عمروين عتبركاييان رسول خدال المناف سي المراق في باساد وجير عمروين عتبركاييان رسول خدال المناف بالمراق بهوا محروي به المناف المراف المراف المناف المنا

" واخرج الطوسى في عيون الاخبار عن انس عن رسول الله شائلة قال ليوتين يوم القيامة برجال ليسوا بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء لمعنازلهم من الله يكونون على منابر من نور قيل ومن هم يارسول الله قال هم الذين يحبون الله الى الناس ويحببون الناس الى الله ويمشون في الارض نصحا قيل يا رسول الله هذا يحببون الله الى الناس فكيف في الارض نصحا قيل يا رسول الله هذا يحببون الله الى الناس فكيف يحببون الناس الى الله قال يامرونهم بالمعروف دينهولهم عن المنكر فاذا اطاعوهم احبهم الله "طوئ نيء عون الاثرار من حضرت السكايان رسول فدنيك سي المناس الله الله عنا المنكر فاذا الموافق كما يحب كريا من كروز اليه آدى ميدان حشر من لائع جائيل محجود أي تقاورت شهيد انبياء اورشهيد مي ان كرم اتب الحل كود كي كرشوق فا بركري محكوك ألى بمين بحل المن المراج على المراج على الموافق عن المراج على الموافق عن المائل الله كامطلب بحما أي الوروك و شاكر الناس الى الله كامطلب مجما أي الحله المي الناس الى الله كامطلب مجما أي الله المي الناس الى الله كامطلب مجما أي الله المي الناس الى الله كامطلب مجما أي الله المي الموافق عن كري محد جب الوگ الله المي المواف كري محد عدال من عرب كري محد حب الوگ الله الموافق كري محد عدالات سي المائل عن كري محد جب الوگ الله كامطاب مجما أي الله كامطاب مجما أيل الله كامطاب مجما أيل الله كامطاب مجما أيل الله الماض من كري محد حب الوگ الله كامطاب محمد كري محد حد الان سي كامطاب عمد المائل المائل معمد كري محد حد الان سي كري من كري محد حد الوگول كونيك راه المائل معمد كري محد حد الان سي كري كري محد حد الوگول كونيك راه كامطاب محمد كري محد من كري محد محد كري محد حد الوگول كونيك راه كامطاب محمد كري محد حد الوگول كونيك راه كامطاب محد كري محد محد كري محد حد الوگول كونيك من الوگول كونيك راه كامطاب محد كري محد كري محد كري محد كري محد محد كوني كري كري محد كوني كري كري محد كوني كونيك كونيك

اب اس میں کوئی شبہتیں رہتا کہ جب بڑے بڑے عالی پایدنفوں (جن کی ذات میں کمالات جزئیہ پائے جاتے ہیں جو فاضلین کی ذات میں نہیں) مرتبہ نبوت سے معر کی رہے اور جمله أيستوا بانبيله ولا شهداه فال كادات فيت كالى كروكاو محل المات المات

شخ في المفضول من الفاضل مع اتصاف الفاضل بصفات وكمالات يمحوا في منة ولا توجد في المفضول صفة ولا توجد في الفاضل مع اتصاف الفاضل بصفات وكمالات يمحوا في جنبه اضعاف مافي المفضول ايضاً ليضمه الى ماله لشدة حرصه على الاتصاف بالكمالات اوان المراد بالغبطة الاستحصان والثناء عليهم لا معناه الحقيقي وهو تمنى ما للغيرا وأن الكلاتم على الفرض والتقدير اي لو كلن للفريقين غبطة على احد فكان على هلولاء وأن هذا في المحضر قبل ان يدخلوا الجنة وقد وقع في صفة هلولاء انهم لا يخافون ولا يحزنون واما غيرهم فالنبيون مهتمون بامهم والامم مشتغلون فانفسهم "

لین صدیف کی قرجیہ میں جوعلاء نے تقریم کی ہاں سے مضمون روایت کی بیجیہ کیال

اللہ ہوجاتی ہے اور وہ ہے ہے کہ گاہے مفغول میں کوئی الی صفت موجود ہوتی ہے جو فاضل میں

مفقود دوتی ہے اور بیش کہ فاضل صفات کمال میں کی طرح کم ہے بلکداس کی ذات میں کی حصہ

بڑھ کر اوصاف کمال کا ظہور ہوتا ہے جن کے سامنے مفغول کے چھود چھا اوصاف کی ہوجاتے

ہیں کین مفغول کی اوئی صفت کا بھی فاضل خوا بھی مند ہوگا۔ کاش ویکر کمالات عالیہ کے ساتھ

میری ذات میں بیصفت اوئی بھی تی ہوجائے کو کلدان کے شوق کا وائر ہی مودوثین اوران کی

میری ذات میں بیصفت اوئی بھی تی ہوجائے کو کلدان کے شوق کا وائر ہی مودوثین اوران کی بیعاتی مطبعت کمالات سے پنیس ہوتی۔ ان کے نفوں کا طقہ ایسے الحل واقع ہوتے ہیں ان کی لگاہ

برحماتی ہے اور وہ کی صدکوائیا گیل کھتے جہاں اور جس مقام پر کھڑے ہوتے ہیں ان کی لگاہ

دوسری خصوصت کی طرف بڑھتی ہے۔ ان کے نفوں ناطقہ ایسے الحل واقع ہوتے ہیں کہ جن کا

تقاضا ختم نیس ہوتا اور بیاس کے تقیق معتی مراد ہیسے کہ ان کی قرب ومزدات کو نظر استحسان

دیکس کے اوران کی ثناء ہوئیس کے تقیق معتی مراد ہیسے کہ ان کی قرب ومزدات کو نظر استحسان

میکام نقذ ہے وقرض پری ہے کہ کی فریق کے لئے عاقبت میں خبط میکن ہوتو انہاء کے گروہ ذکورہ ہالا

میں بیا بیا ہے کہ دہ بیخوف اور بیٹم ہوں گے آوائی کی سیوبہ ہے کہ اس گروہ کے مامواء نی اپنی

ا پی استوں کے قریض ہوں کے اور دومرے لوگ اپنے اسپنے حال بھی جٹوا ہوں کے۔ علام محمد طاہر فئی نے بچتی المحادث ترم فرایا ہے: "المستنصل بون فی جلالی لهم

طامهم البّبيون كل ما يتحلى به احد من علم وعمل فله عند الله منزلة منابر يغبطهم البّبيون كل ما يتحلى به احد من علم وعمل فله عند الله منزلة لا يشاركه فيها غيره وان كان له من نوع أخرما هو ارفع قد را فيغبطة بان يكون له مثله مضموما الى ملله فالانبياء قد استغرقوا فيما هوا على منه من دعوة الخلق وارشادهم واشتغلوا به عن العكوف على مثل هذه الجزئيات والقيام بحقوقها فاذا راوهم في منازلهم يوم القيمة ودوا لو كانوا ضامين خصالهم الى خصالهم ويمكن حمل الغبطة على الاستحسان المرضى كما في حديث احسنتم يغبطهم أن صلّوا لوقتها ويقبط تفسير لا حسنتم وقيل أنه على التقدير أي لو كان للفريقين غبطة لكانت على هثولاء"

(جمع المحارطدديس)

یعنی ہرایک آوی جس عمل وظم ہے آراستہ پیراستہ ہاس کے لئے خدا کے زدیک
ایک ایک خصوص منزلت مقدر ہے جس میں دومرے کو مشارکت بین اگر چہ با بقبار دومرے انواع
فضائل کے اس کی ذاعہ میں اعلی اور ارفع خصائص پائے جاتے ہوں۔ فہذا فاضل مفضول کے
اوصاف و خصائص کا خواہش ند ہوتا ہے کہ میری ذاتی کمالات میں ادئی خصوصیتیں ہی جو مففول کو
حاصل ہیں جج ہوجائیں۔ دیکھا جاتا ہے کہ انہیا واعلی فرائنس اور خصائص میں ممتاز ہیں فلق کو
دوس دیج ہیں ان کے رہنمائی کرتے ہیں ان اعلی فرائنس کا بجالا تا ادئی ہزئیات کی طرف توجہ
کرنے سے انہیں مانع ہوتا ہے۔ جب ادئی ہزئیات کے مالکوں کو اپنے منازل میں دیکھیں گو
تمائل ہمارے خصائل ہند یو و کے ساتھ جج موتے (باتی عبارت کا مطلب اکھا جاچکا ہے)
خصائل ہمارے خصائل ہند یو و کے ساتھ جوج موتے ۔ (باتی عبارت کا مطلب اکھا جاچکا ہے)

مرزائیدهامت استرارنوت پآیت اعراف کویلور شوت پیش کرتی ہے: "بآبنی ادم اما یا تینکہ رسل منکم یقصون علیم ایاتی فدن اتقی واصلح فلا خوف علیهم ولاهم یحزنون "پینی زاد قرآن شراتهاری چش می سے تہارے پاس درول آئیں گے۔ چو میری آیتی جمہوں پڑھ کرما و کے مطابق میری آیتی جمہوں پڑھ کرما و کے مطابق این حال کا اصلاح کریں گے۔ اور ان کے فرمودہ کے مطابق این حال کا اصلاح کریں گے۔ اور ان کے فرمودہ کے مطابق این جا کی کا کین گے۔

ورحیت بیآیت سلسله نیوت کے جاری رکھے کی حائی کل گل گر شرحال کی حکایت کو حضرت آدم کی پشت میں جو نی آدم سے بوت نزول ایو بھران کو خطاب کر کے بی فرمایا گیا کہ اب سلسله نیوت جاری ہوگا اور متواتر رسول میری آیات سنانے والے مبحوث ہوں کے جوان کی سے محفوظ رہے گا۔ اس وعدہ کے مطابق حضرت آدم سے سلسله رسالت شروع ہوااوراس وقت تک جاری رہاجب کہ آیت: "ماکان محمد آ ابآ احد من رجالکم ولکن موسول الله وخاتم النبیین (احزاب: ۱۶) "نازل ہوئے اور سلسله نوت ورسالت مسدود کردیا گیا۔ بیمراؤیس کہ بعدزول قرآن بیسلمہ جاری ہوگا ہے جامت مرزائی نے کہ ما محمد کردیا گیا۔ بیمراؤیس کہ بعدزول قرآن بیسلمہ جاری ہوگا ہے وہ خطاب خداوندی کو کس طرح مجھ ہے۔ رہا بیموال کہ جوارواح اصلاب ایوالبشر شن تے وہ خطاب خداوندی کو کس طرح مجھ کو اور اس کے متعلق بیا ظہار کرنا کائی ہے کہ مالک کے خطاب کو ہر چز بجھتے ہیں عوش امانت کا واقد جس کی تصویر آیے تھے: "اندا عدض ندا الامسانة علیٰ السموت والارض والحبال کا واقد جس کی تصویر آیے تھے: "اندا عدض منها وحملها الانسان انه کان ظلوما جھولا (احزاب: ۷۷) " میں کینی گئی ہے اس معالی پوری تقری کرتا ہے اورآ یہ خشر الدو انزلنا ھذا القران علی جبل لرایته خاشعاً متصدعاً من خیشة الله (حضرند) " قرالکل المانی خیشة الله (حضرند) " تو بالکل المان خیشة الله (حضرند) " تو بالکل المان خیشة الله (حضرند) " تو بالکل

تجاب کومر تفع کردیتی بهداورافسانداو وعلیه السلام عمل آید: "بها جبلل اوبی معه والطیر (سبان ۱۰) "اوروافع طوفان توح می آید: "یسآرض ابله عبی مانك ویساسه اللعی (هود: ٤٤) "اس محث پرکافی رفتی واتی میں -اور حضرت ایرا میم کاما جرگی اس کی وضاحت کرتا ہے کہ جب آپ تغیر کعب کرمہ سے در میں میں کی دوری کی دی اگر تح

اور طفرت ابراہم کا بری اس ی وضاحت رہاہے کہ جب اپ سر تعب رمہ سے فارغ ہوے آو آپ کو بیتم دیا گیا کہ مقام ابراہیم پڑیل ابی قیس کوری ہو کرمناوی کردو کو لوگو تی فارغ ہوے آو آپ کو بیتم دیا گیا کہ مقام ابراہیم پڑیل ابی قیس کوری مکن ہے کہ ونیا کے باشد سے لئے آؤ۔ ابراہیم علیدالسلام نے کہا میری آواز کوتاہ ہے کو گرمکن ہے کہ ونیا کے باشد سے اسے سکیس ہونے محکم کھیل اور مقام پر کھڑے ہوکر دائنی بائیں اور شرقا فربا چاروں طرف متوجہ ہوکر بیدا سنائی الان کی اور مقام پر کھڑے ہوکر ایندا سنائی الان دب کہ قد بنی لکم بیتا و کتب علیکم الحج الی البیت فاجیبوا ربکم آباؤا ہداد کی چشوں اور ارجام اتبات سے گر کے والوں نے تعدایت کا جواب دیا: 'لبیك السلم کی چشوں اور ارجام اتباع تی ہے حضرت ایراہیم کی عمام اصلاب آباء میں تی گی۔ خدا کی آواز نی آواز نی

۲....۲

مرزائية جماعت كاقول بكرنبوت اور مكالمالهي خدا كي طرف سامتول كي لئي المرت جدام كرائية جماعت كاقول بكرنبوت اور مكالمالهي خدا كي المرائيل بكثرت المن في سن مستنيض موسي حيان في آن مقدل شي الكها به "واذق الله موسى القومه ياقوم المكرو نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبيآه وجعلكم ملوكاً واتلكم ما لم يوت احد من المعين "حضرت موى في المن قوم سكها كرجوم برخدا كاحانات بي ياوكروكماس في تمبارى جماعت بل انبياء معوث كاورشابان بااقتدار بيدا كاورهمين وه انعابات عطاكة جوجم بيان كرج برجاداطراف بيل كو فيس و ييا-

مویا نبوت اور کمک ایک قابل در قدر تعتین بین البذا اس امت کا سلسله نبوت سے جو عالی شان نعت ہے محروم کیا جانا اور ضدا کا اپنے فین کو امت محریہ سے مسلوب کر لیما اور ان کی جماعت میں آنخصرت کیا ہے کہ بعد کوئی نی مبعوث نہ کرنا بہترین امت کی کسرشان ہے ہواس سوال کا جواب تعور سے سنتھ کے بعد کوئی نی مبعوث استان ہے کہ آنخصرت کیا ہے کہ استعمال میں خدائے عزشان میں خدائے عزشان نے بیان کیا کی ذات کے لئے ایک فعت کبری ہے۔ چنا نچہ معرض اختان میں خدائے عزشان نے بیان کیا ہے:"ما کیان مصمدا ابا احد من رجالکم ولکن رسول الله و خاتم النبیین (احزاب: ۱۶)" آخر آمد بود فضر الاولین.

اگر حضوص کے بعد نبوت کا سلسلہ جاری ہوتو اس میں حضرت کے کہ کسرشان ہے اور اختیا م نبوت کی جوابست ہے بعد نبوت کا سلسلہ جاری ہوتو اس میں حضرت کے جواب اور تھی ہوجاتی ہے اور قرآن کو الفاظ ہے دو سرا جواب اور بھی برآ مد ہوتا ہے کہ خدا نے حضرت کے لئے کہ جو دکوئی نبست قرار دیا ہے۔ اس نبست کے آثار روحانیہ اور فیوش تعلیمیہ ہمارے در میان موجود ہیں۔ کو یا وہ رسول بی تا ابد ہمارے در میان موجود ہے۔ چتا نچی قرآن نے امت کو خطاب کر کے فرایا: "کیف تسک فرون باللہ و انتسم تعلی علیکم ایات اللہ و فیکم رسول (آل عدان: ۱۰۱) " بعثی تم خدا کے کی طرح مکر موجود ہے جاتی ہیں اور تہمارے در میان اسکا رسول موجود ہے بعثی اس کے اقالیم تا ابد نمو ہیں حضرت کے علیا اسلام نے کہا تھا: "و انسا

السطلب من الاب فيعطيكم فارقليطا أخر ليثبت معكم الى الابد (باب ١٦ يو٢١) "
تربر مربي مطيحاندن اور كل ويرب كدرول بم شما ابر موجد بسفدات ارشاوقر مايا: "ان
تف ازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول ان كنتم تومنون بالله واليوم
الاخر (النسانه ه) "يح فاقرآن وبرت برجي كي آفيم عمل المنه ما نامات كافيمار رور
كويارسول فداكاه بحوايل فيت بهد بحاقيا مت باقى رب كل الرفت كالمرك موجد كي شي
عادوام كي دومري فيت كي خرورت في اورشامت اليه في كي موجد كي شي مسلوب أهم عن كادوام كي دومري فيت كي موجد كي شي كان وجد كي شي مسلوب أهم عن كان والمي الله تعد الله والدوار اي غير نعمة الله عليهم في محمد شكول وسلم حين انبعثه الله منهم كفزا كفروا به البراهيم عن المنافقة كي دات المرب برس كي يقدري كرك والمي المنافقة كي دات المرب برس كي يقدري كرك كل المنافقة الله منهم كفزا كفروا به المنافع المنافع الله منهم كفزا كفروا به المنافع ا

نوت كالمست التقرون على عمل في آن حفرت كا دات في اس كا تحيل كروو ادراتمام كي اورصدكا وروو كراتمام كي اورصدكا وروو كراتمام كي اورصدكا وروو كراتمام كي اورصدكا وروو كراتم وروت ندرى." قبال الله تعالى في لا تخشوهم واخشونى ولا تم نعمتى ولمعلكم تهتدون كما ارسلنا فيكم رسولا منكم يتلوا عليكم اياتنا ويذكيكم ويعلم الكتاب والحكة ويعلم مالم تكونوا لتعلمون (بقره: ١٠١٠١٠)" ين تهادا قبل سي بهر مقرد كيا اورسي فلق الله كا ظامرا تقاب كرك ايك بهر رمول من تهادا قبل مرك ايك بهر رمول تمادي عمل كروول (باره ووم) موره اكده على ارشاو فرايا والمعلمة ويناكم كرويا ورضيت لكم الاسلام دينا (مالاده: ٣) " يحق تهاد ك في من في المراج والمول المول المول

ووسراچراغ روش كياجاتا باوردوسر عن تيسراو هكذا هلم جدّ آ اور بوت ومسدود موكى لكن ولايت كاسلداس كرت عن جارى مواكدامت بيس اولياء كاليك دريا روال موكيا اور مجزات ومقطوع موكة ليكن ان كالحس يعنى كرامات طبقه مقريين بي بطور ميراث باقى ربي اور آپ كاعلم منزل تادوام زعره ب چنانچرار شاد نبوى به المستعد من الانبياء من نبسى الاقله اعداد من الانبياء من نبسى الاقله العداد عليه البشر وانما كان الذى او تيت و حيا او حى الله الى فدار جوان اكون اكثرهم تابعا يوم القيامة "يعنى برنى كواست مجزات عطاء موجود بين ينظر كرت موجود كاور حاض الله النبي يرام جره يعنى قرآن برزمان بيس موجود ربح كا ورحاض وعائب يكال اس سيستفيد موكيس كراس لك مير اتباع بروز قيامت ربح كا ورحاض من كري كرات على المناس بيس تعنيد موكيس كراس لك مير اتباع بروز قيامت تعداد شي يوجو كري كري المنال براي المنال ب

اس کلام سے بینتجہ برآ مدہوتا ہے کہ بوت تو مرتفی ہوگی کین آ کارنبوت اور فحوض رسالت تا حال امت بیس باقی ہیں تو کون کہتا ہے کہ رسول الشھائے ہمارے درمیان موجود نہیں سابقہ نبول کا فیض جب کر ور ہوجاتا تھا اور اس کے آ کار مح ہوجاتے تے تو دوسرے نبی کی ضرورت پڑتی تھی۔ گر حضرت کا فیض جدب کر ور ہوجاتا کال ہے کہ تا ابدائدہ ہے۔ اس لئے فیض جدیدی حاجت نہیں کہ کھکہ آ کارفیض امت بیس تا دوام جاری ہیں۔ خاکساراس مسلے کومثال سے روٹن کر دیتا ہے۔ کستوری ایک صندو فی میں حضوظ اور بند ہے۔ کیوں اس کی خوشبو کے خوشکو ار اڑے کال اید برابر مستنفید ہے۔ گویا کستوری ابدائوں ہونے کے باوجود بند ہونے کے خالق فعد کوار آڑے کیا گلاب کے پھول باوجود ملفوف ہونے کے باوجود بند ہونے کے خوشبو اور مسدود ہے لیکن آ کاراس کے موجود ہیں اوراس کا شحاح اور چیز ہیں جو گلاب کے پھول باوجود ملفوف ہونے کے وہ گوگ خوشا اور چیز ہے اوراس کے اگر بیس فرق نہیں کرتے۔ چراخ کی لاٹ اور چیز اوراس کا شحاح اور چیز ہے۔ کستوری اور خوشبود ار چیز ہیں اور اس کی خوشبواور مائی طرح نوت ور چیز ہے اوراس کے آخر علی خوشبواور مائی طرح نوت ور چیز ہے اور فیض نبیت تی دیر خوش مدور در ہے سے میں اس کی خوشبواور مائی طرح نوت ور خوشبود اور چیز ہے اور فیض نبیت تی دوراس اور چین اس کی خوشبواور کی خوشبواور کا بھت کی دور سے حصر کا انتظار نہیں۔ جو دوامی فیمت ہونہ نہیں گور نوت والا ہے نہ بیا تر مسلم میں ہوگا۔ گویا رسول ہمارے درمیان تا ابد خوست ہو ہوں کیا ہور ہیں۔ اس کے بعد کمال فیمت کی دور سے حصر کا انتظار نہیں۔

جماستولالآيت:" هـ و الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم

اساتيه وسركيهم ويعلمهم الكتب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين وأخرين منهم لما يحلقوا بهم وهو العزيز الحكيم (جمعه:٣٠٢)''ـــــمرزا قادياتي كى نبوت يركياميا بيد بالكل بيمل اورخلاف تغيير رسول خدا الله الدرخلاف تغيير سلف اور عاورات دقواعد عرب ہے۔ کوئی وجہ نہیں کہ ایک مسلم تالع اقوال تیفبرعلیہ السلام، مرزا قادیانی کے طرزاستدلال كى دادد عاورات قبول كرسكه - كوتكر حديث من ب: "من فسسر القرآن برأيه فليتبو مقعده من الناروفي رواية من فسر القرآن برايه فقد اخطا وان اصاب "جناب رسول كريم الله في في ترين كے لفظ سے الل فارس يعن قوم سلمان فارى كو مرادر کھاہے۔ صدیث می حضرات ابو ہریرہ سے مروی ہے: 'قسال کسنیا جیلوسیا عسندا النبي شَهُ للهُ نزلت عليه سورة الجمعة فلما قرء واخرين منهم لما يحلقوا بهم قال رجل من هئولاء يارسول الله فلم يراجعه النّبي سُلِيًا لله حتى ساله مرتين او ثلاثا قال وفينا سلمان الفارسي قال فوضع النَّبي عُلِيًّا يده على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لناله رجال من هنولاء آخرجه البخاري ومسلم والترمذي والبغوى "يعنى بمرسول خداكدردولت يربيغ تق كدروه جعمازل مولى جبآب ني آية "و آخرين منهم لما يلحقوابهم" كوير حاتو المملل على سيكى نے استفسار پیش کما کہاس ہے کون لوگ مراد ہیں۔آنخضرت نے باو جوداعادہ سوال کے دویا تمین بارسائل کوکوئی جواب نددیا محفل می سلمان فاری بھی موجود تھے۔آپ نے سلمان پر دست مبارک رکھے ہوئے کہا کہ افرین منہم سے اس کی قوم مراد ب_اگرا ہمان ریا کے ساتھ معلق ہوتو اس كي قوم كآدي وبال ي محمى حاصل كرليس "وفي دواية اخدى للبغوى لوكان الدين عند الثريا لذهب اليه رجل او قال رجال من ابناء فارس حتى يتنا ولوہ "بغوی کی دوسری روایت میں ہوں واردے کہ اگردین ٹریا کے یاس مولو الل فارس کے بركزيده نفول وبال سي بحى اسے ليتے -اس بناء يرحضرت مجاہدنے كہا ب " هـ م العب وهو قول ابن عمر سعيد ابن جبير "وقم الني آخرين عيم كي قوم مراد بـاين مر اورسعیدین جیراورایک قوم کا یکی مسلک ہے۔

قول دؤم

معزت مقاتل کا ہے کہ افرین ہے موادتا ہیمن کی بماعت ہے:" قسال لما یلحقوا بھم نعی الفضل والسابقة لان المتابعین لا یددکون فضیلة الصحابة " یعنی تابیمن تعزید میں تعزید میں تعزید میں تعزید میں تعزید میں میں ہے۔ پیش دی پیش کی شراح کیں۔ پیش دی پیش کی شراح کیں۔ آتا ہے۔

قولسوم

این زیدگا قول بے کدمرادآخرین سے تمام ملم قوم ہے جونا قیامت پیدا ہوگی اور آخضرت الله كوائره فرجب من واهل موتى ركى "قال ابن زيد جميع من دخل في الاسلام بعد النّبي عُبِّيًّا الى يوم القيامة وهي روايه ابن نجيح عن ۔ مجاهد "لین آتخفرت کی تعلیم اور نبوت مرف آپ کاال زمانہ تک محدود نہیں بلکہ ابعد کے ز ماند کے لئے بھی آپ کی نبوت عام ہے کیونکہ آپ کے بعد کمی فروبشر کو نبوت جدیدہ نہیں طے گ۔ یہ آیت حضرت کا خاتم التبیین ہونا ہابت کرتی ہے تو پھر مرزا قادیانی کے حق میں اس سے استدلال کیوگر محمح موسکتا ہے؟ بیرتوان کے مدعا کے بالکل برنکس ہے۔ میراخیال ہے کہ ابن زید نے جو تغییر بیان کی ہے وہ عام تام ہے اور رسول خدافی کی تغییر کے معارض نہیں جو خاص ہے کیونکدعام دخاص میں ای نشم کا تعارض نہیں ہوا کرتا۔ بلکہ خاص میں تنصیص علیٰ بعض افراد العام ہوتی ہے۔ لین اعضرت کی نے افراد عامیں سافضل فردکو بیان کیا ہے جوتوم فارس ہے اور اصول كى كما بون على بيقاعده بيان كيا مماسي: "التنصيص على بعض افراد العام لا يسوجسب التخصيص "يعنى عام كفرد أتمل كوبيان كرنام وجب تخصيص فيس موتا-آية مصارف زکوٰۃ میں ٹی سبیل اللہ کی تغییر حضرت نے بیان کی ہے۔ (منقطع الغزاۃ)اور (جج)اور (طلب علم) لیکن کوئی دیزئیس که عام کے بعض افراد کو بیان کرنے سے لفظ صرف انہیں مفاہیم سے وابسة موجائے۔البتہ بدکھا جاسکتا ہے كەحصرت نے افراد كالمدكو بيان كيا ہے۔فتطرہ اور بيت الغريا واوراجرا ونهراورمساجد فقسباس كمفهوم على داخل ب-آ يخضرت فاعدوالهم ما استطعتم من قوة كي مخير ص ارشادفرايا "الا ان الـقوة الرمى الا ان القوة الرمى " وغیره ان میں داخل ہاس لئے مفرین نے اس کی تشری کرتے ہوئے فرمایا ہے: "کسل مسا
یہ قدی به فی الحرب" آنخضرت نے موجودہ ذمانہ کے سامان مردی سے فردا کمل کو بیان کیا
ہالی بیت کا افظ آنخضرت کے ازواج مطہرات اور جملہ تعلقین کوشائل ہے۔ محرصنور کا نفوی
خسہ کومشار البہم قراروے کرفرمانا: "اللهم هلی لاہ اهل بیتی "بعض افراد کا طہ پر تصبیص ہے
جس سے تخصیص منہوم نہیں ہوتی کور کا افظ فقہ عام ہے جس کے معنے الل فقہ نے فیر کی اس میں مقاولا میں مقام کی وصفر کا اور کی مفتولات کی میں مقام کے بیں۔ مقام محمود۔ شفاعة کرکی وصفری اس میں داخل بیں اور این عباس نے کہی فنیر بیان کی ہے۔ لین معرب نے اس کا مفہوم نمور کور قرار دیا ہے جوفر دکالی بر تصبیص ہے معرمراد نویس۔

نمرکور کور اردیا ہے جوفر دکالی بر تصبیص ہے معرمراد نویس۔

ای طرح اخرین نهم سے تمام امت مراد ہے جوتا قیامت آنے والی ہے اور سول خدا ان سارے اقوام عالم کی طرح نبی ہیں۔ حضرت نے جوقوم سلمان کاعلی الخصوص و کرکیا ہے۔ وہ اکمل واعظم فرد کے مذکرہ برحشمل ہے۔

جس کا نتیج طاہر ہے کہ حضرت تمام بھم وعرب کی طرف عوا اور قوم فارس کی طرف خصوصاً مبعوث ہیں۔ لہٰذا قول خال کی بنام پرجو بنیادی قول ہے۔ بعض علام نے خمیرہ ہم پر آخرین خصوصاً مبعوث ہیں۔ لہٰذا قول خالم کی بنام پرجو بنیادی قول ہے۔ بعض علام نے خمیرہ ہم پر آخرین منعم لانعم الذي الذين يدينون بدينهم لانهم اذا اعلموا صاروا منهم قال المسلمین کلهم امة واحدة "لينی وه ني عرب کو بھی تعلیم دیتا ہے اور ماسوائے ان کی تا قیامت جو غیر خدا ہہ سے اسلام میں داخل ہوں گے۔ آئیس بھی اصول خرب سکھا تا ہے۔ کیونکہ جملم سلمین مجولد ایک امت کے ہیں اور بعض علی مالا میبین و هم من جادا معلوم خیال ہے کہ اخرین کا لفظ آئیل پر معطوف ہے: "عطف علی الا میبین و هم من جادا واحد نہ المی یہ وم الدین و کل من اسلم صار منهم فان المسلمین کلهم امة واحد نہ بناہ علیہ جوم زا قادیا نی نے تمیر بیان کی ہوہ جملہ اسلاف امت کے برخلاف ہم سلف کہتے ہیں کہ حضرت در سول صفا جملہ عرب اور دیگر اقوام کے لئے جوآپ کے جی کہ خوا اس کے در در اور سول چیچا ہم کی میں چکل ہم آئیس کے دیار سول چیچا ہم کی میں چکل ہم آئیس کے دیار اسلام کی تغیر کے خلاف ہم کے میں کھوں کے تا قیامت نی جی میں خطاف اس کے مرزا قادیا تی کہتے ہیں کہ خدا ہم کے میں می کھوں کی تعلیم کی خوا میں کے مورسول چیچا ویک میں اسلام کی مرزا قادیا تی کی جھوں گئیس کے تاریخ کی میں میں کھوں کی میں میں کھوں کے انہ جو کہا کی کھوں کے تعلیم کی خوا کے میں کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تعلیم کے انہ جو کہا کہ کھوں کے تعلیم کی کھوں کے تعلیم کی کھوں کے تعلیم کے کھوں کے تعلیم کی کھوں کے تعلیم کی کھوں کے تعلیم کے انہ جو کہا کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کی کھوں کے تعلیم کی کھوں کے تو کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کی کھوں کی کھوں کے تعلیم کے تاریخ کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کو تاریخ کے تاریخ کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کے تاریخ کی کھوں کی کھوں کے تاریخ کی کھوں کے تاریخ کے تاریخ کی کھوں کے تا

صّرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم ينظهر الكذب ''ووثم مرزا *تا*ويائى ك*آفير* کے مطابق دونفوس کا عبدہ نبوت پرمتاز مونا ثابت موتا ہے یعنی خدانے عرب میں ایک رسول (حضرت محملية) كوجعيجااورمتاخرين ش دومرارسول بيسيح كار (مرزاغلام احمد) توبعث لفظ ماضي ب في الأمين سي متعلق مون يرجعني ماضي موكاجس كادقوع زمانة كرشته من موجكا اورجب اس کا تعلق آخرین سے ہوا تو معنے مضارع کے دے گا جو اس کے مجازی معنے ہیں اور قاعدہ ہے الحقيقت والمجاز لا يجتمعان ثانيا مجازى معتمراد لين كم لي قريد كي ضرورت ب-علماء بيان نے لكھاہے: ''لا بد للعجاز من قرينة ''قرينداخلي ياخارجي كاموجود مونا تو در کنار آیدهٔ خاتم النبیین اور احادیث فتم نبوت مجازی معنے کے خلاف ہیں۔ سوئم لفظ رسولا آیت ش ایک بار فرکور مواہے جواس امر پردالات کرتاہے کدایک ہےرسول سابقین اور آخرین ے لئے بعیجا میا ہے اور اگر دورسولوں کامبعوث مونا مرادالی موتا تو لفظ رسولا کو بقید شمیر دہرایا جاتا *اور إيل كِماجاتا: "هـ*و الذي بعث في الأميين رسولا منهم ورسولا في الأخرين " اوربقاعدهالنكرة اذا أعيدت كانت غير الاولئ وورسولول كى بعثت مرادموسكي تمى اورجب لفظ رسول ایک بار بیان ہوا ہے تو کوئی وجر بیس کردورسول مراد لئے جائیں۔ایک سابقین میں اور دوسرا آخرین میں۔لہذاتغییر مرزا قادیانی بالکل اپی نبوت کی طرح غلط ہے اور قواعد عرب کے خلاف ہے اور تغییر خلاف سلف وقواعد عرب لائق تحولیت نہیں۔ ایک حوالہ مجھے یاد آیا کہ سورہ الزاب م ب: "واورث ما ارضهم وديارهم وارضا لم تطنوها وكان الله على كل شيء قديرا (احزاب:٢٧) "اور(مرزاقادياني كي تقرير كم طابق) يه يعيد هو الذي بعث في الاميين كي ظرب كين يادرب كرجب ادرث كالعلق الى چزس موجو ز مانہ حاضرہ میں حاصل ہو بچکے متھے تو اس نے ماضی کے معنے دیئے اور جب ووسر پے متعلق سے اس كاعلاقه مواجوآ كده ولماندي واصل مون والابر (ارضاله تطلق ها) أواس بعد مضارع قرار دیا حمیا۔ جو بیدومعنی باختلاف زبانه ہر دومتعلقات حاصل ہوئے اور وہ دونوں متعلقات بعداورث کےجدا جدا ندکور ہیں لیکن بعث کے بعد صرف ایک متعلق رسولامنہم ندکور ہے جس كى بعث عمل من آچكى باوركوكى دوسرات علق جوآ عده زمانه من طاهر مون والا موعبارت يس مو جوزيس كراس كى اقتضاء سے ماضى كو يمعنى مضارع لياجائے تو آيية بذائي ماضى كو يدومنع

لینابالکل باطل ہے۔ علامہ سلیمان الجمل کی رائے آیے اس کے متعلق بیہ ہالسم مند کی التحقق و قوعه یعنی تملیک ارض غیر موطؤ و چوکھ تعلق ہاس کے ہر دومتعلقات کے فاظ کے صیفہ ماضی (اورث) بیان کیا گیا اورا ختا ف متعلقات نے اس کے اصل معند میں کوئی تغیر پیرائیس کیا۔ بعث کامتعلق صرف واحد لفظر سو لا منهم فرکورہ۔ اس لئے وہ حقیقت پرمحمول ہے اور آئندہ ذیانہ کے دوسرے رسول سے اسے کوئی تعلق نہیں اس لئے یہاں ارتکاب تاویل فرکورکی بالکل ضرورت نہیں۔

۲..... آخضرت الله كانسير را الرافظ كومقتصر سمجها جائة ومرزا قاديانى كى طرح قارى نسل ميں داخل نہيں ہو سكتے۔ كيونك مرزا قاديانى مخل بيں اور مخل بلى ظاقوم تأرى النسل بيں يعنى الم خوال بن چكيز خان سے آپ كا شجره نسب ملا ہے اللى حالت ميں آپ قارى النسل نہيں موسكتے۔ كيونك تأرى اقوام كا ايران سے كوئى تعلق نہيں مخل تو مقول كى اولا د سے بيں جواس خاندان كا جدااعلى ہے پھر تجب كى بات ہے كہ سلمان فارى كى نسل سے آپ كوكس طرح تعلق ہے بين المحتاضد بين اور غرض برتى ہے كويا حديث من د غسب عن ابيسه فقل كف كومرزا قاديانى نے ديده دائست فراموش كرديا۔

س. قرآن شریف می جاب وی کوز مان قبل آخضرت بوابست کیا گیا با ورز مانه مابعد می بی آگروی کا نزول بوتا توقر آن می اس کوی ذکر کیا جاتا باره اقل می به "والسذیدن می آگروی کا نزول الیك و ما انزل من قبلك " پری عبارت قرآن می اکتفاکیا گیا ہے۔ من بعدک اس کے ماتھ تی کہا گیا اور نیز موره شور کی میں بھی ای تی کو کو افتیار کیا گیا ہے " کے ذلك یہ و حی الیك و الی الذین من قبلك الله العزیز الحكیم (شوری ، ۳) " یولی برائل بے کرنان مابعد می وی کا نزول نده گا۔

السب معرت الوبريرة ممرة عاروايت من اخس الأنبياه وان مسجد الخد المساجد "لين بياه وان مسجد الخد المساجد "لين بين مس بنيول ساتخ طابر بوادا ويرى مجد ما مساجد البيا وي عالى من المساجد البيان كرت المسلم في من روايت كيام الله آخر الانبياه وان مسجده آخر المساجد "ابو مراد المساجد "ابو سلم اور الإعبدالله بردوراو يول كابيان م كم بمس بجائة وديد يقين تما كدا و بريره بي مدر و

رسول خدا نے نقل کرتے ہیں لیکن ابو ہریرہ کی زبانی اس بات کومعلوم نہ کیا تھا اور ابو ہریرہ وفات یا میکے متعے ان کی وفات کے بعد اس حدیث کے متعلق ہمارے ورمیان تذکرہ آیا تو ہم نے ایک دوس کو ملامت شروع کی کہ کیوں ہم نے ابو ہریرہ سے اس بارے میں تصریحی بیان طلب نہ کیا۔اگرآپ نے اس کوحفرت کا ہے ساتھ اتو وہ ضرور رسول اللہ کی طرف ہے اس کی نسبت بیان کرویتے لیکن تصریح کے متعلق مطالبہ کے ندہونے نے جمیں اندھیرے میں رکھا۔ایک روز ہم عبداللد بن ابراہیم بن قائط کی مجلس میں بیٹھے تھے تو ہم نے وہ سارا ذکر جوآلیں میں کیا تھا ان کی خدمت میں بیان کیاتو آپ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ سے سنا کہ فرماتے تھے ''قسال رسول اللَّهُ عَلَيْ فاني أخر الانبياء وأن مسجد أخر المساجد "يرم يثُّم نبوت کے ثبوت کے لئے قاطعہ جمت ہے جس میں شبہ اور تاویل کی مخبائش نہیں۔ فقرہ و ان مسجده اخسر المساجد كآشركام بزارى روايت من منقول عجو بروايت حفرت عائشًا آتخفرت الله عمروى مي "أنها خاتم الانبياء ومسجدى خاتم مساجد الانبياء احق المساجدان يزار وتشداليه الرواحل المسجد الحرام ومسجد وصلاة في مسجدي افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد البحدام "يعنى من خاتم الانبياء مول ميرى معجد انبياء كى معجدول كى خاتم ب-مير بعدكوكى نبي نہیں ہوگا۔ جومجد بنائے۔ اس لئے دنیا میں میری مجد کے بعد کوئی نبوی مجدنہ ہوگی۔مرزا قادیانی جوایی عباوت گاہ کو مجدافعیٰ کے برابر بھتے ہیں اور اپنی تحریوں میں شائع کرتے ہیں۔ اس اعتقاداور قول كوسخت صدمه كابنيا_

حضرت العجريرة في صديث كالفظانى أخر الانبياه بيان كيا به اورحضرت عائشة في انست خساتم الانبياء كيان كيا به اورحضرت عائشة بي انسى خساتم الانبياء كياب فظار مول خدات في الفاظ بي اور ياان على سے ايك لفظ رمول خدات في زبان سے صاور بوا اور دومرا صديث بالعنى به اور بي طاهر به كدوه ودوو لل الم زبان سے بين تبادلہ والفاظ على موات لفظ متراوف كو ومرافقظ استعال نيس كر سكتے كونكدوه ودويدل كر بين كي بورے عالم بين مختب من كام من الفظ المدادف باللفظ المدادف باللفظ المدادف باللفظ المدادف كالم بيان كي بين ماللفظ المدادف كالم بين كام بين كي بين كي بيان كي بين كي ب

نزدیک خاتم الانبیاء ادرآخر الانبیاء دونوں الفاظ ہم معنی میں اور مرز ا قادیانی کے پیش کردہ معنے الل زبان کے زدیک غلط ہیں۔

ر با فقره مبحدی خاتم مساجد الانبیاءتو روایت بزار میں انبیاء کا لفظ به نسبت روایت سیح مسلمزياده موجود بجس كمتعلق فيعلم اصولى بي-"زيادة الشقة مقبولة "اوراختلاف طرق اورمتون سے حدیث کی توعیت اور معنی میں جو ابہام ہوتا ہے وہ رفع ہوجاتا ہے۔علامہ زرقاني فرّر مؤطاما لك مركما ع: "قال بعض المحدثين لولم نكتب الحديث... من ستين وجها ما عقلناه لاختلاف الزواة في الفَّاظه ونحوها (١٦٠ أنَّ ا ص۱۲۲)'' یعنی بعض محدثین کا قول ہے کہ اگر ہم حدیث کوکٹیر التعداوطریق ہے نہ کھیں۔ تو اس کے مضمون کونہ بچھ سکیں بعض وفعہ مدیث کے مضمون کی توضیح مدیث کے الفاظ کے اختلاف سے موجاتی بدراقم کہتا ہے کہ بعض الحدثین سے مراوالم سیوطی برانبول نے رسالہ تنبید الاذكياء ش بيعيارت للحى باورص ين من احد يسلم على الاداد الله روحى حتى ادد عليه السلام كمطلب من جويحيد كمال تحى اساخلاف الفاظ مديث سيطل كيا باوركما بكروس الفظيم يول آيا: "وقدرد الله على روحى "يعنى جوج عمالم کہتا ہے وہ اس حال میں کہتا ہے کہ خدانے جھے بر میری روح کوواپس کر دیا ہواہے اور میں زعمہ ہ موں۔ پہلی روایت سے جو بیشبر بڑتا تھا کہ حضرت اللہ کا روح بدن سے مفارق ہے اور وہ اموات میں داخل ہیں اس دوسر ےلفظ نے اس شبہ کوزائل کردیا۔

ای حدیث اله بریده کا مطلب حدیث حضرت عائش نے صاف کردیا کدرسول خداکی مسجد الفسر المسلحد نبین بلک اخر ساجدالانبیاء بد مشرت الله کے بعد کوئی نبی نبه وگا جومجد نبوی کی عمارت کرے جیسے مسجدیں اور بہت بنتی رہیں گی کیکن مسجد اللّی شد بنتے گی اس طرح اور بزرگ بہت سے ہوتے رہیں گے کئی نہ ہوگا۔

۳.....غمیمه

ماشیرمدیث ندن الاخرون السسابقون! کنزالعمال جلدسوتم على بيمديث مندري به لا نبى بعدى ولا امة بعدكم فاعبدوا (بكم يربيعدك في تي تبوكا اور

تمبارے چیچکوئی دوسری امت نہ ہوگی۔لہذا کسی دوسرے رسول کی ضرورت نہیں۔البتہ تو حید ک ضرورت ہے۔تم اینے رب کی عبادت کرو۔

اس مدیث کدما ک دوسری مدیث محی تقدیق کرتی ہے۔ 'تدوفون سبعین امة انتم خیرها واکرمها علی الله (مکوّة) 'مّ کیرالتحدادامتوں کی میزان آخری کو پورا کرتے ہو۔ تہارے بعد کوئی امت نہ ہوگی۔ سبامتوں سے تم بہترین امت اور خدا کے زدد یک زیادہ محترم ہو۔

۵..... خميم

قاری قرآن کے متعلق مدیث ہے ابت ہے کہ نبوت اس کے پہلوؤں کے زدیک ہوجاتی ہے۔ لیکن وہ نی نہیں ہوتا اور نہ وی ہے اسے سرفرازی ماسل ہوتی ہے۔ وگر تدان زم آئے گا کہ قرام قرام آئ ہوجا کی اور لازم باطل ہے فکذالملزو ماس ہے معلوم ہوگیا کہ مدیث من قرد قلث القوان اعملی ثلث النبوة ومن قرد ثلثیه اعملی ثلثی النبوة ومن قدد القرآن فکانما اعملی النبوة کلها۔ (لین جوقر آن کا گمث پڑھ لاسے نبوة کا گمث مل کیا اور دو بے تین حصر قرآن کا جس نے پڑھا اسے دو جائی نبوت کا ماصل ہوگی اور جس نے سارا قرآن پڑھا اسے کو یا ساری نبوت حاصل ہوگی) بالکل باطل ہے۔ علامہ شوکائی نے توا کہ مجوعی سے منامہ شوکائی نے توا کہ اس کی استفادہ بشر بن نمیں قال یصیی بن سعید کذاب یضع " اس کی استادی بھر بن نمیں ہے کہ دو جونا ہے جعلی مدیش سی کی استادی میں اس کی استادی میں در جال این مساجة اس کی اساوی میں در جال این مساجة بنا کی ساجہ اس کی اساوی میں در جال این مساجة جالی مدیش میں در جال این مساجة

وبانه قد اخرجه ابن الانباری والبیهقی "کبشراین اجه کراویوں میں ہے ہاور این النباری اور بیس میں این الانباری اور بیش نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ علام شوکائی نے تکھا ہے کہ ام سیوطی کا تعقب باطل ہے جو چندال مفید ٹیس کیونکہ جب بجی بن سعید کی تقید صحح ہے تو ابن باجہ کر جال کی فہرست میں وافل ہونا مفید ٹیس اور ابن الا باری اور بیش کا روایت کرتا بھی تافع ٹیس جبکہ اساد میں بشرین فیر موجود ہے۔ پھر امام سیوطی نے حدیث کے چند شواہد قرک می بیس اول خطیب نے مصرت ابن عرفی عالم سیوطی نے حدیث کی اساو میں قاسم بن ابراہیم مطلی ہے جو وضی اور باطل روایت میں بیان کرتا تھا ۔ جن کہ دو وضی اور باطل روایت میں بیان کرتا تھا ۔ جن کہ شور خطیب کی دائے ہے کہ اس نے امام مالک سے بہت نا در روایت کیا ہے مرسل اس کو بہت نا در روایت کیا ہے مرکوئی طریق بھی روایت کیا ہے مرکوئی طریق بھی صحت کو نیس بینچا۔

اگر خدانخواسته بیره بیشی می موتی تو حقیقت پرمحول ندی جاتی بلکه مجاز اور تشید سے
اس کا مطلب صاف تحالین قرآن کے پڑھنے والوں کونیوں سے مناسبت ہے۔ جیسے 'ف کے انساما اعسامہ السند و قد کلها '' میں حرف تشہید کے موجود ہوئے سے طاہر ہے کہ نبوت کا حصول قرآن خوانی موقف نہیں۔ بلکہ اس حالت کونیوت سے مشابہت ہے۔

۲.....۲

آيت من يطع الله كاحاشيه

٢..... انجيل متى باب ١ آيت ٢١ ش ب: "جو جھے قبول كرتا ہے وہ ميرے بينيخ والے كو قبول كرتا ہے جو نمى كے نام پر نمى كوقبول كرتا ہے وہ نمى كا اجر پائے گا اور جوراست باز كے نام پر راستیا زكوقبول كرتا ہے وہ راستیا زكاجہ پائے گا۔"

حضرت سے علیدالسلام نے بیٹیس کہا کہ نبی کا قبول کرنے والا نبی ہوجائے گا بلکہ بیکہا کہ نبی کا قبول کرنے والا نبی ہوجائے گا بلکہ بیکہا کہ نبی کا اجر پائے گا۔ جو آ پہت من ينظم الله والرسول ف اول تلك مع الذين انعم الله عليهم من الذّبيين والصديقين والشهداء والصالحين (النسله: ٦٩) كامطلب بسب ايوفيم اور حافظ ايوموکی مرتی نے با ساوو خور ويد بن حارث كا بيان فق كيا ہے كہ ش ابنی قوم كے چيآ دموں كرساتھ آ تخضرت عليات كى خدمت ملى حاضر ہوا جب بم آ بر الله الله كے الله كل خدمت ملى حاضر ہوا جب بم آ بر الله كا الله

ہم کلام ہوئے تو ہمارا طلق اور وضع جناب اللہ کو بہت پہند خاطر معلوم ہوئے جناب اللہ کا پہلا موال بیقا کئم کون ہو؟ خاورون ع جناب اللہ کا بہلا موال بیقا کئم کون ہو؟ خاورون خیرات جواب دیا کہ ہم مؤسم ہیں۔ آخضرت کے ہمارا قول س کر رکھتا مسراے اور میں کہ ہر بات حقیقت اور مغز رکھتی ہے۔ تہمارا قول کس قدر ہجائی اپنے اندر دکھتا ہے۔ اور تہمارے ایمان کی کیا حقیقت ہے۔ صفوط اللہ کے خدام نے جواب دیا کہ پندرہ خصال ہمارے جسم ماری ہیں پانچ تو ہمیں آپ کے مشز ہوں کی معرفت معلوم ہوئی ہیں جن پر ایمان لا ناہمارا فرض ہے اور پانچ پر عمل ہجالا نے کہم مامور ہیں اور پانچ یا تیں ذمانہ جا ہیں۔ ہیں ہمان کے بائد ہیں کیا آپ کیا ان میں سے کی خصلت ہمارے طلق میں داخل تھیں جواب تک ہم مان کے بائد ہیں کیا آپ کیا ان میر سے اپنے ورسلہ کو خطر کرا ہت دیکھتے ہیں۔ حضور نے موال کیا کہ جواصول ایمان میر سے اپنچیوں کی معرفت آپ کو معلوم ہوئے بتاؤ کیا ہیں؟ ہم نے جواب دیا: ان تو من باللہ و ملا شکته و کتبه ورسله والب عدت بعد المدوت مجر پانچ عملیات کم تعلق جناب نے استضار کیا۔ ہم نے کہا: ''ان والب عدت بعد المدوت میر پانچ عملیات کم تعلق جناب نے استضار کیا۔ ہم نے کہا: ''ان المدرام من استطاع الیہ سبیلا ''

پھر ہم سے بدوریافت کیا کہ وہ پاٹج خصائل بٹلاؤ جس کے زمانہ جالمیت میں پابند تعظیم ہم نے کہا:

خوشحالی میں خدا کا شکر بھالاتے تھے اور مصیبت میں ٹابت قدم اور صابر تھے اور قضاء پر سپچ دل سے رامنی رہے تھے اور معرکوں میں ہمارے کا رہا ہے ہماری سچائی کی دادو ہیے تھے اور سمی دشمن کی حالت زار پرخوشی ندمنا ہا کرتے تھے۔ نمائلگ نے کہا:

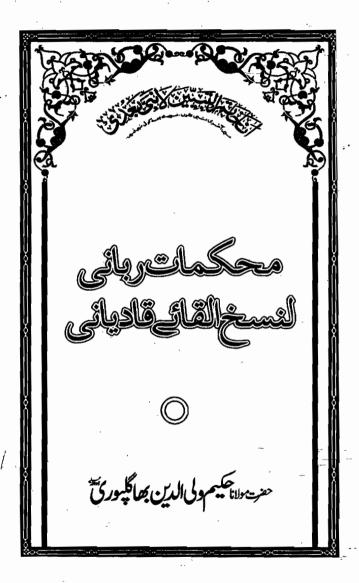
' حکماء علماه کادوا ان یکونوا من فقههم انبیاه ' اینی یو مکیم دین می کی اور عالم می اور ان کی دانش اس حد ک بخی می اور عالم می اور ان کی دانش اس حد ک بخی یک اے کر قرب ہے کدوہ نی موجا آئیں ۔ کیک نبیول کے رتب پڑیل مجداء دہ نی نبیول کے رتب ہے گیاں موجداء دہ نبی اور فقہا ہت دین نبوت ہوجا تا ہے ۔ کیک نبیس اور فقہا ہت دین نبوت ہوجا تا ہے ۔ کیک نبیس اور فقہا ہت دین ہے دہ ایسے خصائل کے دستیاب ہونے سے اصل نبیس ہوتی ۔

علام معطى في القال على الكماع: "واشتهر على الالسنة كثيرا أن نفيها الثبات واثباتها نفى كقولك كاد زيد يفعل بدليل وأن كادوا ليفتنونك وما كاد

يفعله معناه فعل بدليل وما كادوا يفعلون اخرج ابن ابى حاتم من طريق-الخسصاك عن ابن عباس قال كل شىء فى القرآن كادوا كاد ويكاد فانه لا يكون ابداا ثم قال والصحيح الاول انها كغيرها نفيها نفى واثباتها اثبات فمعنى كاد يفعل قارب الفعل ولم يفعل وما كاد يفعل ما قارب الفعل فضلاء ان يفعل فنفى الفعل لازم من نفى المقاربة عقلا"

"عن انس بن مالك قال دسول الله عنه الرسالة والنبوة قد انقطعت فيلا رسول بعدى ولا نبى قال فشق ذلك على الناس فقال لكن المبشرات فقالوا يا رسول الله وما المبشرات قال روياء المسلم وهي جزء من اجزاء النبوة رواه القرمذى واحمد في مسنده والحكم في المستدرك وصححه السيوطي في الجامع الصغير "رسول ال يغير كركم بي ركم بنازل موادر في وه يغير كركم بنازل بهوار في وه يغير كركم بنازل بهوار في وه يغير كور خواة شريق مويا غير تشريق كالمبادر بالمبادر بالمبادر بالمبادر بالمبادر بالى ره كم بي مبرات منابات بعد كوكي رسول موكان نهي ميشرات بونوت كا بزويس باتى ره كم بي مبشرات منابات بعد كوكي رسول موكان بي بيشرات منابات منابات منابات و بي بي مسلمان و يكهر.

☆......☆



وسوالله الزفنس التعدو

تعارف رساله

طبیب عالی استعداد اوررائخ الا محان صاحب سلیم جناب مولوی علیم ولی الدین صاحب پورینوی بها گلیوری جن کی پیند ایمانی و مستقل مزاجی کی ایک نشانی ریجی ہے کہ مولوی عبدالماجد قادیانی بھا گلیوری کے ساتھ نسبت قرابت، شب و روزی محبت اور ان پراثر ڈالئے کے علقت تداہیر کے باوجود ان کے بھی معقد ات میں کوئی تید بلی تیس ہوئی۔ بلکہ اور زیادہ پینتہ ہوئی۔ اس رسالہ میں جو القائے ربانی کے ان فریبوں اور کذب بیا نیوں کا پردہ کھولا ہے جس کے ذریعہ انہوں کو دعوکہ میں ڈال کر فیصلہ آسانی کی ہدا ہوں سے روکا ہے۔ رسالے کا یہ منہوں نبایت قابل قدر ہے کہ مؤلف القاحضرے بحد دی کے خاطی دکھا کر مرز اقادیانی کا دوسوک کا فرید نبال کیا تھا۔ آئیس مکا تیب سے ان کے دعوے کی خلطی دکھا کر مرز اقادیانی کا دوسوک کا ذریہ ہوتا قابت کیا ہے۔

ضرورى اطلاع

اس رسالہ (محکمات ربانی) کے بروقت شائع ہونے میں جواس قدرتعویق ہوئی اور شائقین کوشد پدا تظاری تطلیف اٹھانی پڑی۔ وہ ایک امرا تفاقی ہے جورسالے کی کائی و پڑوف کی تھی کے زمانہ میں اصل مسودہ کا بعض حصہ ڈاک میں ضائع ہونے اور مؤلف رسالہ جناب علیم صاحب کی طویل علالت کی وجہ سے ظہور میں آیا۔ ورندر سالہ کب کا شائع ہوا ہوتا۔

ناظرین! اس رسالہ کو طاحظہ فرما کرنہایت مسرور ہوں گے کہ موّلف رسالہ نے کس خو بی سے قادیائی خدعات کا پردہ فاش کر کے روز روش کی طرح ثابت کردیا کہ قادیائی جماعت کے مخصوص اہل علم کی بیرحالت ہے اوران کی لیافت علمی کی بیریفیت ہے۔

فساعتبسروا يسااولسي الالبساب

عرض حال

سرگذشت اپنی کیا کہوں تم ہے اک فسانہ ہے حال دل میرا میں کیا اور میری ترمیم کی کیا کہ کی کلوق ہوں میری ہتی خود مجھی کوفنا کی چادر اوڑا منے کیلئے ہروفت تیار ہے دنیا میں آنا جانے کی دلیل اور پیدائش ناپید ہونے کی نشانی ہے۔

> یہ اقامت مجھے پیغام سنر دیتی ہے زندگی موت کے آنے کی خبر دیتی ہے

ایک دن خدا کے سامنے حاضر ہونا ہے اور جو کچھ کیا دھراہے نیک و بدسب و کھنا ہے۔
قیامت کے تصور ہے رو تکلئے گھڑے ہو جاتے ہیں۔اللہ کی رہمانیۃ اور حضرت رسول مقبول محمہ
مصطفیٰ سیالیت خاتم النبیین کی شفاعت ہے بعث اور مغفرت کی بہت کچھ امید ہے۔مسلمان ہوں،
خدا کر ہے مسلمان رہوں،اورمسلمان اٹھوں، چودہ صدی کا زمانہ ہے مشلات اور کم ابنی کا دورد دردہ
ہے۔تار کی اور جہالت ہر طرف محمل رہ ہا تھا کی ضرورت سے مرز اغلام احمد دبلی آئے۔آپ کومہدی
جب میں دبلی میں علم طب حاصل کر رہا تھا کی ضرورت سے مرز اغلام احمد دبلی آئے۔آپ کومہدی
موجود دبیج ہونے کا دعویٰ تھا۔ لوگوں میں چہ چا ہونے لگا کہ دہ آئے ہیں دل نے کہا کہ بیکی موقع
ہے چلوز یارت سے مشرف ہوجا و خوشی خوشی گیا اور اپنی حاضری کی خبر کر الی آپ کی طبیعت ناساز
ہے چلوز یارت سے مشرف ہوجا و خوشی خوشی گیا اور اپنی حاضری کی خبر کر الی آپ کی طبیعت ناساز

قطع امید سے امید اور برجی اشتیاق دو چند ہوا اسکے دن چرعض دی مطب کا ہفتہ تھا
مشکلوں سے فرصت کی چل کھڑا ہوا۔ جذبہ ہوق کشاں کشاں جارہا تھا کہ سرراہ ایک مجد کی خدا کو
میری رہبری منظور تھی کی بیک دل جس بیہ بات پیدا ہوئی کہ کھڑے ہوکر اللہ سے دعا کر لوایک
میری رہبری منظور تھی کی بیک دل جس بیہ بات پیدا ہوئی کہ کھڑے ہوکر اللہ سے دعا کر لوایک
میرے راز ق میرے پر وردگار میرے پالنہار تو بی بادی برق ہے تیری بی تو فیق خمر رفتی ہوتو
مراط منتقیم نصیب ہو۔ جس تیری رضا مندی کا جو ئیاں ہوں اور تیرے تی موجود سے ملئے جارہا
ہوں اگر جناب مرزا غلام اجمد صاحب واقعی سے موجود ہیں تو امریق بھی پر ظاہر کردے، میر یے لیلی
امراض کی ودا اپنے تینے موجود سے دلوا، اپنی چکار دکھلا ان کوئو را نیت سے جھے منور کردے جبیل تو
اس کے شر سے محفوظ رکھ، وام تزویر سے وورد کھ۔ بید عاکر کے چل لکلا اور درود ات پر حاضر ہوا۔
اس اور مختلف ہیئت جس بے باکانہ بیٹھے تھے اور پچھاؤگ از رخ کے لیے سائیان جس جس کے لیاس اور مختلف آپس جس کے اس میں اور پر بالا خانہ لوے کے کیف کیا دیا ہوں ہیں۔

امری بالا خانہ لوے کے بیٹیجے سے کھر اتھا جار پائی پر شکھے مربیتے تھے اور پونکلف آپس جس کے اور پر بالا خانہ لوے کے کیف کیا۔

بول رے تھے۔ متانت کا لحاظ بالکل نہیں تھا آزاداندروش تھی، میں مجما کہ بیعام جلسہ ہے اندرمرزا قادیانی تشریف فرما مو کے فورا میں وہاں سے اٹھ کر کمرے کے اندر چلا گیا کیاد کیتا ہوں کہ ایک محض سادی وضع میں گردن جمکائے بالکل ہی خاموش بیٹے ہیں وہاں چہل پہل دیکمی تو یہاں سکوت اور محویت کا عالم پایا کچھ بولنا خلاف تهذیب سمجھانا کام پھرا اور پھرای جلسہ میں آبیٹھا۔ بیٹے تی ایک فخف نے بیروال کیا کہ آپ سے موجود ہو نیا دعویٰ کرتے ہیں۔اس دعوے کے زمانہ کی جوشا عت کلمی ہے اور جس تاریکی اور جہالت کا ذکر ہے وہ اس زمانہ میں موجود ہے سائل نے فورای کہا کہ میں نے مانا بیز مانہ ہو ہم آپ اور کل انسان کیلے مشترک ہے۔ آپ بن خصوصیت کی كيادليل ركحت بي مرزا قادياني في باردگرجوا بافرمايا كرتم جاليس روز مير ساتهر موتواس كي تقديق موجائ كى اوربيدهميقت مكشف موجائ كى يدكها اوراكيدهم كلامياره كيا معا كجولوك كمڑے ہوگئے اور پکھے بیٹھے بیٹھے ہم زبان ہوكر كہنے لگے كہ میں ساتھ رہ كراس كى تقد لق كر چكا ہوں، پیجملہ بورا ہوتے ہی سب بننے بولنے اٹھنے بیٹھنے گئے۔ چیٹری ہوئی گفتگو بونمی رو گئی۔ میں مجى چيكا كمرا بواكى تم كى تبديلى محصي بيدائيس بوكى مردل بول انعاك يهال صدادت نيس استغ بزے اولوالعزم سے موعوی مجلس یول میمکی نیس ہوتی۔ طالب حق پرضرور کچھ نہ کچھ اپنااڑ ڈالتی ب-اوراس الى رنگ ميل بغيرر تكفينين چهوژتى جس كى تؤپ تحى دل مين وه صورت نيين لى، ول مطمئن ہو کیا اور اطمینان پرونوں سے مینے مینے سے برس اور برس سے برسول کر ر مکتے، بال تممى ورشين نيزمرزا قادياني كويكر قصا كدنعتيه كويكانفا قااتفاق براتار بارسول التمالية ک تحریف اور توصیف سے دل کومسرت ہوتی رہی لیکن مرزا قادیانی کے خاص وجوے کے متعلق ميراوي خيال رباكديدوي مدانت رمي نبين اوربس يجرمرزا قادياني الي تحريرس رعك ميس لکھتے رہے اور کیا کھتے رہے جماعت احمد یہ کیا کرتی رہی اس سے بالکل بی بے خبر رہا۔ آخران لوكول كى بلند بروازى" ابروشى طبع توبرمن بلاشدى" كمصدال بهي خدا كوانكشاف حقيقت منظور ہواعلاءالل حق اوراس جدید گروہ کے مابین مؤتکیر میں مناظرہ کی تشہری۔ بیس اس وقت سپول می تعاطبیب جیسا آزاد ہوتا ہے۔ اتن بی اسے پابندی بھی ہوتی ہے۔

باعد میں سرو کو آزاد اور وہ پانگل کیسی آزادی کہ مال سے آزاد کا

ان ونول دوایک ایسے لب فرش مریض زیر علاج سے کدونت پر موتکیر ویچنے کی بہت

کوشش کی محرب کار، پنچا بھی محراس وقت جب قادیانی جماعت کری افھائے صورت فرار افتیار کرری تھی ۔ بے وقت مین کچنے کا بہت ہی افسوس ہوا دوسر ہے ہی دن میں واپس آیا اس مناظرہ کے کچھ دنوں بعد مرز اقادیانی کی چند متفاد تحریریں اتفاقاً میری نظر ہے گزریں طبیعت کو پریشانی ہوئی مجین سے افٹ محرم مولانا عبد الماجد صاحب کو ایک ریفار مراور ذی علم تصور کرتا رہا۔ ان کی عظمت ووقعت جو میرے دل میں ہے کہ اوروں کے خیال میں بھی تیس آسکتی۔

اور واقعی جو ہدردی آپ جس ہوہ پورین کے اور حضرات جس مشکلوں سے پائی جاتی ہے جہرے میں مشکلوں سے پائی جاتی ہے جہرے مراخیال نظر تا آپ کی طرف میں اور جس نے اپنے محترم بھائی کی مدمت جس نہایت ہی اخلاص سے ایک خط انہیں متفناد تحریر دور کے اکا مشاف حقیقت پر استفیار اارسال کیا بھر بے در پے تی خطوط جیسے مرف ایک خط والحض کا ماجد بھائی کے یہاں سے جواب آیا اور وہ بھی سوال دیکر جواب دیگر رنگ جس پہ خطوط محض احقاق حق پر بینی جی سے متاب ہوئی دیا تھا تا ہوں ہے اس خطوط مرسلہ کے بعد مراسلات ہی کے رنگ جس مرز اقادیاتی کی کتاب تو جسے الرام پر بچولکھ دہا تھا کہ است جس ''القاء رہائی'' میرے محترم بھائی (عبدالماجد قادیاتی) کے نام سے شائع ہوئی اور جھے لی نہایت فورسے مرر اسے جس نے پڑھا پر الموادی و سے مرد

بہت شور سنتے تھے پہلو میں دل کا جو چرا تو ایک قطرہ خون نہ لکلا

میرادل برگز اسے قبول نہیں کرتا اور مجھے یقین ہی نہیں ہوتا کہ بیخریرواقعی ماجد بھائی کی تخریر ہوتا کہ بیخریرواقعی ماجد بھائی کی تخریر ہے۔ السلط عند الله آئی بات تو ضرور ہے کہ الی تخریر کی اور انست اور مقانیت سے الگ بیں برمسلمان کا فرض ہے کہ انسان کو بری باتوں سے روکے اور انہجی باتوں کی طرف رغبت دلائے۔ چنانچ اللہ تعالی ارشاوفر ما تا ہے۔ عصر کے وقت کی حسم کہ سارے ہی آدی گھائے بیس بیں:

"والعصر ، ان الانسان لفی خسر الاالذین امنوا وعملوا الصلحات و تواصوا بالصبر "﴿ مُروه جوایمان لائے اور نیک عُل بھی کے اور ایک دوسرے کو بن حق کی پیردی کی ہوایت کرتے رہے وہ البتہ گھائے من فیس ہیں۔ ﴾ فور کیج یہاں ضائے تعالی نے صرف معرفت اوراس پرمبر کرتے کو بس فیس فریا یا

بلکہ باہم ایک دوسرے کی تھیحت اور حق کی طرف ہدایت کرنے کو بھی ضروری شرط قرار دیا اور صاف فرما دیا کہ ان کے علاوہ جتنے لوگ ہیں سب گھائے ہیں ہیں۔ ایک اور مقام پر ارشاد خداوندی بوں ہے۔

"ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر اولتك هم المفلحون (آل عمران ١٠٤) " ﴿ ثم مِن ساكرا يك جماحت موني عائب جولوگ اليا موني عائب جولوگ اليا كرتم مين درخيقت و و فلال يا كرتم مين درخيقت و

اس آیت شریف کی تغییر خود حضرت رسول مقبول مقطی نے بیان فر مائی ہے جس کے حذیفہ ڈراوی ہیں۔

'فسال والذى نفسى بيده لتامر ن بالمعروف وتنهون عن المنكر اوليدوشكن الله ان يبعث عليكم عذابًا عنده ثم لتدعنهم ولا يستجاب لكم رواه التسرمذى '' ورسول التعلق في ارشادفر باياتم بهاس ذات يرترى جمس كرتيند وهود يرى جان بيتم لوگ لوگول كواچى با تول كى رفبت دلات ربوهم كرت و بوادر يرى باتول سه دوكة ربواكر تم است تيس اس ايم اور ضرورى كام سه معزول كردوگة خوب بجولو كداگراس دفت تم جمع سد عام تحق شرق شهرارى دا گراس دفت تم جمع سد عام تحق شرق شهرارى دا براگراس دفت تم جمع سد عام تحق شرق شهرارى دو با بحق سد عام تحق شرق شهرارى دو با بحق سد معرول كردوگة خوب بجولو

ایک اور حدیث مسلم شریف کی ہے اسے طاحظہ کیجے کس قدر قائل عمل اور ضروری ہے جوالی سعید خدریؒ نے روایت کی ہے۔

''قسال من رای منکم منکرا فلیغیره بیده فان لم یستطع فبلسانه فان لم یستطع فبلسانه فان لم یستطع فبلسانه فان لم یستطع فبلسانه فان لم یستطع فبقلیه فرای ایر و می المان '' ورسول فدان الله فی ارشاد فرای ایر می المان می شرع بات و یکی و و به و به می قادر نه به و قربان سے برا کی اور اتا بھی نه بوسکے و دل سے باتھ اور بیدل سے برا جھ تاضعف ایمان کی نشانی ہیں۔ که اس برا جائے اور بیدل سے برا بھ تاضعف ایمان کی نشانی ہیں۔ که

اوریہ می پایٹ ہوت کو بھی چکا ہاور فد بب اسلام بلکرساری دنیا کا بچہ بچہ جات ہے کہ سب سے پہلے انسان کوا بی اور اپنے گھرول اور اپنے اقر باء اور اپنے ہم وطن کی ہدایت فظر رکھنی سب سے پہلے انسان کوا بی اور اپنے گھرول اور اپنے بھروا م القام دیائی پر توجہ کرنا اپنا فرض تصور کیا۔ افی محتشم مولانا

عبدالماجدصاحب اورمحترى مولوى على احمرصاحب ايم اعد كاس راه (قادياني موسف) يرجان ے ادرسلسلہ حقد سے الگ ہو جانے سے مجھے جیسی کھ پریشانی ہے اور جیسا میں انہیں داجب احترام مجمتا مول وه من جانتا مول ياميراخدا_

> ہارا درد دیکھا طائے کس ہیشہ روح سمنجی ہے دوا کی

بدد نیادی مراتب اور بین، دینی اعتبارات جدا۔ انسان کے کمال کا دارویدار انہیں دو اصلول کے نفاوت کے اعتبار سے خدا کے نزدیک انسان کارتبہ اور درجہ بلند موتا ہے۔ ورنہ ہر فربی کوجسم کی توانائی برحمول کرناا بن عزیز جان کواینے باتھوں ہلاکت میں ڈالناہے۔ کیونکہ بھی ورم سے بھی ساراجم پھول جاتا ہے اور آ دی فرید معلوم ہونے لگتا ہے۔اس لئے میں نے اسے مقد ورجر اس مختصر رساله میں اس کی علامت اور علاج کونہایت ہی کھول کرسہل الوصول اور ممکّن الحصول طريقه پر بتاديا ہے اور بيان كرديا ہے بي جي پر فرض تھا جے مل في محض الله على كواسطے اداكيا۔ خدااس کومقبول عالم بنائے سعیدروعیں اس کے طرف متوجہ ہوں تاریک دلوں کے لي المعايت بن اورمير على بموجب عجات ،خدان عاباتو ضرورايها موكرر بي اودالل حق کوفتے ونصرت نصیب ہے۔انشاء اللہ تعالی وہ بھی مظفر ومنصور ہوں کے اللہ بی کے نام سے میں نے اس تمبید کوشروع کیا ہے اور ای کی خوشخری بحرے ارشاد براس تمبید کوشم کرتا ہوں۔''الاول

والاخر هو الله. النظاهر والباطن هو الله ''نهايت عي توبيسيماس آيت تُريف يؤور کریں۔وہیہے:

"يا ايها الذين امنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله تجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنت تجرى من تحتها الانهار ومسلكن طيبة في جنت عدن ذالك الفوز العظيم واخرى تحبونها نـصـر مـن الله وفتح قريب وبـشر المؤمنين ''﴿مـلمالُوا كِيلَوْشُحْبِينَ الِيحْجَارَت متاوس جوتم كوآخرت كوروناك عذاب سے بجائے (سنوبيب) خدااوراسكےرسول برايمان لاؤ اور خداکی راہ میں اپنا مال اور اپنی جانبی لڑا دو بہتمبارے بھلائی کی یا تیں ہیں بشر طیکہ تم اسے معجو (ان بالوں عمل كرنے سے) خداتمبار مكناه معاف كرے كا اور تبييں بہشت كے لئے (ایسے فرحت افزاء) باغ میں داخل کرے گا جس کے تلے نہریں پڑی بدری ہیں۔ (اورای پر برنی بلک) عمدہ عدہ مکانات بہشت کے باغ میں (رہنے کو) جمیں ملیں گے۔ یہ بہت بڑی کا میانی ہے۔ (ان سب سے ایک اور بڑی انعت جس کوتم بھی بڑی انعت بھتے اور دوست رکھتے ہو کا میانی ہے۔ (ان سب سے ایک اور بڑی انعت جس کوتم بھی بری انعت بھتے اور دوست رکھتے ہو کے ۔ یعنی خدا کی طرف سے تم کو عدد کے گا اور تم عظر یب فئے یب اور مظفر وضور ہو گے۔ (اے جمعی کی اور تم منازوں سے بیان کروے اور آئیس بٹارت و سے دے۔ کہ والسلام مع القدواضع والاکر الم از دہ کیسن و تسعید سے دور شو از دہ کیسن و تسعید سے دور شو یک نہ معمود شو بیٹ نہ نظر از صدق کن معمود شو بیٹ کی اور بڑی اور بڑی

مِسْوِاللَّهِ الرَّفِلْزِ الرَّحِيْرِ !

محمد از تو میدفواهم خدارا الهی از توجب مصطفی را

الحمد لأهله والصلوة لاهلها

نیس القاء ربانی بیہ ہے افواء شیطانی
میال ہے خط محث سے مؤلف کی پریشانی
دبائے ہے کہیں دہتا ہے دھرت جوش نفسانی
چیپا رکھا گر حق کو بتا کر راز پنبانی
طریقہ بیر سیحی ہے مقیدہ ہے بید اعرانی
نہیں ہے نوردین کی مجی جی سے ہے کہ میں پائی
ہوا کو کو سے مل کر آہ جیرہ احل رمانی
تیر سینہ ہیں بی سے ہیں ہے کہ جی پر فورانی
تیر سینہ ہیں بی سے ہیں کہ آہ جیرہ احل رمانی
کی دل سے تکال ان کے بعاد سے ان کونورانی
بہت گر سب نہال ان کے بعاد سے ان کونورانی

مجھے حیرت ہوئی ہے دیکھ کر القاء رہائی
دہا تی ہیں کھیں اس میں پیدجن کا نہیں چاتا
کے دہتی ہے خود تحریر میں حق سے معرف سے مول
عبارت اپنے مطلب کی جہاں پائی رقم کروی
طریقہ بیز نہیں دین وار کا سپنے مسلمان کا
غلط تحریر پر الی تعلیٰ واہ رے جرائ
مجرم تھا قوم میں جو بھی وہ اس تحریر نے کہدیا
الی درگزر فرما کہ تو غفار ورحن ہے
بیر حالت زار اپنے بھائی کی دیکھی نہیں جاتی
تیر حالت زار اپنے بھائی کی دیکھی نہیں جاتی
طریعت معظرب ہے الیک کی تھے سے دعایہ

معزز ناظرین! فیصله آسانی کے مبارک اور حقانی فیصلہ کے جواب میں تقریباً ڈیڑھ برس کی جان تو ڑکوشش اور مرز ائی جماعت کے ایک جانی اور اتحادی قو توں سے بڑے غورومذ بر كساته الجى الجى أيك كتاب بنام" القاءر بانى" شائع مونى ہے۔ يدكتاب الل حق اور الل علم حفرات کی نظر میں کیا وقعت رکھتی ہے اور اس میں کس قدر دائے فریب دی اور درونگوئی سے کام لیا میا ہے۔ آیات قرآن اورا حادیث نوبیک س رنگ میں تغییر کی گئی ہے۔ محابہ کرام ائم عظام کے پرمغزادر برمغی مقل اور مال تقریروں سے کیں ورجیا پھرگی اور خلاف ورزی افتیار کی گئی ہے۔ انشاء الله تعالى ان كل باتوں برعقلا أورتقلا أيك تفعيلى كافي اورتسلى يخش بحث آپ اس رساله ميس یا کس کے۔ بیز مؤلف القاءر بانی کےمفروضہ شار کردہ فلطی میں بے شار غلطیاں اور خدعات (دھو کہ دی) ملاحظہ کریں مے مگریہلے بیں اس بات کو ثابت کرنا اور دکھلانا جا بہتا ہوں کہ القاءر بانی قادیانی جماعت کی نظر میں کیاوقعت رکھتی ہے۔ کے تکہ جناب مرزا قادیانی کے دعوے اوران کے ا كثر كشف والهام مين ظهر اويطن رباكرتاب أكرحسن اتفاق سے پورا ہو كيا توفيها ورند كالطن سے كام ليت بي ادر فرمات بين بياستعاره تعا، ده كناية قيار حقيقت اس كى يجهدا در بن بيغرض ايساا كي مج موتا ب كرمعاذ اللدمعاذ الله بالكل مريض اسطلاق البطن كالتوائي كيفيت كانقشر الكمول ك سائية بحرجاتا ب- كما عجب كداس مثن كوكي مقتدر اصحاب يول كهدي كدالقاء رباني ایک معمولی مخص کے قلم سے لگلی ہے جماعت احمد سیان باتوں کی ذمہ دار نہیں۔

اس لئے میں آفراب سے بھی زیادہ اس بات پردوشی ڈالنا چاہتا ہوں کہ بیر تتاب یعنی القام دبانی قادیانی جامت کے ایک بزے دیفار مراور قابل حضرت کے ذور قلم اور برسوں کی دماخ سوزی کا متجہ ہے۔ وہ بھی بطیب خاطر آئیں بلکہ چار تا چار اپنے خلیفہ آسے جناب عیم نور الدین صاحب کے قیل ارشاد نے مؤلف کو اس جان جو تھی میں ڈالا ہے۔ سنگ آ مدوخت آ مدلا جواب بات کا جواب تو ہوتا ہی نہیں محض اپنی جماحت کی تفلی کے لئے چند سادے اور سفید اور ات کو سیاہ کر ڈالا اور طاہر ہے کہ جب خلیفہ آسے نے جواب لکھنے کے لئے مولوی صاحب کو خصوصیت کے ساتھ پہند کیا اور ان کو جواب لکھنے پر مامور فرمایا تو پھر الیفٹے کے لئے مولوی صاحب کو خصوصیت کے ساتھ چاہئے اور وہ خض کیسا متحرب میں مقدر ہوتا جاتھ ہے میں کہ مقدر ہوتا ہے ہوا ہو خواب تکلنے کے بعد خلا خابت ہوتا اور خلیفہ آسے کے دربار میں ہو کہ کو مور کو ان خاب ہوا البدر قادیان کا وزن جاتا رہتا اس لئے یہ دکھا تا بھی نہا ہے تی ضروری ہے کہ جماعت احمد بیانے القاء ربانی کا وزن جاتا رہتا اس لئے یہ دکھا تا بھی نہا ہے تی ضروری ہے کہ جماعت احمد بیانے القاء ربانی کا وزن جاتا رہتا اس لئے یہ دکھا تا بھی نہا ہے تی ضروری ہے کہ جماعت احمد بیانے القاء ربانی کا وزن جاتا رہتا اس لئے یہ دکھا تا بھی نہا ہوتا وہ باتی کو دور اور متندا خبار ہے جو ہر القاء ربانی کا وزن جاتا در ہائی ہو کا رائیں مقبور اور متندا خبار ہے جو ہر القاء ربانی کا ایک مقبور اور متندا خبار ہے جو ہر

ہفتہ سی دارالسلطنت قادیان سے شاکع ہوتا ہے اور رہ ہوآف ریلیجٹر دنیا کے قداہب پرنظر کرنے والدین دارالسلطنت قادیان سے شاکع ہوتا ہے اور دہ ہوآف ریلیجٹر دنیا کے قداہب پرنظر کرنے والدین صاحب کی نظر سے گزر کر نگلتے ہیں اور ان کے محردہ احکامات کی قبیل ہرقادیانی پرفرش ہوتی ہے غرض دونوں کی آواز جماعت قادیانے کی متفقہ آواز ہے۔ ایسے باوقعت اخبار اور پر شوکت رسالے کے مقتدرا پر پرمفتی محرصادتی اور مولوی محم علی نے القاء رہانی پراس الفاظ سے رہے ہو کیا ہے۔ القارحانی بہتر و یہ فیصلہ ابواحمدر حمانی

"ابوجررحانی کوئی صاحب بنگال میں ہیں۔جوکہ سلسلہ حقہ (قادیا نیت) کی مخالف میں بڑے جو شیلے ہیں اور کی ایک رسالے چھاپ کرشائع کر پچھے ہیں ان کی تحریوں میں پراگندہ اقوال غلط استبدلال اور کذب اور افتر اکو پیک پر ظاہر کرنے کے واسطے ہمارے کرم حضرت مولانا مولان ابوا کجید مجموع بدالما جد صاحب پر وفیسرعرفی و فاری ۔ ٹی ان جو بلی کا کج بھا گھور نے ایک کتاب تصنیف کی ہے جو مولوی صاحب موصوف ہے اور وفتر تشخید الا ذبان سے بقیمت چھآند فی کتاب تصنیف کی ہے جو مولوی صاحب موصوف ہے اور وفتر تشخید الا ذبان سے بقیمت چھآند فی کتاب تصنیف کی ہے۔ احباب منگو اکر شائع کریں اور بالخصوص اس علاقہ کے لوگوں میں مفت تشیم کردیں۔ " (منتول از اخبار البدر قادیان ۲۰۱۳، ۲۰ نوم بر ۱۹۱۳)،

ر بو بو کتاب القاد یائی

' علامة محر عبد الماجد صاحب يروفيسر أى ان جو بلى كالج ك محنت ثاقد ك تعنيف ب

لے تحکیم خلیل احمد صاحب برق آ سانی کے سام شرجہ خبطا کر کھتے ہیں: "سلسلہ عالیہ احمد یہ کے خالفین من لیس کہ جس سلمان ہوں سنت والجماعت ہوں سارے آئمہ اور سارے اولیا وصلحا کو مانتا ہوں اور اپنے کو تمیز کے لئے احمد ی کہتا ہوں۔ اگر آئندہ سے جھوکو وائے احمد ی یا ہماری جماعت کے لوگوں کو موائے جماعت احمد یہ کے مرزائی کا دیائی۔ قادیائی کرش پہنی وغیرہ جیسے الفاظ سے خاطب کیا تو جس بھی ہمیشہ وہائی ۔ خجدی کو فی ۔ دیو بندی ۔ کی کورانہ تعلید کی وجہ سے دیوسائی اخراج بوئی کے دائی ہوں گا۔"

کیم ظیل احمد حب! اگرآپ سے ہیں اورآپ کی زبان ایک سلمان کی زبان ہے و ران تقلید تقلید آپکا شیوہ نیس دورغ کوئی آپکا شعار نیس کی سے نفرت صاف کوئی ہے آپ کوالفت ہے۔ آپکا ول کورٹوں کی طرح کر ورٹیس آپ صور تام وٹیس بلکسیرہ مجی آپ مرد ہیں تو بسم اللہ جو کہا ہے کر کے دیکھائے۔ فضب خداکا آپ کے گھر کا بھیدی برطا آپ کے ایک محترم بزرگ کی تو ہیں کر رہا ہے۔ علامه موصوف کانام نامی کتاب کی خویوں کی کافی شہادت ہے۔ علامه موصوف کا نام نامی تھا ویسائی روکیا ہے۔ احمدی احباب خصوصاً علاقہ ہما گلود کے لئے بوقت ضرورت کام آنے والی رہنما ہے۔ مخالف کے لئے اس میں سکین ہے خوبی ہے ہے کہ متانت اور تہذیب کا کما حقہ لحاظ رکھا ہے جس کے لئے دل سے دعائلتی ہے۔ حوالجات کو برکمال وضاحت دکھا دیا ہے۔ خدا کرے سلیم ولوں کے لئے باعث رہنمائی ہو۔ معتف باجور عنداللہ ہے خوب تی مدل الکھا ہے۔ محنت کا غذہ کھائی۔ چھپائی۔ ختا مت کے مقابل قیمت ۲ آنے بہت حدتک واجی ہے۔ مطنع کا پید فیجر تشید الاذبان قادیان۔ اس مادم میں الدوم الدو

ادراس پیارے نام القاء ربانی کوخراب بھی کراس کی مٹی پلید کر کے بڑے جوٹ سے القاءربانی کو کتاب القادیانی کھررہاہے۔ بس برس بڑے یہی وقت ہے۔ دل می غبار ر کھنامسلمان کا کامنیس۔ایے اعدونی طیش سے ایدیٹرموصوف کا باطنی تصفیہ کردیجے ذراانہیں بھی معلوم ہوجائے کہ احمدی کوقادیانی لکھنے دالے کی کیسی در کت ہوتی ہے۔ آپ تو آپ مجھے بھی ایے ناپاک نام سے خت نفرت ہے۔ جماعت احمد پر ایس کمری چیتی اب تک کسی نے تعنیف نہیں کی تھی۔ میں خودایڈ یٹرموصوف سے بوچھتا ہوں کہ حضرت آپ نے ایک بہاری احمدی کی کتاب کو "كتاب القادياني" كيول لكه مار اادر بال جناب كيم طيل احمر صاحب آپ جو بجهة اديم أنبيل برا بحلا لکھیں چھاپ کر میجوادی جزاء سیٹة مثلها پوری کوشالی جب بی موگ سشايداداري كى دجے آپالیاند کرسکین تو کم ہے کم اس زجرہ تو چ کی ایک کا بی میرے یاس ضرود بھیج دیں تا کہ میری بھی تعقی ہوادرآب بھی بات کے دھنی ثابت ہول نہیں تو آئے دن آپ کی جماعت کو نیز آپ کو تے شے خطابات سے دویاد کرتے رہیں گے۔ پھر پچھ کرتے دحرتے بن پڑے گی۔ گربه رابرو زاول بسايد كشت بال ايك بات اوراية فراق كمناسب بجي مرز اغلام احمقادياني جار لفظول كا مجموعه ہے۔ان جار میں سے دولفظ مرز اغلام۔جس سے مرز اصاحب کا نام متعین اور محص مواہان ے آپ بھا گتے ہیں ادر اتنا اے براجائے ہیں کہ اس کی نسبت سے بھی آپ کوشرم آتی ہے اور آخر کا لفظ قادیانی جوسکونت کی خردیتا موکداس سے بھی آپ بیزار میں نفرت کرتے ہیں۔ رہالفظ احمد کا جو مسلمانوں کے دکٹر نام میں رہا کرتا ہے اور جو با اعتبار سمیت مشترک لفظ ہوکوئی خصوصیت مرزا صاحب كے ساتھاس مبارك اور پر نورلفظ كؤييں _مرسيدا حمد كى جماعت كويمى جماعت احمد يہ كھ میں۔ایے مترک نام سے اپی جماعت کومنسوب کرنے کی آپ تاکید کررہے ہیں۔مرزا فلام احمد (بقيه حاشيه المكل صفحه ير) قادياني أكرواقعي آب كنزويك نهايت بى برالفاظ جير غور کیجئے کس قدرعمہ ہ اور مہتم بالشان ایک نہیں دود دریویو ہے اور القاء ربانی کاوزن جماعت قادیانیہ کی نظر میں کس قدریا وقعت اور پر شوکت ہے ساری جماعت قادیانی اس کماب پرناز کرتی اور تالی بجاتی ہے اب اس کماب کے خدعات اور شطحیات ملاحظہ کیجئے اور قدرت حق کاتماشرد کھتے۔

چـه دلاورسـت دزدے که بکف چراغ دارد

ا.....فريب

مؤلف القاء ربانی نے ناظرین سے اعرفی ہیں کرنے کے بعد فیصلہ آسانی کے جواب میں تمہیدا کے جواب میں تمہیدا نو تحریم پرشروع کی ہے۔خدا کی قدرت کہ اس کی پہلے ہی سطری دروغ بیانی سے کام لے کر تحریم کر بیاں۔ ''ایک اشتہار بھی مصنف (فیصلہ آسانی) کا جو کسی در بھتی مرید کے نام سے شائع ہوا ہے دیکھا'' مؤلف القاء ربانی ذرا سوچ کر جواب مرحمت فرما نمیں کہ اس اشتہار کو جے جناب ابراہیم حسین خان صاحب در بھتی کی نے شائع کیا ہے کو تکرا سے علام مصنف فیصلہ آسانی کا اشتہار قرار دیے ہیں۔ اشتہار کے اعدر کوئی سطر کوئی جملہ کوئی افظ ایسانہیں ہے جس فیصلہ آسانی کا اشتہار ہے بال العرب یہ قبیس علیہ نے بیگان بھی ہوسکتا ہو کہ بیا ہم ہوتا ہے کہ القاء ربانی کا مسودہ خالب العرب بی تو اس اردو تحریم کے اعدر شعید کے روسے بیٹا ہم ہوتا ہے کہ القاء ربانی کا مسودہ خالب بی تو اس اردو تحریم کے اعدر شعید کیا درو تا دید بی تو اس اردو تحریم کے اعدر شعید کیا درو اور دی اور دری دی دی دی تو اس اس کے ایک میں من مسلمی دائی ہم دیا دروں دی دی اور دری دی اور دری دی اور دری دی دیں دی دور دری دی دیا دروں دی دی اور دری دی ہوئی ہے۔

(بقیرهاشیر گذشته سنی) اور کی میں آ پکواس نفرت ہے تو غلامی سے الگ ہو جائے۔ سید الاحد رحمانی نصلہ کی آپ برق الاحد رحمانی نصلہ کو مرجمین کلیس اور غلام احمد سے شندک پڑے آسانی فیصلہ کو آپ برق ڈالیس اور شیطانی فیصلہ کو موجب نجات تصور کریں بجیب افخاد طبیعت اور نرائی فہم ہے۔ ورنہ صدافت کو عدفظر رکھنے تو قادیانی یا مرزائی بھی و وضطاب آپی جماعت کیلئے موزوں ہیں۔ جب تو اللہ یشر ایو یو آف رہی جب کری جبیل گی۔ کیوں جناب آپی جماعت میں سے کوئی فخص آپ کے ساتھ تازیا حرکت کرے تو وہ روا، اور کیوں جناب آپی جماعت میں سے کوئی فخص آپ کے ساتھ تازیا حرکت کرے تو وہ روا، اور آپ بی کی جماعت سے سی کرمی وہ اس کروں تو تھی کیار ہوں۔

ہم جو کچھ بولیں تو کہلائیں سری کان کی بات سے موال طہرے جس کوتم چاہو چ ھالو سر پر ورنہ بول وڈس ید کاکل مظہری گرخدا خواهد که پرده کس درد میلش اندر طعنه پاکان برد ۲...... فریب

پرمؤلف القاءر بانی تحریر كرتے بیں بيركمصنف (فيصله آسانی) فيصل اور كمذيين سلسلہ کے حضرت میسے موعود (مرزا قادیانی) کوصری خدااور رسول پرافتراء کرنے والا قرار دے کر عوام كوخوش كرنے كا اراده كيا ہے۔' علامه مصنف فيصله آساني نے آيات قرانيه احاديث نبويه اور دلاك عقليه سينهاي محققانه طور برمنكوحه آساني والي يشنكوكي برروشي والى بهاوروى شيود اختيار كياب جورات اورحق طلى كاشيوه ب-علامه كى روش بالكل بى سلف صالحين رضوان الله تعالى عليهم اجھین کی سے ادرانبوں نے بیتر برعوام کے خوش کرنے کوئیں کھی ہے بلکداس کے اول مخاطب جماعت قادیان کے خلیفة استے عکیم الامت جناب عکیم مولوی نورالدین قادیانی ہیں اگر چہ کتاب فیصلہ آسانی عام فہم ہونے کے خیال سے اردوزبان میں شائع کی گئی میراس میں وہ وہ معارف اور لکات بیان کئے ملے ہیں۔ جے عوام الناس اچھی طرح سمجھ میں نہیں سکتے ،اصل مقصود علامہ مصنف کااس فیصلہ سے اہل علم کی تفہیم ہے۔ جب توخلیفۃ اُسیح رخ پچ ہوکراورا پنا بہلو بیما کرجواب لکھنے کے لئے اینے گروہ کے ایک مقتدر عالم کو مامور کرتے ہیں مولف القاء ربانی کے جوش نفسانی پر تعجب ہے کہ وہ اینے خلیفہ اُسے کے ارشاد کو بھی عامیانہ ارشاد بچھتے ہیں آگر ذرا بھی تذہر سے کام ليت تواس ارشاد كى باركى اورعلامه مصنف كى قابل قدر على كفتكوكى راسى آب براظهر من العسس ہوجاتی بیاور بات ہے کہ کو فی هخص جہل مرکب کو علم مجھ کر کے جنی سے کام مے اور رسائے کی خوبی کو لى يشت ۋال دييئر مؤلف القاءر باني (ميمدانجام آئتم كام،٥٠ رُوَّائن جاام،٣٣٨) الماحظة فرمائيں جناب مرزا قادياني خودتر يركم ي بين -" يادر كھواس بيش كوئي كى دوسرى خرا بيرى ند مولی (بعنی احدیک کاداماد میرے سامنے ندمرا) تو میں ہرایک بدے بدتر تھمروں گا۔اے احقوب انسان کا افترنبیں۔ بیکسی خبیث مفتری کا کار وبارنبیں۔ مقیناسمجمو کہ بیرخدا کا سچا وعدہ ہے۔ وہی خداجس کی با تین نبین طنش _'' مجرای (انجام اعتم کام ۳۲۳ بزدائن ج ۱۱ م ۲۲۳) الما حظه جو ـ

یهال به از گرکت ی که "اصل امر برحال خود قدائم است وهیچکس باحیلهٔ خود اورا ردنتوا سکرد واین تقدیر از خدائه بزرگ تقدیر مبرم است و عنقریب وقت آن خواهد آمد پس قسم آن خدائیکه حضرت محمد مصطفی شرسه ما مبعوث فرمود اورا بهترن مخلوقات

گردانیدکه ایس حق است وعنقریب خواهی دیده ومن این رابرائے صدق خود يـاكـذب خـود ميـعارمي گردانم ومن نگفتم الا بعد زانكه ازرب خود خبد داده شد " جناب مرزا قادیانی خودی اس زوروشور سے اس پیش کوئی کوایی صدق اور كذب كامعيار قرار دية بي أور لكية بي كه: "أكريه بيش كوئي يورى نه موئى تو مجيم كاذب اور ہرید سے بدر سمجھو''اب مرزا قادیانی ہی کے توجید لانے سے ایک راست گفتار اور یا کہاز انسان جوعكم وفضل اورز بدوتقوى بيس بحى عتاج شناسائى ندجو، وه اس الهام برغور وتدبر سے نظر فربائے اور اس پیش موئی کے بوری نہ ہونے برادر بالبداہت غلط ہوجانے پریہ کہددے کہ مرزا قادیانی اپنے اقرار کے بموجب کا ذب اور ہر بدسے بدتر تھمرے توبیاس کی خطاعجی جائے گی یا حقاق حق؟ علامه مصنف نے خود کوئی فیصلہ اپنی جانب سے نہیں کیا بلکہ جناب مرزا قادیانی کے میعاد مقرر کردہ کو صفائی کے ساتھ تو م کے سامنے پیش کر دیا ہے۔ مثلًا بول تصور کیجئے کہ ایک محف مجمع عام میں بیدوی کرے کہ کل آفتاب غیرطبعی طریقہ سے مغرب سے طلوع ہوگا کہ اگر ایسانہ ہوا اور کل آفتاب مغرب کی جانب سے طلوع نہ ہوا تو میں کا ذب اور ہر بدسے بدتر مفہروں گا۔لوگوں نے اس دعوے کو استفجاب سے سنا خدا خدا کر کے دن ختم ہوا۔ رات گزری صبح ہوتے ہی مغرب کی جانب لوگوں کی تنظی لگ ٹی آ تکھیں بھاڑ بھاڑ کولوگ دی<mark>جھنے گئے۔ گرآ فا</mark>ب مغرب سے طلوع نہ ہوا۔ بلکہایے مقررہ مطلع بعنی جانب مشرق سے برآ مدہوا۔ لوگوں نے اس کا ذب مدی کی دھر پکڑ کی اور ڈ تھے کی چوٹ سے اسے بیسنادیا کہ تواہیے اقرار کے بہو جب کاذب اور ہر بدہے برطم ہرا تو کیا آپ کے نزدیک ایسا فیصلہ منصفانہ فیصلہ نہ ہوگا اور کیا ایسے گروہ کو بھی آپ مکذب ہی کے نام ے یادکریں مے۔ اور کیا منصفانہ فیصلہ آپ کے نزدیک سے سے کداگر آفاب مغرب سے طلوع نہ ہواور مشرق عی سے نکلے تا ہم ایسے مدگی کوئٹ اس کے زبانی دعوی برصادق ہونے کی ڈگری دے ديني جايئي؟ فاقهم ومد برفاند قيق!

٣.....فريب

مؤلف القاء ربانی تحریر کرتے ہیں کہ ''ایسے شبہات کا ازالہ خود حضور مغفور (مرزا قادیانی آنجمانی) نے اپنے قلم سے اور دیگر خاد مان سلسلہ نے بہت کچھ کیا ہے میں نے کتاب کو قابل الثقات نہیں سمجھا تمراشتہار کے متئبرانہ دیوے نے پھر مجھ کومتوجہ کیا کہ میں اس کو بغور دیکھوں'' آگر بھی غور دیتر ہے تو خدا حافظ دیا نت اور حق پسندی کو مذنظر فرما کر (انجام آتھ م ٢١٦، ثرائن ج١١٥ ٢١١) على مرزا ثاويائى كا عربي الهام معرر جمد قارى درج به على عريد سهولات كي له المستهزئين خاص المنظرة المستهزئين فسيكفيكهم الله ويردها اليك لا تبديل لكلمات الله ان ربك فعال لما يريد فاشارف لفظ فسيكفيكهم الله الى انه يرد بنت احمد انى بعد اهلاك المانعين وكان اصل المقصود الاهلاك وتعلم انه هو الملاك واما ترويجها اياك بعد اهلاك الها لكين والهالكات فهؤلا عظام الاية في عينى المخلوقات"

وگفت این مردم مکذب آیات بن هستند وبدانها استهزامی کنند من ایشان را نشانے خواهم نمودوبرائے توایی همه راکفایت خواهم شد و آن زن راکه زن احمد بیگ دختر ست باز بسوئے تو واپس خواهم آورد یعنی چونکه او از قبیله بباعث نکاح اجنبی (مراد از شوهر محمدی بیگم) بیرون شده باز بتقریب نکاح تو (مراد مرزا قادیانی) بسوئے قبیله رد کرده خواهد شد درکلمات خدا وعدهائے اوهیچکس تبدیل نتوارد کرد وخدائے تو هر چه خواهد آن امر بهر حالت شدنی ست ممکن نیست که در معرض التواد بماند پس خنائے تعالی بلفظ فسیکفیکهم الله بسوئے ایں امر اشاره کرد که اودختر احمد بیگ را بعد میرا نیدن مانعان بسوئے من واپس خواهد کرد. واصل مقصود میرا نیدن بودوتو بیدانی که ملاك این امر میرا نیدن ست وبس ه

اس الهام مل "يردها اليك لا تبديل لكلمات الله يرد بنت احمدانى
بعد اهلاك المانعين "كوسيع عت برنظ فرما يخ يعى الشرق الى مرزا قاديا في سارشاوفرما ته
بهم اس الرى محدى يكم كوتير عن كاح مس ضرور لا تيس محداد جولوگ اس تكاح مس رخندا شاز
مين اورجن كى وجه سابتك بيالهام لورائيس موااور تيرى آرزو برئيس آئى ان سب موافع كودور
كروس محداد ان كو بلاك كروس محدي بينماكى بات باور خداكى با تيس بدلتي تيس محدى يميم كو مير ساقاح من آنا ضرور باور خرورايدا موكرد بها اس الهام كى مح حد دلها ولهن يعنى مرزا
قاريانى اورمحدى يميم كى حيات تك بى باقى راتى ب

مرزا قادیانی کی وفات سے ایک گھنٹہ پہلے کیا ایک منٹ پہلے ہی کوئی فخض دوست ہویا درش شقی ہویا سعیداس کے دل میں بین خشر شہرس کر رسکتا ہے کہ مرزا قادیانی کا بین تھیم الشان الہام پررانہ ہو کیونکہ مرزا قادیانی حیات شے بلکہ اپنی طبی عمر کو بھی ٹبیس پنچ شے ۔ محمدی بیم بھی باشاء اللہ اپنے شوہر کے گھر بنے مرزا قادیانی مرداجنبی اپنے شوہر کے گھر بنے مرزا قادیانی مرداجنبی سے تعییر کرتے ہیں پھول کھل ری تھی، پھر معلوم نہیں کہ مؤلف القاءر بانی کس تامعلوم مقرض کو قوم کے سامنے چیش کرتے ہیں اور کونسا جواب ایسے اعتراض کا خود حضور مغفور ۔ (مرزا قادیانی) نے اپنے قلم سے اور دیگر خادیان سلسلہ نے دیا ہے۔ جب اعتراض میں پیدائیس ہوسکتا تو جواب کیسا؟ بیہ بالکل سفید جموث اور دیدہ ودانستہ فریب دہی ہے۔ ایسن کا داذ تو آید و مردان کیسا؟ بیہ بالکل سفید جموث اور دیدہ ودانستہ فریب دہی ہے۔ ایسن کا داذ تو آید و مردان

ه فریب

مؤلف القاء ربانی تحریر کرتے ہیں کہ: ''بعض دوسرے دوست بھی جنہوں نے اس کتاب (فیصلہ آسانی) کو پڑھاتھا چھے باور کرانے کی کوشش کی کہ اس کے مصنف مولوی سید محمطیٰ صاحب کا نیوری ہیں بیلوگ اگرچہ سلسلہ احمد بیہ مے ممبر نہ تھے گران لوگوں نے بوجیعلی دستگاہ کے کتاب کے طرز استدلال کو تصل افتو بچھاس کے جواب لکھنے کی بھی فرمائش کی۔''

مؤلف القاءر بانی انظرائی قال ولا عظر علی من قال کے مسلم اور سخرے دستور العمل کو نظر انداز قربا کرخواہ مؤلوں کے بخص میں گرفتار ہوئے ، کام کی بات تو بیٹی کہ فیصلہ آسانی کے طرز استدلال اور نفس مضامین کی جانچ پڑتال کرتے خیر ہوخض کی ججے جدا ہوتی ہے شایدان کے نزویک اس کے اعتمال نے میں کوئی مصلحت مضم ہو تکریہ قرمسلم مسئلہ ہے کہ ہر دعویٰ کے لئے دلیل کی ضرورت ہے۔ مؤلف القاءر بانی کا تی تحریر کرتا کہ: 'دلیمش دوسرے دوست جواس سلسلہ مے مہر نہ سلمہ کے اس سلسلہ کے مہر نہ سلمہ کے اسلام کے مہر نہ سلمہ کے اسلام کے ایک کوئی کے لئے دلیل ک

میمس دعوی بی دعوی بے۔ اگراس کی اصلیت اور واقعیت تھی تو کیوں نہیں ایے ایک بھی دیعظم دعورات کا نام وقعت تحریر کے لئے دلیل پیش فرمایا ہوتا کہ ہر طالب حق اس بات پرغور فرما تا اور اس سے بہت کچھے جماعت احمد یہ کو فائدہ پہنچہا۔ ایک دعوی قوم کے سامنے پیش کرکے دلیل سے گریز کرنی بیرکوئی حقمندی اور حق پہندی ہے جن کو ضدائے حض اپنے فضل سے علمی وستگاہ مرحت فرمائی ہے وضعوصیت کے ساتھ ہاری اس تحریر پرغور فرمائیں۔ عالیا بیمی تجمله خدمات

ے ایک خدع ہے کیا خوب خود رانضیعت ودیکرے راہیعت اگر واقعی اس کا جواب لکھٹا لغو تھا تو پھر جناب خلیفۃ اُسٹن نے کیوں اس لغوکام پرآپ کو مامور فرمایا۔ فیصلہ آسانی کے تو می دلائل کی ایک محلی اور بین شہادت ہے۔

۷،۲،۵ فریب

مؤلف القادر بانی نے فیصلہ آ سانی کھی اور اصل مضایین کردیمیں ہے م باطل جو
تہیدی تہمیدکسی ہے اس کی ہیڑی ہیڑی فاش فلطیاں اور درور فی بیا نیوں کو یش تا ظرین کے سامنے
پیش کر کے اصل تہید پر تقیدی نظر ڈالٹا ہوں مبارک ہیں دہ جنہیں فدانے ہم سلیم عطافر مایا ہے اور
جن کا شعار را تی اور حق طبی ہے۔ تی بالوں کو ہر دفت مان لینے کے لئے تیار اور جموفی بالوں سے
ہیزار ہیں ایسے پاکھی معزات نہایت خورسے فالی الذہ من ہوکر ذیل کی تحریر کو ورسے پڑھیں۔
ہیزار ہیں ایسے پاکھی معزات نہایت خورسے فالی الذہ من ہوکر کی ہے اور بول تحریر کے
ہیں بری مورد میں القاور بافی نے ذیل کی تحریر سے شروع کیا ہے اور بول تحریر کرتے
ہیں۔'' ناظرین قبل اس کے کہ ہم ابوا جمد صاحب کے فیصلہ کی تردید کریں معزمت مجد دالف فائی
ہیں گئی ہوتے ہیں ہوگی اور مصنف فیصلہ اور در مرسے ان سے بیٹ سے آپ کو فیقت کے تہ
سیح موجود مہدی سعود مرز اغلام احمد قادیا نی کی مخالفت کر رہے ہیں۔ اس سے آپ کو زیادہ
حجرت ہوگی اور حق کے مانے ہیں بیلوگ تجاب داقع نہ ہوں گے۔ ہاں دہ امریہ ہے کہ معزت
مرز اصاحب تو ان لوگوں کے خیال ہیں اسے دھوے ہیں فلطی پر ہیں۔ گر اس پر کیا دو تو تہ ہو کہ میں تھی اور خوف فدا کو دل
جس میے اور مہدی کے بیلوگ ختھر ہیں۔ اس کو یہ لوگ مان لیس کے۔ سنئے اور خوف فدا کو دل
ہمر کی خور فر ما ہے۔

''نزدیك است که علمائے ظواهر مجتهدات اور اعلی نبینا وعلیه المصلوة والسلام از کمال دقت غموض ماخذ انكار نمایند ومخالف کتاب سنت داند (ص عوام متوب بنواده پنج مادوانی)' ﴿ نزویک بے کرعام عظوا بر معرت عیلی کے اجتمادی مسائل کو بعید باریک اور دیگی ماخذ مونے کے افکار کریں گے اور قالف کتاب وسنت کہیں گے۔ ﴾

"هم منقول است که حضرت مهدی در زمان سلطنت خود چون ترویج دین نماید واحیائی سنت فرماید عالم مدینه که عادت بعمل بدعت

یہ میں تمہیدی مضامین جن سے کئی ہاتیں ثابت ہوتی ہیں سب سے پہلی اور سب میں قوی اس تحریرے بیہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مؤلف القاءر بانی کے نزدیک حضرت مجد دالف ٹانٹ ایک عالی شان مجدد اور بوے صاحب فنل اور صاحب کشف تھے اور آ کیے مراسلات جو بنام كتوبات امام رباني كي جلدول برمشمل بين وه نهايت ي محقق اور مال بين على الخصوص و وتحريرين جومهدىمسعودوي موعود كنشانات اورآيات كمتعلق بي اوريى ايك الى قابل قدركاب ہےجس کے مطالعہ سے انسان کومنے موجود اور مہدی مسعود کی حقیقت کے ند کی بار کی تک وینچنے میں برىدداتى بدوسرى بات ال تريب يا طابر بولى بكرك مودداورمهدى موحوددولول جدا جدادونيس بلكدوول خطاب ايك في محترم بزرك كابوريه بات خود مؤلف القاءر باني كى مانى مولی بات ہے۔ میں کسی قضایا سے اس نتیجہ برنیس کینجا موں۔ نہایت صاف اور کملی مولی تحریر مؤلف القاءر بانی کی بے لکھتے ہیں"معنف فیعلد اور دوسرے ان سے بوے عالم اس وقت حفرت مع موجودومهدى مرزا فلام اجرصاحب قاديانى كى كالفت كردب ين ، فرض مهدى مسودوسيح موجود دولول بی خطاب مرف ایک تا چنم جناب مرز اغلام احرصاحب کومؤلف نے دیے ہیں تیسری بات بدلگتی ہے کہ محتوبات امام رہانی کے ذیل کی تحریر سے مواف کے زد یک بد بات ابت ہوتی ہے کہ جناب مرزاصاحب مہدی مسعود دستے موقود تے اور سے موقود کے بیشتر ایک عالم مدینہ وحض بدعتی ہوگا۔مہدی مسعودوسے موعودا بی سلطنت کے زمانہ میں جب دین کی تر وت ک فرمائیں کے توبیخض کیے گا کہ بیہم لوگ کے دین وولمت کو تباہ پر باد کرتا ہے۔علائے تھوا ہراس کا الكاركري كيداب ش نهايت بي وضاحت ساس بات كود كلانا جابتا بول كرواقي حضرت مجدد الل افق نے جونشانات مبدی مسعود سے مواد کے میان فرمائے ہیں وہ جناب مرزا غلام احرصاحب من پائے جاتے تھے اٹھل؟ اور کیا بھے ہے کہ مبدی مسوداور کے موجود دولوں ایک ی فض ہوں کے اور کیا کہیں ہے؟ اور ان نافہوں کے جواب میں جناب مہدی علیہ السلام کا فرمان کیا ہوگا؟ کمتوب بنجاہ و بنجم جلد وانی میں حضرت مجد دالف وائی نے قرآن مجید اور احادی فرمان کیا ہوگا؟ کمتوب بنجاہ و بنجم جلد وانی میں حضرت مجد دالف وائی نے قرآن مجید اور ان کے مراتب کے متعلق فرماتے ہیں کہ نی کے اجتہادی فلطی واقع نہیں ہوگی بلکہ بسو حسی قسط علی صواب محقق از خطائے مخطی متعیز میگشت این باباطل معتزج نمی ماند که تقریر و تشبیب مبدئی برگز وائی مرات ہوئی نہی مسائل اجتہادید میں خطار ہرگز وائی و تشبیب مبدئی اس بحث کی تقریر فرماتے ہوئے مخملہ اور اسلام کے ایک مثال ہوں بیان فرماتے ہیں۔

"حضرت عيسى عليه السلام بعد از نزول كه متابعت اين شريعت خواهد نمود اتباع سنت آن سرور عالم عليه الصلوة والسلام خواهد كردو نسخ ايـن شريعت مجوز نيست نزديك ست كه علمائے ظواهر هر مجتهدات اور اعـلى نبيـنا وعليه الصلوة والسلام از كمال وقت وغموض ماخذ انكار نمايند ومخالف كتاب وسنت دانند"

﴿ معترت عیسیٰ علیٰ مینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جب آپ (دوبارہ) ونیا میں تشریف لائیں کے تو آپ بھی (حالا نکسآپ خودنی ہوں کے) شریعت محمد بیکی میردی کریں گے اور (کوئی

باطله ستصرجوح فرماتيس

ا حضرت مجردالف ال تحریر مرات بین کرعلائے طوابر ممکن ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام کے اجتبادی مسائل میں بعید کمال دفت و قوض ما خذا الکار کریں کر یہاں معاملہ بالکل بی برقس ہے جنبی الدین کے اجتبادی مسائل میں بعید کمال دفت و قوض ما خذا الکار کریں کر یہاں معاملہ بالکل بی مرقس ہے جنبی اور جنبی اور جننے اکا پرعلاء اور علا نے قوا پر کہا جا تا ہے وہ مرز اقادیائی ہے سے موجد مان رہے ہیں اور جننے اکا پرعلاء اور مجدد وقت کر رہے ہیں اور موجود ہیں سب مرز اقادیائی کے دھوے کو خلاجتار ہے ہیں۔ مثل قطب مجدد وقت کر رہے ہیں اور موجود ہیں سب مرز اقادیائی کے دھوے کو خلاجتار ہے ہیں۔ مثل قطب محدث و خل مرود کا تا میں الرحمٰن صاحب (کگوی)، جناب مولانا محد اللہ (علی کرمی) معاجب جناب مولانا میں المرود کی ماحب بیار مولانا میں المرود کی اس مولانا میں المرود کی اور اس مقالہ کی اور اس مقالہ مولانا کی دھور دیا کی دور اس مقالہ کو دوران مولانا کی دھور دیا تو کو دفر المرود کی دوران مقالہ کی اور اس مقالہ کو دوران مولانا کو دھور دیا تھور دوران کو دوران مولانا کو دوران کو دوران مولانا کو دوران کو دوران مولانا کو دوران کو دوران کو دوران کی دوران کو دوران کو

مجی اجتها دآپ کا ایسانہ ہوگا) جس سے نتخ شریعت محمد بیلازم آئے ممکن ہے کہ علیائے ظوام دھنرت عیسیٰ علیہ السلام کے اجتہا دی مسائل پر بعید باریک اور دقیق ماخذ کے اٹکارکریں اور خالف کتاب دسنت جانیں۔ کھ

مسلمانو! قراانساف ہے ہمنا خدالتی کہ مؤلف القاء ربانی نے کس طرح سے حضرت مجد دالف فائی کے قول کوچیش کیا ہے۔ اصل حضرت عیسی علیہ السلام اور آخر جس جہاں ان کے اجتہاد کاوزن حضرت بجد دالف فائی نے مثال دیکر بیان فرمایا ہے کہ شل روح اللہ وشل امام اعظم کو اجتہاد کاوزن حضرت بجد دالف فائی نے مثال دیکر بیان فرمایا ہے کہ شل روح اللہ وشل امام اعظم کو پر وفیسر ہوتے ہوئے اس فاری عبارت کا ترجمہ بھی فلط لکھ دیا اور اس ایک مختر سے حوالہ جس تمن دراسا بھی فورایمان اور کچھ بھی دانسة فریب دی اور وورخ کوئی ہے کا مراب جس بحول میں ذراسا بھی فورایمان اور کچھ بھی دانسة فریب دی کی دشیت خداوندی ہووہ ہرگز ایسافریب جائز قبیل رکھ مگا۔ چہ جائے کہ سے موجود ہے بیعت حاصل کر کے تاریکی کے دانست فریب وی کی دائست فریب دی کی دور اللہ میں افسان ہو ہاتی دائست فریب دی کی مصرف ہوجاتی کہ دوجات کہ در حقیقت حضرت بھی علیہ السلام دوبارہ دنیا جس محک میں معرف مانسان کی ہتی علیہ السلام دوبارہ دنیا جس بھر بحث بی کا خاتمہ ہوگیا۔ مرزا غلام احمد صاحب ایک عام انسان کی ہتی شین نظر آنے گئے کہ جسرت بھی علیہ السلام دوبارہ دنیا جس کی الفرض حضرت بچد دالف فائی تو فرمار ہے ہیں کہ حضرت بھی علیہ السلام دوبارہ دنیا جس محضرت بھی علیہ السلام دوبارہ دنیا جس کے انسان کی ہتی شین نظر آنے گئے کہ حضرت بھی علیہ السلام دوبارہ دنیا جس کے جس کے اور کا اجتہادام اعظم جسام ہوگا۔ چنانچہ دھرت بھی علیہ السلام دوبارہ دنیا جس کے حضرت بھی علیہ السلام دوبارہ دنیا جس کے حضرت بھی علیہ السلام (جب دوبارہ)

"حضرت عيسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام بعد از نزول مذهب امام ابى حنيفه عمل خواهد كرد يعنى اجتهاد حضرت روح الله عليه السلام موافق اجتهاد امام اعظم خواهد بود نه آنكه تقليد اين مذهب خواهد كرد على نبينا وعليه الصلوة والسلام كه شان او على نبينا وعليه الصلوة والسلام از ان بلند ترهست"

﴿ آشریف لائیں گے و امام ابوصنیفہ کے خدمب پر آپ کاعمل ہوگا لیخی آپ کا اجتہاد امام ابوصنیفہ کے اجتہاد کے موافق ہوگا اگر چہ آپ ان کے مقلد ند موں کے کیونکہ آپ کی شان (بہتہ ہی ہونے کے) اس سے بائد تر ہے۔﴾

۸.....فریپ

کینے حوالہ پر خطیقت تھی وہ معلوم کرنے کے بعد دوسرے حوالہ پر نظر دوڑا ہے خدا کی شان یہاں بھی دو نظر دوڑا ہے خدا کی شان یہاں بھی وہی دانستہ فریب دی اور مقررہ خدع ہے پوری عبارت یہاں بھی مؤلف القاء ربانی نے تحریز میں کی حوالہ بھی غلط دیا ۔ مکتوب دوصدو پنجاہ و پنجم جلد اول ص ۲۵۸ء ملاحظہ فرمائے ۔ حضرت مجد دالف ٹائی تصحیح ایوں ارقام فرماتے ہیں:

"منقول است كه حضرت مهدى درز مان سلطنت خود چون تروز كو رين نمايد واحياء سلت فرمايد عالم مدينه كه عادت بعمل بدعت گرفته بود و آنراحسن پنداستالتي بدين ساختداز تعجب كويد كه اين مردر فع دين مانمود وامانت ملت مافرمود ، حضرت مهدى امريكشتن آن عالم فرمايد وحسنه اوراسيد الكار وذلك فضل الله يوتيه من يشاه والله ذو الفضل العظيم"

منتول ہے کہ حضرت مہدی علیہ السلام اپنے زمانہ سلطنت میں جب وین کی تروت اور احیا سے سنت فرما کیں گے۔ ایک (ناقعم) عالم مدینہ جو بدعت کوسن مجھ کراپنے دین میں ملکق کر کے اس برعمل کرتا ہوگا۔ تجب سے کہا کہ میخض میرے دین اور ملت کو برباد کرتا ہے۔ (جب حضرت مبدی علیدالسلام کواس کی حالت کی خبر ہوگی) آپ اس نافہم عالم کے قل کرنے کا فرمان جاری فرمائیں مے اور جس برے عمل کو (اپنی نافہی ہے) اس نے اچھا سمجھ رکھا تھا۔ اس کی برائی لوگوں پر ظاہر کر دیں مے۔ ایمامہتم بالشان فعنل اللہ ہی کے اعتیار میں ہے۔ اللہ اپنے فعنل کو جسے چاہے عطاء فرمائے۔ حقیقت میں وہ بڑاہی صاحب فعنل ہے۔

ال کمتوب سے بی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مہدی علیہ السلام بادشاہ وقت ہوں گے اور
ان کی ایک مستقل سلطنت ہوگی اور آپ ہی کے شائی فرمان سے عالم کانکم ونس ہوگا۔ آپ خاست
ورجہ کے تبیع سنت ہوں گے اور احیاے سنت فرمائیں گے۔ مدینہ طیبہ کا ایک بدعتی کے فہم عالم ان
کے در پے تخریب ہوگا اور لوگوں کو بہکائے گا اور کیے گا کہ بیشن سے انجین مطوم ہوتا ہے میر سے
وین کو خراب و بر باوکرنا چاہتا ہے گراس نافہم عالم کا اقتد ار حضرت مہدی علیہ السلام کے مقابلہ میں
کہتے تھی تبیں ہوگا۔ اس کے فتنہ وشرسے تطوق خدا کو تحفوظ رکھنے کے لئے حضرت مہدی علیہ السلام بیہدہ خالم وقتل کر ڈالو۔
فرمان جاری فرمائی کے کہ اس بیہودہ نافہم عالم وقتل کر ڈالو۔

 جبسلطنت ع حاصل بين فقى لوبياسي سلطنت كزماند بيس تروت وين كيا فاكرس ع؟
اوركون سه ديد طيب كما لم كلّ كا فرمان جارى كري عيد؟ كهال وه ديد طيب كابدى عالم
ان كر م م قل كيا كيا الله الله بيك قدر فريب دى اور سفيها ندد ليرى مؤلف القاء ربانى ك به
انهول في وانسة ناحق كوفى اورحق يوفى كاشيوه افتياركيا بها ورمجد دالف تافى ككتوب بيس سه بعنى حارت يريس في خط ديديا بها اس جهي ركها به عالم موكر خدائى زجر سه بحى خشيت بيدا
نبيل موتى و لا تكتم و الشهادة ويكتمها فانه آثم قبله ارشاد خداوندى بهاور جناب الهافي فرمان كفلاف عمل كررب بيل النالله وإنا اليه واجعون!

زیادتی وضاحت نیز مزید بصارت کے لئے میں اور چند کمتوب سے حصرت مجد دالف ٹانی کے اقوال نقل کرتا ہوں۔ رائی کے شیدائی اسے پڑھ کر سرت حاصل کریں۔

"علامت قيمامت كم مخبر صادق عليه وعلى آله الصلوة والتسليمات از من خبرداده است حق است احتمال تخلف ندارد كه طلوع آفتاب ازجانب مغرب برخلاف عادت وظهور حضرت مهدى عليه الرضوان وننزول حنضرت روح الله علئ نبينا وعليه الصلؤة والسلام وخروج دجال وظهور ماجوج وماجوج وخروج دابة الارض ودخانيكه از آسمان بيدا شود وتمام مردم رافروگیرد وعذاب دردناك كند مردم از اضطراب گویند لے بیروردگار۔ ایں عذاب را از ماد ورکن که ماایمان می آریم وآخر علامات آتش هست که ازعدن خیزد وجماعت از نادانی گمان کنند شخصے را که دعبوی مهدویت نموده بود از اهل هند مهدی موعود بوده است پس بزعم اینها مهدی گذشته است و فوت شده و نشان سید هند که قبرش در فرامست درواحادیث صحاح که بحد شهرت بلکه بحد تواتر معنی رسیده انيد تكذيب ابن طائفه است چه آن سرور عليه وعلى آله الصلوة والسلام مهدئ راعلامات فرموده هست دراحادیث که درحق آن شخص که معتقد ابشان است آن علامات مفقود انددر حديث نبوي آمده است عليه وعلى آله الصلوة والسلام كه مهدى موعود بيرون آيد وبرسروى ياره ابر كه بود دران ابر فرشته باشدکه نداکندکه این شخص مهدی است اور امتابعت

كنيدو فرموده عليه وآله الصلؤة والسلام كه تمام زمين را مالك شدند جاركس دوكس از مومنان ودوكس از كافران ذوالقرنين وسليمان از مومنان ونمرود وبخت نصر از كافران مالك خواهد شدآن زمين را شخص پنجم از اهل بيت من يعني مهدي وفرموده عليه وعلي آله الصلوة والسلام دنیا نرود تا آنکه بعث کند خدائے تعالیٰ مرد را از اهل بیت من که نام او موافق نام من بود ونام پدرا وموافق نام پدر من باشد پس پر سلذد وزمین دابداد وعدل چنانچه پرشده بود بجو رو ظلم ودرحدیث آمده است که اصحاب کهف اعوان مهدی خواهند بود وحضرت عیسم علم نبينا وعليه الصلؤة والسلام درزمان بي نزول خواهد كرده او موافقت خواهد كرديا حضرت عيسي على نبينا وعليه الصلوة والسلام درقتال دجال ودرزمان ظهور سلطنت او درجهآردهم شهر رمضان كسوف شمس خواهد شد و دراؤل آن مناه خسوف قمير بير خلاف حساب منجمان وبرخلاف عادت زمان بنظر انصاف بايدديدكه اين علامات درآن شخص مبت بوده است با نه و علامات دیگر بسیار است که مخبر صادق فرموده است عليه وعلىٰ آله الصلوّة والسلام'' (ج٣ كمتوب شعبت دفعتم ص١٩٠) رسول منبول عليه وعلى آله الصلوة والتسليمات نے جوعلامت قيامت كى بيان فرماكى ے اور آ مطابقہ سے جو کچھ مجھے لی ہے ہر گز اس میں غلطی اور مخلف کا احمال نہیں۔ لیمن آفاب کا مچھم سے طلوع ہونا، حضرت مہدی علیہ الرضوان کا ظاہر ہونا، حضرت روح اللہ (لیتن عیسیٰ علیہ

رسون سبول علیدوی الداستو و دو استمات بے بوعلامت میار می این سرمان کا جارا آپ میان سرمان کا جارا آپ میں نظامی اور خلف کا احمال نہیں ۔ یعنی آفی ب کا جہتم سے طوع ہونا ، حضرت مہدی علید الرضوان کا ظاہر ہونا ، حضرت روح القد (لیخی عینی علید السلام) کا خزول فرمانا ، یا جوج ماجوج اور دلبة الارض کا پایا جانا اور ایک ایسے دھواں کا آسان سے پیرا ہونا ، سے دھواں کا آسان سے پیرا ہونا ، سے دور کے میں جنال ہوجا ئیں اور بدی بیر بینی سے خدا کے درگاہ میں زاری کریں کراے پروردگار بینداب دروناک ہم لوگ سے دور فرما ہم لوگ تھے پر ایمان لاتے ہیں۔ پہلی علامت آگ ہوگی جوعدن سے پیرا ہوگ ۔ ایک فرمان ہمان کرتی ہے کہ ہم میں جوحد شہرت بلکہ حدثو از سک پنجی ہوگی ہیں اس فرقہ باطلہ فرا میں ہم موجود کی رسول رامیان مہدی کا در ہے ہیں۔ کرو ہے ہیں اس فرقہ باطلہ فرا میں موجود کی رسول رامیان مہدی کا در سے جیں۔ کیونکہ جو علامت موجود کی رسول رامیان مہدی کا در سے جیں۔ کیونکہ جو علامت موجدی موجود کی رسول

التُعلِينَة نے بیان فرمائی وہ اس جموٹے مہدی میں نہیں یائی جاتی ۔جس کے بیلوگ معتقد ہیں اور کہتے ہیں کہ مہدی ہند ہیں پیدا ہوکرنا پید ہو گئے۔حدیث نبوی ہیں نہ کور ہے کہ مہدی موعود ظاہر ہوں کے اوران کے سریر ابر کا ایک کلزا ہوگا اوراس ابر شن فرشتہ ہوگا اور بیفرشتہ یکاریکا کر کیے گا کہ (اے دنیا کے لوگو) میخض مہدی ہے۔اس کی پیروی کرو۔رسول التعلق نے بیجی فرمایا ہے کدونیا على اب تك مرف چار بى فض ايے ہوئے يں جو تمام ز عن كے مالك اور بادشاه ہوئے۔ دو بادشاہ مسلمان گذرے ہیں۔سلیمان اور ذوالقرنین اور دو کفار سے نمرود اور بخت نفریه چا پڑے جلیل القدر بادشاہ ہوئے۔تمام روئے زمین پران کی سلطنت تھی۔ان جاروں کے علاوہ میرے الل بیت سے ایک ایبا یا نج ال فض ہوگا جو تمام زین کا مالک ہوگا اور وہی مہدی ہوگا۔ نیز فر مایارسول مقبول ملطقہ نے کہ دنیا فتم نہیں ہوگی اور قیامت نہیں آ سکتی۔ یہاں تک کہ ظاہر کرے خداتعالی ایک مرد کومیرے الی بیت ہے اس کا نام میرے نام کے موافق اور اس کے مال باپ کا نام میرے مال باپ کے نام کے موافق ہوگا۔ بیٹھی زشن کو جواس کے ظہور سے پہلے شروف اوسے بھری تھی۔ آشتی صلح اور انصاف سے بھردے گا۔ حدیث نبوی میں بہمی فرکور ہے کہ اس کے مددگار اصحاب کہف ہوں گے۔اس مہدی علیہ الرضوان کے زمانہ میں حعرت عینی علیہ السلام تشریف لائیں مے مہدی قمال دجال میں آپ کی موافقت کریں مے مہدی کے ظبورسلطنت کے زماند میں برخلاف عادت زمان و بخلاف مساب منجمان چودہ رمضان شريف كوكسوف تثس موكا اوراةل ماه رمضان شريف ميں خسوف قمر موكا انصاف كي نظر ہے دیکھنا جاہیے کہ اس فوت شدہ مہدی میں بیعلامت یائی جاتی ہے یانہیں (نہیں اور جرگز نہیں) ہاں اور بھی بہتر علامتیں مخبرصا دق کی تعلیمات نے بیان فر مائی ہیں۔

حضرت مجد وصاحب اس کتوب میں الامت قیامت حدیث نبوی سے بیان فرمات موست مدیث نبوی سے بیان فرمات موست مدیث نبوی سے بیان فرمات موست مدعیان کی کاف براستہاب کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کداس چھوٹے مہدی کی محکد یب کے لئے صحاح کی احادیث کافی ہیں صدیث نبوی میں مہدی کی علاتیں بدی ہیں۔ (۱) مہدی کے سر کرایک کا ایک کو ایک فرشتہ ہوگا اور فرشتہ لیکار لیک کو کا کہ بھی مہدی ہے اس کی اجاب کی اجاب کی اجاب کی اجاب کی اجاب کی ایک اور بادشاہ ہوئے ہیں مہدی وہ پانچال فیض ہوگا جوساری دنیا کا مالک ہوگا اور دنیا کا کوئی جھر بھی اس کی بادشاہ سے خالی نہیں ہوگا۔ (۳)مہدی دنیا کو عدل اور انصاف سے بجردے گا۔ ساری دنیا میں کو عدل اور انصاف سے بجردے گا۔ ساری دنیا میں کا مادر اس بیدا ہوجائے گا (۲) کسی عدامت

ان کی یہ ہوگی کہ مہدی آل رسول اور فاطمہ کی اولا دے ہوگا (۵) اس کا نام میرے نام کے موافق اور اس کے بیا کا نام میرے باپ کے درگار میں اصحاب بغف اس کے درگار مول کے درگار اس کے باپ کا نام میرے باپ کے درگار مول کے میں معنزے علی علیہ السلام کی موافقت کریں گے (۹) مہدی کے ظہور سلطنت کے زمانہ میں برخلاف عادت زمان و برخلاف حماب مجمان چودہ رمضان المبارک کوسورج کرمن اور از کی اور ہم میں بوگا۔

سینواجل اورروش علامیں صدیت نبوی سے بیان فرما کر حضرت مجد وصاحب وریافت فرماتے ہیں کہ تہار ہے فوت شدہ مہدی میں بیعائیں پائی جاتی ہیں یانیس آپ کے محتوب میں بیعائیں بائی جاتی ہیں یانیس آپ کے محتوب میں بیعائیں بائی جاتی ہیں ایمیس آپ کے محتوب میں بیعائیں کی محدود است عارت بدخل انصاف باید دید که این علامت در ان شخص میت بودہ است باز اس قدر پاکیزہ ہے اورکیا عرف بحل سے بیش کر کے دریافت کرتا ہوں کہ بیعائیں اور بی صاحب کے محتوب میں صدیف نبوی خور ہیں اور جن کے محتوب کوآپ سلم نشانات باہرہ جو مجد وصاحب کے محتوب میں صدیف نبوی خور ہیں اور جن کے محتوب کوآپ سلم اللبوت مان کر حقیقت مہدی میں جوابا چیش کرتے ہیں آپ کے جناب مرز اغلام احمد صاحب متو لی میں بائے جائے تھے یائیس (نہیں آپ کے بیائیس جوفرہ سے صاف فرہ اسے ابات وہ وفت آگیا کہ دوو ھواد ریانی کا پائی الگ کر کے دکھاد یا جائے میں اللہ بدفید ہوب جفاء و اماماً ینفع الناس فیمکٹ فی الارض۔ آقاب کی گروش کی طرح تیا میں اور ای ہیر پھر میں گلے طرح تیا مت تا اس کا بی کی گوشش کرتے رہیں اور ای ہیر پھر میں گلے دیں کہ کے انداس میں کا اس کا بی بی بائے جاتے تھا گر رہیں کا بیٹ بیا کے باتے جاتے تھا گر دیں اعراض کو بیا ہے باتے تھا گر دیں اعراض کو بی بیر پھر میں گلے دیں اعراض کو بی بیر پھر میں گئے کہ بیعالمات مرز اغلام احمد قادیاتی میں پائے جاتے تھا گر دیں اعراض کو کی چیز ہو اور دیا تھا گر کے اندر رہاتی کوئی چیز ہو اور دیا ور اور کا کہ کا کوئی کر ہو اور دی کیں گئے کہ بیعالمات مرز اغلام احمد قادیاتی میں پائے جاتے تھا گر دیا کے اندر درائی کوئی چیز ہے اور د

راستی موجب رضائے خداست کس ندیدم که گم شدہ ازرہ راست

رعمل کرنامسلمان کاسب سے پہلاشعار ہے تو آپ بے ترددید کہ سکتے ہیں کرواقتی ہے علامات مرزاغلام احمد قادیانی میں نہیں پائے جاتے تھے۔خدا کے فضل اوراس کی ہدایت سے تو جھے ایسی ہی امیدر کھنی چاہیے مرالقاء ربانی کا غلط طرز استدلال زبان حال سے بیک ہدرہاہے کہ مؤلف

القاءر بانی استحریر کے بعد کو بم مشکل وگرنہ کو بیم مشکل کی صورت افتیار کریں ہے۔ الحاصل آپ كمسلم الثبوت كمتوب سعديات صاف طور سعمعلوم موكئ كدمرز اغلام احمرقادياني مسيح موعودتو كإمهدى موعودهي ندت _آب كويديزه كرجرت بوكى كديش مع موعود كوادرمهدى موعود كوجداجدا دو مخص تصور کرتا ہوں اور آپ کے خیال میں بدودوں ایک بی مخص میں آپ القاءر بانی کے ص اسطر المشتحرير كرتے ہيں كه حضرت سيح موجود ومهدى مسعود جناب مرزا غلام احمد صاحب قادیانی غرض مهدی مسعود و مسح موعودولوں آپ کے نزد کی ایک بی بزرگ کا خطاب ہے۔ لیکن مید آپ کنری جہالت ہے دیانت انصاف اور حق پندی موعود اور نیز ریتفریق ایجاد بندہ نہیں کہ آپ چن و چرافر مائیں۔خود محددصاحب کے متوب سے بدبات معلوم ہوتی ہے۔فرماتے ہیں حضرت عيسى عليدالصلاة والسلام درزمان ويزول خوامد كرديعنى حضرت عيسى عليدالسلام مهدى عليه السلام ك زماند من تشريف لائي مع و كيست كيسي كفل كلي شهادت ب اورس قدر ماف تحرير ہے۔اب بجال دم زون تبیں یارائے گفتگو ہاتی نہیں کون کرسکتا ہے کہ دونوں ایک بی شخص کا خطاب تحااورده بمى مرزاغلام احرصاحب كااستغف واللهمن الفهم السقيم بيتك حطرت مجدد صاحب کے کلام سے جناب مہدی علیہ السلام وحفرت میں موجود حفرت عیسی علیہ السلام کی حقیقت کے تہ تک پینچے میں بری دولتی ہے اور واقعی اس بیش بہا اور آپ کے مسلم الثبوت کمتوب ہے یہ بات آ قاب ہے بھی زیادہ روٹن ہوجاتی ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی ندیج موجود تھے ند مهدی مسعود مسیح موعود حضرت عیسی علیه السلام مول مے اور مبدی بوں ندیتھے کہ ان میں وہ علامات یائے نہیں جاتے جن کومجد دصاحب نے بیان فر مایا ہونہ پچارے کوسلطنت نصیب ہوئی ندان کے فرمان سے عالم مدید آل کیا گیا۔ ندان کے سرابر کا ایک مکوابطور نشان ظاہر موانداس سے فرشد نے آواز دی کہ بیمبدی بیں ان کی اتباع کرونہ مرز اغلام احمرقادیانی آل رسول اور حضرت فاطمہ ی اولاد سے تھے۔مرزا کا لفظ خود ہی شہادت کے لئے کافی ہے۔ ندمرزا قادیانی کے زمانہ میں برخلاف عادت زمان اور برخلاف حساب منجمان چوده ۱۲ رمضان شریف کو کسوف منس اوراس کے الل ماه می ضوف قر موا مرزا قادیانی کے ممٹی میں یہ بات پڑی تھی اوران کی طبیعت ثانیہ موکی تھی کہ جہان کہیں قرآن مجید کی آیتی اور صحاح کی حدیثیں آپ کے مفروضہ اور خیال باتوں کے معارض کلیں رمرے سے اسے دوکر دیایا موضوع کہدویایا اس کے معنی کچھا ہے ہیر پھیرسے بیان فرمائے جیسے لفظ سے مطلق تعلق اور مناسبت نہیں اور اس کے پردہ پوشی کے لئے کہیں تو بیفر مادیا کہ قبل اس کے دیتا ہوں اسے لمحوظ خاطر قرباکر ویل کی بحث کو طاحظہ قرباکس سے تعوزی عبارت نقل کے دیتا ہوں اسے لمحوظ خاطر قرباکر ویل کی بحث کو طاحظہ قرباکس جناب مرزا قادیانی است البریس ۱۲ فزائن سام ۱۹،۹۱ کی بحث کو طاحظہ قرباکس سے جناب مرزا قادیانی حتی کوجوت دے سکتے ہیں کہ ہمارے سیدومولا تا آئے شربت میں گئے گئے کہ مانہ سے آج تک ہرایک صدی میں ایسے با خدا ہوتے رہے ہیں جن کو در لید سے استرقائی غیر قوموں کو آسانی نشان دکھلا کران کو ہدایت دیتار با ہو جیسا کہ سیدعبد القاور جیائی اور ابوائس فرقائی اور ابویز ید بسطامی اور جید بندادی اور محق الدین ابھی اور حقاب کی اور قطاب الدین بختیار کا کی اور فریدالدین باک پنی اور نظام الدین وبلوی اور شاہ ولی الدید بلوی اور شخ احمد سر بندی اسلام میں گذر سے ہیں اور ان کوگوں کے خوارق علاء اور فضلاء کی کتابوں میں منتول ہیں کہ ایک متعصب کو باوجود تحت تعصب کے آخر مان افراق علاء اور فضلاء کی کتابوں میں منتول ہیں کہ ایک متعصب کو باوجود تحت تعصب کے آخر مان ا

پر (سرمہ چھم آریے کے سان مائز ائن جاس ۱۹ مائز ائن کے اس مرزا قادیائی تحریر فرماتے
ہیں: ''اگر ہم خدانعائی کی قد رتوں کوغیر محدود مانتے ہیں تو بیٹ خون اور دیوائی ہے کہ اس کی قد رتوں
پر احاطہ کرنے کی امیدر محیس کیونکہ اگر وہ ہمارے مشاہدہ کے پیانہ ہیں محدود ہو کیس تو پھر محدود
اور غیر شمانای کیونکر دہیں اور اس صورت میں نہ صرف بیلان پیش آتا ہے کہ ہمارا فائی اور ناقص
تجر بہ خدائے از کی اور ابدی کی تمام قد رتوں کا حد بست کرنے والا ہوگا بلکہ ایک بوا بھاری تقص بیہ
تجر بہ خدائے از کی اور ابدی کی تمام قد رتوں کا حد بست کرنے والا ہوگا بلکہ ایک بوا بھاری تقص بیہ
ہوخدا تعالی کی حقیقت اور کہ ہے ہم نے سب معلوم کر کی اور اسکے گہراؤ اور بیت تی ہی جی اور
اس کلمہ میں جس قد رکفر اور ہے او کی اور ہے ایمائی تعربی ہوئی ہے وہ خلا ہر ہے حاجت بیان ٹیٹس سو
اسکلہ میں جس قد رکفر اور وحد و تجارب کو پورا پورا قانون قد رت خیال کر لیتا اور اس پر غیر متابی
سلمہ قدرت کوئم کروینا اور آیندہ کے اسرار کھلنے سے نامید ہوجانا ان پست نظروں کا نتیجہ
سلمہ قدرت کوئم کروینا اور آیندہ کے لئے اسرار کھلنے سے نامید ہوجانا ان پست نظروں کا نتیجہ

مرزاصاحب کی پہلی تحریرے ہے بات معلوم ہوتی ہے کہ ہرصدی میں ایک مجدد مسلح مامور من ایک مجدد مسلح مامور من ایک مجدد مسلح مامور من اللہ ہوتے ہیں ان مامور من اللہ ہوتے ہیں ان برگزیدگان اور خاصان خدا سے اصلاح خلق اللہ ہوا کرتی ہے اور انہیں کے مبارک فیض سے اسلام کا باغ مرسز اور شاداب ہرا مجراد کھلا دیتا ہے انہیں میں مجدد الف ٹانی حضرت بھے احمد مر جندی اور محکا ادیتا ہے انہیں میں مجدد الف ٹانی حضرت بھے احمد مر جندی اور محکا ادیتا ہے انہیں میں مجدد الف ٹانی حضرت بھے احمد مر جندی اور محکی اور محکل ادیتا ہے انہیں میں مجدد الف ٹانی حضرت بھی اس محکی الدین عربی وغیرہ تھے۔

دوسری تحریر سے بیات معلوم ہوتی ہے کہ خداتھ الی کی قدرت فیر تحدود ہے اورانسان کے تجارب محدود اپنے فہم سے قانون قدرت کو محدود مان لینا اور کی خارق عادت اور هجره کے نسست بیر کہ وینا کہ بی قطرت اور قانون قدرت کی خلاف ہے اس لئے خلا ہے کفر بداد ہی اور بدایاتی میں وافل ہے۔ اور ایسے خض نے خدائے ذوالجلال کو جیسا کہ چاہئے نہیں بی کھانا۔ ان دوبا تول کو خوب ایکنی طرح ذیبان تھیں فراکر مرزا قادیاتی کے ذیل کی تحریر طاحظہ فرائیں۔ دوبا تول کو خوب ایکنی مسلم مردا قادیاتی کے ذیل کی تحریر طاحظہ فرائیں۔ مرزا قادیاتی است میں مردی ہیں بیاں۔ ان اسم دیست ایستین لم موتی اس الفاظ جوامام کھ باقرے واقطی میں مردی ہیں بیاں۔ ان اسم دیست الیتین لم تعکونا مند خلق السموات والارض ینکسف القمر لاول لیلة من رمضان و تنکسف الشمس فے النصف منه الخدے لین ہمارے مہدی کی تائیداور تعدیر ای کے لئے

وونشان مقرر ہیں۔اور جب ہے کہ زین وآ سان پیدا کئے محتے وہ وونشان کسی مرگی کے وقت ظہور میں نہیں آئے اور وہ رہے ہیں کہ مہدی کے اوعا کے وقت میں جا عراس پہلی رات میں گر ہن ہوگا جو اس کے خسوف کے تین راتوں میں ہے پہلی رات ہے بیٹی تیر ہویں رات اور سورج اس کے گر ہن کے دنوں میں سے اس دن گرمن ہوگا جو ورمیان کا دن ہے یعنی اٹھائیس ۲۸ تا ریخ کواور جب سے د نیا پیدا ہوئی جو کسی مدمی کے لئے بیا تفاق نہیں ہو کہ اس کے دعویٰ کے دفت میں خسوف رمضان میں ان تاریخوں میں ہوا ہو۔ آنخضرت آلی کا بیفر مانا اس غرض سے نہیں تھا کہ وہ خسوف وکسوف قانون قدرت کے برخلاف ظہور میں آئے گااورنہ خدیث میں کوئی ایبا لفظ ہے بلک صرف بد مطلب تھا کہ اس مہدی سے پہلے کی مرعی صادق یا کاذب کو بدا تفاق نہیں ہوا ہوگا کہ اس نے مہدویت یا رسالت کا دعویٰ کیا ہواور اس کے دفت میں ان تاریخوں میں رمضان میں کسوف خسوف ہوا ہو۔'' پھرعلانے اہل سنت والجماعة كو برا بھلا كہتے ہوئے آھے چل كر يوں كيسے ہیں۔ "میودیوں کے لئے خدانے اس گدھے کی مثال کھی جس پر کتابیں لدی ہوں مر بنا خال گدھے ہیں اور اس شرف ہے بھی محروم ہیں جوان برکوئی کتاب ہو۔ ہرایک حقلندجس کوذراانسانی عقل میں سے حصہ ہو سمجھ سکتا ہے کہ اس جگہ لم متکونا کا لفظ آ بھوں سے متعلق ہے جس کے معنی ہیں کہ مہدونوں نشان بجزمہدی کے اور کسی عطانہیں کیے گئے ۔ پس اس جگہ ریکہاں ہے سمجھا گیا کہ بر كسوف خسوف خارق عادت موكا بعلااس مي وه كونسالفظ برجس سے خارق عادت مجها جائے اور جبکہ مطلوب مرف بدیات تھی کہ ان تاریخوں میں کسوف خسوف رمضان میں ہوتا کسی کے لئے ا تفاق نہیں مواصرف مہدی موعود کے لئے اتفاق موگا تو چرکیا حاجت تھی کہ خدا تعالی ایے قدم نظام کے برخلاف جا ندگر بن پہلی رات میں جبکہ خود جا ندکی کا لعدم ہوتا ہے کرتا خدانے قدیم سے جاندگرین کے لئے ۱۲،۱۳۱ ، ۱۱۱ورسورج گرین کے لئے ۲۹،۲۸،۲۷ مقرر کرد کے بی سوپیش موئی کا بر گزیدِ مطلب نہیں کہ بینظام اس روز ٹوٹ جائے گا جو خص ایبا سمحتا ہے وہ گدھاہے نہ انسان '' کرای کتاب میں فرماتے ہیں:''اے اسلام کے مارمولو ہوزرا آ کلمیس کھولواور دیکھوکس قدرتم في المسلم كالمراس كالتركي المركب المراس المرب كال مديث من كسوف خسوف كوب نظيم بين هرايا حميا بكداس نسبت كوب نظير هرايا حميات وعمدى كيساتهاس كه داقع بيهـ " كهرمرزاغلام احمدقاد ياني (حقيقت الوي ١٩٦٠ بزائن ج٣٣٠٠٥ ١ ميس ميد بیان کرتے ہوئے کہ جا ند کی ٹیلی رات کو قرنہیں کہتے ہلال کہتے ہیں قمر کا اطلاق محاورہ عرب میں تیسری رات کے چاند سے شروع ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک ساتویں رات سے قربولا جاتا
ہے۔ چاندی پہلی رات سے مراد تیرہویں رات ہے اور بعض کے نزدیک ساتویں رات سے مراد الحاکیہ اور
دن ہے تحریفر ماتے ہیں۔ ''اگر کسی کا بید دوئی ہے کہ کسی مدی نبوت یا رسالت کے وقت بیل یہ
دونوں گرین رمضان بیل بھی کسی زمانہ بیل تی تیرہ سویری بیل کی لوگوں نے بھی افتر ام کے طور پر
خاص کر بیامر کسی کو معلوم نہیں کہ اسلای س یعنی تیرہ سویری بیل کئی لوگوں نے بھی افتر ام کے طور پر
مہدی موجود ہونے کا دوئی بھی کیا بلکہ لوائیاں بھی کیس طرکون جاہت کرسکا ہے کہ ان کے وقت بیل
عیا تذکر بمن اور سورج گربن رمضان کے مہینہ بیلی دونوں جمع ہوئے تھے اور جب تک بیٹوت پیش
ندکیا جائے تب تک بلاشہ بیدوا قد خارق عادت ہے۔ کیونکہ خارق عادت ای کوتو کہتے ہیں کہ اس
کی نظرو نیا بیل نہ پائی جائے۔ اور صرف صدیف ہی نہیں بلکہ قر آن شریف نے بھی اس کی طرف
اشارہ کیا ہے دیکھوآ ہے۔ و خسف القعر و جمع المشمن والقعر!''

پھر ای کتاب کے (ص ۱۹ فزائن ج۲۲ ص ۲۰۵) یس تحریر فرماتے ہیں: ''اور اس حدیث سے بدھ کراورکون میں صحیح ہوگی۔جس کے سر پرمحدثین کی تقید کا بھی احسان نہیں بلکداس نے اپنی صحت کوآپ فلا ہر کرکے دکھلا دیا کہ وصحت کے اعلیٰ درجہ پر ہے۔''

پھر جناب مرزا غلام احد (رسالہ جاء التی دمراج منیرس ۵۸، فزائن ج۱اس ۲۷) بیس تحریر فرات بیس اٹھارہوں بیش گویے فرات بیس اٹھارہوں بیش گوئی دہ ہے جو (براہیں احمد یک سامتون تن جا ۲۹۷) میں تمریر کے مندی شہادة میں الله فهل انتم مومنون۔ قل عندی شہادة من الله فهل انتم مسلمون۔ یعنی کم بھرے پاس خدا کی ایک گوائی ہے گیس کیا تم اس پرائیان لاذکے کہ میرے پاس خدا کی ایک گوائی ہے گیا کہ اور کی ایک گوائی ہے گیا کہ بھر اس کی ایک گوائی ہے گیا تم اس کوقول کروگے بیدونوں فقرے بطور پیش کوئی کے بول کے دیک کے مول کے دیک موال کے دیک کوائی گوائی کہ خدا کی گوائی گوائی کے مول کے دیک موال کے دیک کوئی کے ایک کائی کے دیک کوئی کے ایک کائی کے دیک کوئی کے ایک کائی کے دیک کوئی کے مول کے دیک کوئی کے ایک کائی کے دیک کوئی کے ایک کائی کی کائی کے دیک کوئی کے دیک کائی کی کے دیک کوئی کے دیک کے دیک کی کوئی کے دیک کوئی کوئی کے دیک کوئی کی کوئی کوئی کے دیک کوئی کوئی کے دیک کوئی کوئی کے دیک کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کے دیک کوئی کوئی کے دیک کوئی کوئی کوئی کے دیک کوئی کوئی کے دیک کوئی کوئی کے دیک کوئی کوئی کوئی کوئی کے دیک کوئی کے دیک کوئی کے دیک کوئی کے دیک کوئی

یہ ہیں مرزا قادیانی کے غلط اور پیچیدہ استدلال جو آپ نے دارتطنی کی ایک ضعیف حدیث سے کیا ہے۔ دارتطنی کی وہ حدیث ہیہے:

محمد بن على قال ان لمهدينا أيتين لم تكونا منذ خلق السموت والارض ينكسف القمرلاول ليلة من رمضان و تنكسف الشمس في النصف منه و لم تكونا منذخلق الله السموات والارض!

لیخی ہے بن علی کہتے ہیں کہ ہمارے مہدی کے لئے دونشان ہیں اور وہ نشان ایسے ہیں کرزشن آسان کی جب سے پیدائش ہوئی ہے بھی ان نشان کا ظہورٹیس ہوا۔ وہ دونشان یہ ہیں کہ رمضان شریف میں قمر کی پہلی رات کو جا عمر کہن اور سورج کہن ایسے ہیں کہ جب سے اللہ تعالی نے زشن وآسان پیدا کیاان نشانوں کو ظاہرٹیس فر مایا اور ان کا ظہورٹیس ہوا۔

دارقطنی نے عمروین شمرے اس صدیث کوروایت کیا ہے جو محد ثین کے زوریک کذاب ہاوراس کذاب نے جارک کو اسطے ہے جو برائی کا اس سے اوراس کذاب نے جارک کو اسطے ہے جو برن بال ما ما قرافوراوی بتاتے ہیں۔ بہر کیف جھے وکی بین خدا جانے کہ بین خدا جانے مرزا قادیاتی ہر جگہ کی کوری ہوئی یا تین سے حدیث کا افظ افظ اس بات کا شاید حال ہے کہ بیٹ کوئی ہوں ہوئی یا تین سے دیث کا افظ افظ اس بات کا شاید حال ہوا ہے۔ کہ بیٹ من ہایت ہی عظیم الشان اور بطور ترق عادت ہوگا نہ کہ معمولی طور پر جو حسب معمول ہوا کرتا ہے۔ معمولی ہوا کی در پردہ حضرت روی فداہ سلی اللہ علیہ والدوا محالہ وسلم و جناب امام یا قر علیہ السلام کی مرزا قادیا نے بیٹ کوئی فداہ سلی اللہ علیہ والدوا محالہ وسلم و جناب امام یا قر علیہ السلام کی تون اور تخلیل ہے۔

عادرہ پایاجاتا ہے کقر کا اطلاق مہین میر کی راتوں کے جائد پر ہوتا ہے اور آ دھے کی جگہ نصف بولئے ہیں اور فی کو وسط بولا کرتے ہیں اگر چہ بیقصا یہ وغیرہ عربی طم ادب کی سلم کا ہیں ہیں ہی فانی تخلوق کی زبان اور ان کی تصنیف بالآ خرفا کا مرتبہ کمتی ہے اس لئے ہیں اس محاورہ کہ جمیں فانی تخلوق کی زبان اور ان کی تصنیف بالآ خرفا کا مرتبہ کمتی ہے اس لئے ہیں اس محاورہ کہ جمین ور الدین صاحب ہیں اوروہ علمی فضائل ہیں شہور ہیں وہ محمی مرز اقادیا فی سے محاورہ کو قرآن مجید ہے اس کے پورے دورہ پر ہمی ہوتا ہے قرآن مجید سے فابت کردیں ۔ قرکا اطلاق محاورہ عرب ہیں اس کے پورے دورہ پر ہمی ہوتا ہے الشون ال ارز ماتا ہے۔ والقدر قدر نا ہ منازل حتی علمکالعر جون القدیم ۔ ش نے قرکے منازل کو اعماز کردکھا ہے یہاں تک کہ وہ لوث کرا پی آگی صالت پر آجاتا ہے۔ بی کی گرماورہ عرب ہی وسط آ اے است محمد ہے گرماورہ عرب ہی وسط آ اے است محمد ہے تا بیک آ و ھی جگر ہو لئے ہیں۔ طاحظہ ویا ایسا المسزمل قدم الیل الا قلیلا نصفه جاتا بلک آ و ھی جگر ہولئے ہیں۔ طاحظہ ویا ایسا المسزمل قدم الیل الا قلیلا نصفه جاتا بلک آ و ھی جگر ہولئے ہیں۔ طاحظہ ویا ایسا المسزمل قدم الیل الا قلیلا نصفه وانقص منه قلیلا اور دعلیه .

ا کی کمی اور صند والے (مراد مجوب ضداح مرت رسول مقبول مقالیة) آورات میں کھڑا اور کر محر تصور الدین اعترال کو مذ ظرر کھ کر) آدمی رات یا کم کراس سے یا پھوزیادہ ۔ بنا پر تحقیق و تحریر مرزا صاحب اگر قر کا اطلاق محاورہ عرب میں پورے ماہ کے دورہ پر نیس ہوتا تو ارشاد ضداد ندی ہوں ہوتا ہوا ہو المصلال و القعد والبدر والحق قدر ناہ مندازل المن طلائد آیت نہ کورہ میں صرف مطلق قرب ادر الدی می اگر درمیان کی جگہ محاورہ عرب نصف مولان تحقیق ارشاد خدالل جعلنا کم امة نسصف آ۔ محرقر آن وسط بولن تحاورہ عرب میں ناجا ترکیا بالکل می قلط ہے۔ اور پھرا کر نصف کے معلوم ہوا کہ وسط کی جگہ نصف ہوا کہ وسط کی جگہ تحقیق جمور کے اور آ دھے کی جگہ محاورہ عرب میں وسط بولا جاتا تو کیا تاکش ہوتا۔

یاایها المدزمل قم اللیل الا قلیلا وسطه اونقص منه قلیلا اوزد علیه اس محاوره سے بھی قرآن ساکت باورنسف کی جگدوسط بولتا قرآن کے زعره محاوره کے بالکل بی خلاف ہے۔ برتقزیراول مرزاصاحب کی تحریر سے قرآن مجید پر بیاح قراض پیدا ہوتا ہے کہ تقزیر منازل محل قریرے نیس موتا بلکہ بلال بدرمحاق ان تیجی کے ساتھ قرآن نے ایسا جملہ بيان كياجس مع تقعود السلي فوت موتاب ادرنعوذ باالله قرآن شريف فيسيح دبليغ نيس

بیان بیا سی سے سووہ می و بی ہو بہ ہور اور بالدر ان سرب کا دار معنی اور میں سی سے ور اس کو رات کو کر ا مور کر تھور الدر کو کا ترجہ یہ ہوگا کہ اے کمی اور معنی کارہ بیج رات سے ہور کر تھور و فداوندی اور عنوان بیان قرآن سیاڑھ بارہ بیج ساڑھ بارہ بیج ساڑھ بارہ بیج ساڑھ کی اور عیارہ بیان قرآن نہیں ۔ حضرت رسول مقبول مقالی رات رات بھر جا گئے تھے اور اتنا قیام فرمائے تھے کہ آپ کا قدم مبارک ورم کرجا تا تھا حتی ہ ور مت قدماہ ، صدیف نبوی شی فدور ہو ضدا نے آپ تھا کے کہ آپ کا قدم مبارک ورم کرجا تا تھا حتی ہو رست قدماہ ، صدیف نبوی شی فدور ہو خدا نے آپ تھا کے کہ اس فدر ریاضت و کی کرا ہے جمیوب نے فرما یا کہ تو رات کو اس قدر رست قیام فرما رات نیز اور سکھا اور دن بھری تھا ان قدر مت تیا ہو رہے کے لئے بنائی گئی ۔ اس شی اس قدر شاقہ محنت نہ کرنی چا ہے ۔ جس دن بحری تھا ان میں مور جاتھ ہو گئی آپ کے اس شی اس قدر مات یا بھو کہ و بیش تک سے جسمانی صوت جاتی رہے اور جو نکہ آپ اولوائرم نی اور مفتر ومقتدی نئی آ دم تھے محاب آپ کے شیدائی قیام کرنا کا فی وائی ہے اور بیا تھے تھا ور مدافت پر بینی ہاں گئے آپ کور حملہ میں رہا نہ ہے گئی ہے ہو رہا سے بے اور بیا تھے جیب کے طرز عمل سے بیا اور بیا تھے جیب کے طرز عمل سے بیا اور بیا تھے تھیں رہا نہ ہے کہ کی اس لئے اپنے جبیب کے طرز عمل سے بیا بیات فلام کردوی کہ اسلام میں رہا نہ سے نہیں ہے جا درت نا فلے کو ایک انداز سے اور کردی کہ اسلام میں رہا نہ ہے تی سے جا درت نا فلے کو ایک انداز سے اور کردی کہ اسلام میں رہا نہ ہے تی سے جا درت نا فلے کو ایک انداز سے اور کی کا اسلام میں رہا نہ ہو تی ہوں ہے اور سے ان کے اس کے اس کے اس کے اس میں دور کر کا جا ہے۔

وتــنـكسف الشـمـس فى النصف منه بــيموفسيخسكانسف مرادلينا تهم محاورہ عرب کے بالکل ہی طلاف ہے جس نے قرآن مجید کا زندہ محاورہ پیش کردیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزا قادیانی کا معلوم ہوتا ہے کہ کمارزا قادیانی کا معلوم ہوتا ہے کہ محاورہ عرب بن کر اور میانی دن ہے۔ پیکھنا کہ سورج اس کے گربن کا درمیانی دن ہے۔ کس قدر کھا فلطی ہے۔

حرزا قادیاتی اسلام کے آفاب میں گربن لگانا چاہے ہیں گرو الله متم نور ه ازشاد خدا دندی ہے۔ سرمواس کے خلاف ہوئیس سکا اور اس سے بھی زیادہ جہالت کی بات بہ ہے کہ تندیسف الشمس فی النصف منه شہر میں میر کرصاف رمضان کی طرف پھرتی ہے اس خمیر کو مرزاصا حب شمس کی طرف یا من ایام کسوف الحتمس کی طرف یا خداجائے کس طرف راجع فرات جس مرزاصا حب محاورہ عرب پر گفتگو کر رہے ہیں گراتنا ہمی خیال نہیں رکھتے کہ نصف کا ترجمہ کہ مرزاصا حب محاورہ عرب پر گفتگو کر رہے ہیں گراتنا ہمی خیال نہیں رکھتے کہ نصف کا ترجمہ درمیان درست بیں بلکہ یہ قو مسط کا ترجمہ ہے۔ عربی علم ادب میں مقابلی کا بہت کچھ خیال رہتا ہے اور ظاہر کہ اول کا مقابل نصف ہے نہ کہ وسط۔

اور ظاہر کہ اول کا مقابل نصف ہے نہ کہ وسط۔

مرزا قادیانی تحریفر ماتے ہیں کہ "برایک مخفندجس کوذرہ انسانی عشل میں سے حصہ ہو
سیحوسکتا ہے کہ اس جگہ لہ تک و نیا کا لفظ آیتیں سے متعلق ہے (ضمیہ انجام اسم می سیم ترائن جا اسم میں میں ہوائی کے نزدیک ہر معمولی عشل وقہم والا انسان قرآن ادرا حادیث کے مطلب کو
سیموسکتا ہے اور وہ بھی اس درجہ پر بچھ سکتا ہے کہ عربی عبارت کی ترکیب بھی بتلاد سے بعنی خور بچھ
جائے نیزاوروں کو سمجھا دے میں تہیں بچھ سکتا کہ ایک بڑے ہے بیا افلاسنر بھی جو تمائی زبان پر عیور
مرکستا ہو گرع بی زبان دائی سے اس کے کان آشانہ ہوں۔ وہ کیوں کرع بی عبارت کی تفریخ کرسکتا
ہے اور اس کی صحت و عدم صحت کو پر کھ سکتا ہے۔ عربی قومرزا قادیانی کے مانے والے اکثر تا قابل
معمول عشل کی ۔ یہ والک ہی طفال نہل ہے۔ جنب قومرزا قادیانی کے مانے والے اکثر تا قابل
معمول عشل کی ۔ یہ والک ہی طفال نہل ہے۔ جنب قومرزا قادیانی کے مانے والے اکثر تا قابل
سمجھ سکتا ہے کہ مرف کم گونا آسیتی سے متعلق قبیل بلکہ لم تک و نسا مند خدات السموات
اور جائل ہیں الا مسامہ اللہ جے خدائے قال رکھتا ہے اور اس کی تشریخ کرتا ہے ور شمہ نے اس کی جو رہائی ہیں۔ اور خود سے والار ض سے قوراجم لئے آسی سے متعلق رکھتا ہے اور اس کی تشریخ کرتا ہے ور شمہ نے کہ والی ہے اور خود

مرزاقادیانی اس بات کو مان رہے ہیں کہ تیرہ چودہ پندرہ ۔ تین را توں میں چا تد گہن اور ۱۲۸ – ۲۸ ۔

19 من دنوں میں سورج گرئین مقررہ نظام عالم ہے اوران تاریخوں میں برابر چا تد گہن اور درج گہن خوں میں برابر چا تد گہن اور سورج گہن خیل میں برابر چا تد گہن اور الشقافیہ کا بیفر مانا کہ جب سے دنیا پیدا ہوئی ہے ۔

10 تاریخوں میں گرئین نہیں ہوانعوذ بالشفاط اور واقعات کے ظاف ہے کوئی ذی علم قادیاتی منذ خلق السنوات و الارض کو محذوف مان کراس حدیث کی ترکیب بیان کرے اوراس جملہ کے مرزاقادیاتی کے خیال کے اعتبار سے ذکر کرنے کی وجہ ظام کرے۔

مرزاقادیاتی کے خیال کے اعتبار سے ذکر کرنے کی وجہ ظام کرے۔

مرخوشی غلطی

لم تكونامندخلق السموات والارض كافظى ترجمه بيه و دونشانيال بب عدن بيا بدا بو في مين اورم زا قاديا في تحريفر مات بين كداس حديث به مسوف خوف كو بنظير نيس شهرايا كيا بكداس نب فظير نبست كو بنظير نيس شهرايا كيا كيا خوب اكراس بنظير نبست كو بنظير شهرايا كيا كيا خوب اكراس بنظير نبست كه اظهار مطلوب تعاتو مرف لم تكن كافي تعاتكو خاصي كيا ضرورت تحق مزيد برآس جوش فقر ميا المورد و بواور جس كا دوره برا بر بقاعده علم نجوم بوتا رب وه بركز بنظير نيس اور جو خود ب نظير نيس اس كي نبست بي نظير كي كر بوت المورد و بين كدين سبت بي بنظير بيا اور في من المورد و بين كدين سبت بي بنظير بيا اور في فرفه المورد و بين كدين سبت بي بنظير بيا كور في المورد و بين كدين سبت بي بين كدين المورد و بين كرين بين كرين المورد و في بين كارور المورد و في المورد و في

يانجو يتفلطى

مرزا قادیانی تحریفرات ہیں کہ ''آ تخضرت کا گئے کا یہ فرمانا اس فوض سے نہیں تھا کہ وہ کسوف قالون قدرت کے برطاف ظہور میں آئے گا اور صدیت میں کوئی ایسالفظ ہے بلکہ صرف یہ مطلب تھا کہ اس مہدی سے پہلے کی مدگی صادق یا کاذب کو یہ اتفاق شہوا ہوگا کہ اس نے مہدویت یا رسالت کا دعوی کیا ہواور اس کے وقت میں ان تاریخوں میں رمضان میں کسوف خسوف ہوا ہوتا۔'' (همیرانیا م اتھم ملاس مززائن جااس سے سال کا کی فرمانا اس

خرض سے تھا کہ وہ کسوف خسوف قانون قدرت کے برخلاف ہوگا۔ اور جب تو ایک نہیں دومرتبہ اول اورآخر لم تكونا منذخلق السموت والارض ساس كا اكيركا كي ماورات ذ بمن تشمين كريامميا بيديش مؤلف القاءر بانى بدريافت كرتا مول كدهديث بي وه كون سااليا لقظ ہے جس سے بیمطلب مجماعات جومرزا قادیانی نے بیان فرمایا ہے۔خصوصاً مرزا قادیانی کا بدفرمانا کداس مهدی سے پہلے کس مدی صادتی یا کاذب کوریا نفاق نہیں ہوا ہوگا۔الل انساف اور الل فهم مرزا قادیانی کے اس مطلب برخور کریں اور صدیث کے الفاظ کو بھی دیکھیں کدمرزا قادیانی نے جومطلب اس صدیث کابیان کیا ہے۔آیاالفاظ صدیث کا بھی یکی مطلب ہاور صدیث ش سمى طرح سے بھى اسمطلب كا احمال اور معبائش ب يايد عض مرزا قاديانى كامن كمرت اور اخراع مطلب ہے۔اس مدیث کے مطلب میں مرزاقادیانی نے جو غلطیاں کی ہیں یا قصداً فريب ديا بان شم محض ايك امرى طرف ش يهال توجد دلاتا مول ادروه بدب كداس حديث مل توبي بك بمار عمدى يعن مهدى صادق كايدوونثان بالكل ف اورجديد بول ك یعی مہدی صادق کے ایسے دونشان میں جواس مبدی کے بل نہیں ہوئے بلکہ وہ دونوں نشان بالکل فے اور جدید ہوں مے یعنی مہدی صادق کے وقت میں ایسا خسوف اور کسوف ہوگا جواس سے سیلے مركز جيس موكا بكدي مض اس مهدى صادق كودت عن موكا اب مرزا قادياني كاليكها كركى مدكى صادق کے وقت میں مجی جیس ہوا ہوگا جیب تماشے کی بات ہے اس خوف و کسوف کولو مبدی صادق کی علامت مخبرایا کمیا ہےاب جعلااس علامت کے کوئی مدی صادق کس طرح موسکتا ہےاور الي صورت مي بينان كوكر موكا اوراس نشان كي بيان كاكيا نفع موكا افسوس ب كمة ويناى جاعت مرزا قادیانی کے ان ابلد فریوں پڑھوٹیس کرتی اورکورانہ تعلیدے ایک دم کے لئے جدا ہونا نہیں جا ہتی۔ نیز مرزا قادیانی ای تحریرے پوستفرماتے ہیں کہ: "اس نے مهددیت یارسالت کا دعویٰ کیا ہواوراس کے وقت میں ان تاریخوں میں رمضان میں کسوف وخسوف ہوا ہو۔''

ابھی تو مرزا قادیانی یفر مارہ سے کہ بدنشانیاں ہمارے مہدی کے لئے مخصوص ہیں اورابھی اس نشانی کو عام بنا کراسے رسول سے بھی متعلق کرتے ہیں افراس من الحق سے ایسے بی بدھواس انسان پر طاری ہوتی ہے۔اہل اسلام آو آیات قرآنید واحادیث نبویہ سے معزت رسول مقبول مقبول مقبول مقبول مقبول مقبول مارسل مائے ہیں ہین آپ کے بعد کوئی دوسرارسول نہیں ہوسکا اس لئے کوئی ایسا مہدی نہیں ہوسکا جورسالت کا دی ہواور جب قرآن وجدیث نے فیصلہ کردیا کہ کوئی ایسا مہدی

نہیں آ سکتا کھراس کی نشانیاں کیسی؟ اب بیہ کہنا ضرور ہے کہ یاتو بیدروایت میجی نہیں ہے یا مرزا قادیانی اس کےمصداق نہیں ہیں کیونکہ آئمیس رسالت کا دعویٰ ہے۔ چھٹی غلطی

پھر مرزا قادیانی تحریر فرماتے ہیں: '' جملا اس ہیں وہ کونسا لفظ ہے جس سے خارق عادت سمجھا جائے اور جب کہ مطلوب صرف یہ بات تھی کہ ان تاریخوں ہیں کموف خسوف رمضان ہیں ہونا کسی کے لئے اتفاق ہوگا تو پھر کیا حاجت تھی کہ خس ہونا کسی کے لئے اتفاق ہوگا تو پھر کیا حاجت تھی کہ خدا تعالی ایٹ قدیم نظام کے برخلاف جا تھر گری کہی رات ہیں جبکہ خود جا تدکا دھرم ہوتا ہے کرتا خدانے قدیم سے جا تدگری کے لئے ۲۹،۲۸،۲۸ اور سورج گری کے لئے ۲۹،۲۸،۲۸ مقرر کرکھے ہیں۔'' واس

سوپیش کوئی کا ہرگز بیمطلب نہیں کہ بینظام اس روز ٹوٹ جائے گا جومخص ایساسجمتنا بوه گدها ب ندانسان مبلے میں اے اچھی طرح ثابت کرچکا ہوں کر حدیث کے الفاظ نہایت تاكيدے سيةارے بيل كريدنشانى بطورخارق عادت موكى اوريكى وضاحت كساتحوقرآن مجيد كا زنده محاوره پيش كرك بتا چكا مول كرقم كا اطلاق پورك ماه كے جا عد پر موتا ہے۔ بال مراحبا تیسری کے جاند کو قمر بولتے ہیں اگر مرزا قادیانی عایت درجہ کے منصف اور محاط بنا جا ہے تھے تو اول لیلة سے تیسری کا جا ندمراد لیتے ہیں کیلی رات کے جاند کو پیش کرے کو ل قوم کو جل دینا عاسج بین اور جب بہلی کا ما ند صفائی سے نظر آتا ہاور برابردنیا اسد بھتی رہی ہو بیگر بن کا نظرا جانا خدا کی خدائی ش کیول ممکن فیس کیا اس حدیث ش بدیمی شرط ہے کدونیا کا برفرد واحد اس کود کید بھی لےسب سے زیادہ معنک خزتو بیر جملہ ہے کہ "خدا کوکیا حاجت تحمی کدقد یم اظام کے خلاف كرتا" من يوچمتا مول كه خداكواس بات كى كيا حاجت تحى كدان معمولي كبن كوجو بيشه موتا ر ہتا ہے اور جنہیں ماہران علم نجوم نیز و نیا کے بڑے بڑے فلاسفرز مین کی تجانی گردش برحمول کرتے ہیں کوئی خدائی بات نہیں جانتے ایسے معمولی بے وزن اور غیر مغید گربن کوا بی مہدی کے لئے مخصوص نشانی گرداننا۔نشانی تو ای کو کہتے ہیں جس کے دیکھتے ہی پوشیدہ چیز کے ظبور کی خبر ہوجائے۔ایسے مجبول الصف نثان سے توجمی رہبری نہیں ہو یکی ملائے الل حق تو بدفرمارہ میں اور حدیث کا لفظ انظ مد بول رہاہے کہ مہدی موجود ہنوز طا ہرنیس ہوئے اور بدنشا نیاں ایمی بوری نیس بوئیں۔ایک اورامرنہاے بی قابل فوریہ ہے کہ صلح امورمن الله مبدی مح موعودرسول نی وغیرہ عام اصلاح علق اللہ کے لئے آتے ہیں اور ان کی نورانیت سے برتارک ولوں کو عام اس سے کہ وہ یہود ہونساری ہوآرید بود جرید ہوکوئی بھی ہوفائدہ پنچتا ہے اوراس کے ہاتھوں مشرف باسلام ہوتا ہے اور بید کیوں محض اس وجہ سے کہ اس کے اندر وہ کھلی کھی نشانیاں ہوتی ہیں جوعام انسان میں یائی نیس جاتیں۔ تا ئیدار دی اور خوارق اس کے ساتھ اور اس کے حرکاب ہوتے ہیں اس كا دعوى عام دعوى موتا باوراس كي نشانيال عام نشانيال موتى بير كسى خاص فرقه أورخاص ثولى یں محد دو تیس ہوتیں۔مرزا قادیانی کا دعوی مرکب دعوی ہے وہ اینے کو مجد ومبدی مسے رسول نی سب بی کھے کہتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ش کرصلیب کے لئے آیا موں اور وہ خود لکھتے ہیں کہ ش ان تمام لوگوں کی طرف بھیجا میا ہوں جوز مین بررہے ہیں۔خواہ دہ پورپ کے ہول خواہ ایشیا کے خواہ امریکہ کے بیدوی عام دموی ہے۔ محراتی خاص نشانی جود نیا پر پیش کرتے ہیں اس کے جوت میں دہ ایک ضعیف حدیث پیش کرتے ہیں جوصلیب پرستوں یعنی عیسائی اور آربید وغیرہ اقوام کے نزديك خودسلم بيس مجروه كوكرا سے مهدى كى مخصوص نشانى تصوركريں مے ان مكرين اسلام كوت عام ممن سے س برابر بھی اڑنیں ہوسکا اگر فرقہ باطلہ کا کوئی فرودا حد سی مسلمان سے بدوریافت كرے كرآب خداكوايك اورواحد مان رہے ہيں۔اس كے وحدانيت برآپ كے ياس كيا دليل ب مجيب موں كي كر بھائى قرآن مجيد من كھا ہے كه " قسل هـ و الله احد " يعنى كم الله ايك ہے۔ تو کیااس جواب سے سائل کی شفی موجائے گی فہیں بلکہ برتھس سائل کے ول میں یہ خیال پدا ہوگا کہ اسلام کے اعد عقلی دلاکل خداکی وحداثیت پرایک بھی نیس بیں اور بیفد ہب مركز قامل قبول نہیں۔ایے ہی مرزا قادیانی ہے اگریہ وال کیا جائے کہ آپ ایک معمولی گرمن کوجو بما برقو اعد نجوم کے مطابق ہوا کرتا ہے۔اینے وعوے مبدویت کی خاص نشانی قرار دیتے ہیں۔اس دعوے راآپ کیادلیل رکھتے ہیں؟اس وال کا جواب بجراس کے اور پکے ہوئی فیس سکا کہ صدیث میں ابیا لکھا ہے۔ (اگر کوئی ووسرا جواب بوسکتا ہے تو کوئی ذی علم قادیانی بیان کرے) کہ بیگان مهدی کی خاص نشانی ہوگی۔اس لئے بینشانی خاص میرے بی گئے تھمری۔ایسا جواب جس قدر قابل حسين وآفرين بوه فلا برب كونكه اس مقصود خداوندى فوت بوتا باورارشاد نبوى غلط تفهرتا بياني يوخصيل حاصل لازم آتا بمسلمان ويبلي على سعفدا كوداحد ماسنة إين اورحضور ير نور حعرت مرمه على الله كوخاتم النبيين جانع بين اوربيا عقادر كتع بين كه آپ كا ارشاد لفظا ومتی پورا موکرر ہے گا اور جب ہی مرزا قادیانی کے برقول کوارشاد نبوی سے جانبچتے ہیں اوراس

جائی کے بعد یقین رکھتے ہیں کہ بیگن صدیث نبوی کے مطابق نہیں ہوا۔ گراقوام فیراس سے کیا مستفید ہوں گے اوراس لئے الل حق سے مستفید ہوں گے اوراس لئے الل حق سے ماجت دریافت کرنے والے مرزا قادیانی کون تھے۔اس کی مشیت جو جا ہے کرے اور جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے۔انسان ضعیف البیان کی کیا ہستی کر تھوق بن کر خالق کے دان کی کیا ہستی کر تھوق بن کر خالق کے دان کی کیا ہستی کہ تھوق بن کر خالق کے دریافت کرے سوائے شیطانی وسوسے اور کیا ہوسکتا ہے۔

تــو ان در بـالاغـت بسبــدان رسیـد نــه درکـنـه بیــهوں سبحـان رسید

ضداكوكيا حاجت بحقى مرزا قاديانى كاب جمل سراس بداد في سے جمرا بوا ب خداجب حاجت من من الله احد، الله حاجت من من الله احد، الله احد، الله احد، الله المسعد "مرزا قاديانى كزد يك كوئى دوسرات خدا بحى ب "الله الله دبى لا الشرك به شيئاً"

ا الله ورو خرم میں عبث نه کیوکر ہو ایرا ظہور بھی جب اشتباہ میں رکھے

سته ضروريه كا ص ملاحظه مود حضرت خواجه عبيد الله الاجرار جو حضرت جائ كه بيرومرشد تنه اورجن كے فينان الواركا ايك زمانه قائل هـ وه خدائ بي نيازكي درگاه ش نهايت بي شوع وخضوع سے يول عض كرتے بين:

> چون بدرگاه تو خودر ادر پناه آور ده ام یسا السه العبالمین بسار گناه آور ده ام بردرت زین بار خود پشت دو تا آورده ام عبجزو زاری بردر عالم پناه آورده ام من نمی گویم که بودم سالها در راه تو هستم آن گمره که اکنون روبراه آورده ام چار چیز آورده ام حقاکه در راه تونیست نیستی و حساجت و عذر وگناه آورده ام درد در ویشی و دلریشی و بیخویشی بهم ایس همه بردعوی عشقت گواه آورده ام

چشم رحمت برکشائے موٹے سفید من به بین زانکے از شرِمندگی روی سیاه آورده ام

الله اكبركمامناجات باوركيسي فاكساري بويداب جسودت آب كى زبان سے بيد ۔ درد مجری دعالکی موگ کیسی کیفیت آپ پرطاری موگ آپ کی صداحت اور خلوص کا بدار ہے کہ اس کے لکھتے میراول بے اختیار ہو گیا۔ روح تاز وہوگئ تی چاہتاہے کہ طرراس مناجات کو پڑھے جاؤل-انشاءالله تعالى ناظرين يريهال خودايك كيفيت طارى موكى ادروه معلوم موجائع كرخدا ككام من كيااثر موتا بيكتنا صاف ارشاد بكرفنا حاجت عذر كناه بيجار چيز خداكي شايان شان بیں۔ بیلوازم بشریہ ہیں اور مرزا قادیانی ان باتوں کوخدا ش طاش کررہے ہیں۔مهدویت کا وعوی اوراتی بھی خرد میں کہ خوارت کا ظہور کیوں ہوتا ہے۔ ایک زمانہ جات ہے کہ خوارق کا ظہور اس وجدسے ہوا کرتا ہے کہ مامورمن الله کی تقعد بی کرے اور منکرین اسلام کو تداہب حقہ کی طرف بلائے۔ بھی غرض اور حاجت ہے جو عام گهن میں مفتو د ہے۔ ورند یول آو آفاب ماہتاب جا ندگهن سورج گہن سب بی خداکی نظانیال ہیں محرید کمی نبوت اور سمی عدد کے ظہور پر ولالت نہیں كرتيل مج يخاري وسلم يش ديكموجهال كلعاب ان الشسمسس والقدر آيتان لا ينخسفان لموت احدولا لحياته ولكنها آيتان من آيات الله. (مسلم ج١ ھں ۲۹) کینی دنیا کے عام اور معمولی نظارے آگاب ماہتاب جاند کہن سورج کر بن خدا کی ہتی پردلالت كرتے إلى اوربس مجدداور مامورمن الله كى شناخت كے ليج تو خوارق كى سخت ضرورت أورحاجت بينعوذ باللدا

مرزا قادیانی تحریفرماتے ہیں: دسوی گوئی کا ہرگزید مطلب نیس کہ یدنظام اس روز نوٹ جائے گا جو خض ایسا جستا ہوہ کدھا ہے ندانسان ' (انجام آتم م سے ہزائن جاام اسس) اللہ اللہ کیا شاکستہ اور تہذیب سے بحرا ہوا جملہ ہا اور پیش گوئی ہے و مرزا قادیانی مہدی فایت نہیں ہوتے ہاں ان مبارک جملوں سے البتہ مرزا قادیانی کی مہدویت کی شان معلوم ہوتی ہے۔ ہاں ان مبارک جملوں سے البتہ مرزا قادیانی کی مہدویت کی شان معلوم ہوتی ہے۔ کس قدر مرزا قادیانی کے ول میں اصلاح فلق اللہ کی تربیع ہی ۔ بے چارے کس کس طرح گالیاں وے کر فلوق خدا کو اپنی طرف متوجہ کررہے ہیں۔ جزاک اللہ! (مرمیح آریہ میں مرزا قادیانی نے جو کھ کھیا ہے میں اسے نقل کر چکا ہوں ماظرین نے ملاحظہ کرایا ہوگا۔ ذرا پر بھی ملاحظہ فرمائے۔ دیکھے کیسی اطیف یا تیں پیدا ہوتی ہیں نظرین نے ملاحظہ کرایا ہوگا۔ ذرا پر بھی ملاحظہ فرمائے۔ دیکھے کیسی اطیف یا تیں پیدا ہوتی ہیں نظرین نے ملاحظہ کرایا ہوگا۔ ذرا پر بھی ملاحظہ فرمائے۔ دیکھے کیسی اطیف یا تیں پیدا ہوتی ہیں نظرین نے ملاحظہ کرایا ہوگا۔ ذرا پر بھی ملاحظہ فرمائے۔ دیکھے کیسی اطیف یا تیں پیدا ہوتی ہیں

مرزا قادیانی تحریر فرماتے ہیں کہ: ''اس کی قدر تول کے محدود ہوجانے سے وہ خود بھی محدود ہوجائے گا اور گھریے کہا پڑے گا کہ جو کچھ خدائے تعالی کی حقیقت اور کہتا ہے۔ ہم نے سب معلوم کرئی ہے۔ اور اس کے گہراؤ تک ہم جی گئی گئے ہیں اور اس کلہ ہیں جس قدر کفر اور ہے او فی اور ہے ایمانی مجری ہوئی ہے۔ وہ ظاہر ہے۔ حاجت بیان ٹیس۔ سوایک محدود زمانہ کے محدود ور محدود جو جاجت بیان ٹیس۔ سوایک محدود زمانہ کے محدود ور اور آئندہ کے نئے اسرار کھلنے سے نا امید ہوجانا۔'' ان پست نظروں کا متبحہ ہے جنہوں نے خدائے ذوالجلال کوجیں کہ ہو ہونائے۔'' ان پست نظروں کا متبحہ ہے جنہوں نے محدود زمانہ کے محدود در حدود تجارب کہ کیا مرزا قادیائی نے مضمون زیر بحث میں قانون قدرت کو محس کے ہاتھ محدود زمانہ کے محدود در حدود تجارب ہو کہا مرزا قادیائی نے مضمون زیر بحث میں قانون قدرت کو محدود زمانہ کے محدود در ایم در محدود تربیل کیا اور کہا وہ اس کے گہرائی تک نیس پنچے کہ ان ایا محرور کے خلاف جا نے گا۔ اس جملہ میں ہوئیس سکا اور اگر ہوئو وہ قانون قدرت کے برخلاف محرور کے جات کہ بار کے اس کا مرزا قادیائی نے سلسلہ قانون قدرت کے برخلاف عالم ثوث جائے گا۔ اس جملہ سے کیا جناب مرزا قادیائی نے سلسلہ قانون قدرت کو تم کرکے عالم ثوث جائے گا۔ اس جملہ سے کیا جناب مرزا قادیائی نے سلسلہ قانون قدرت کو تم کرکے کا تعدور اراد کے دروازہ کھلے کو اپنے اور بریئریس کیا؟

ضرورانہوں نے خدا کی معرفت کا دروازہ اپنے اوپر بند کرلیا اور گہن کے ان ایا م کوذکر کے ان تام کو کر کے ان تاریخوں میں قانون قدرت کو محدود مجھا اور محدود مجھانے کی مختلف رسالے میں مختلف طرز سے تحریریں تکھیں جب بیٹا بت ہو گیا تو ساتھ ہو گیا گھری ہوئی ہے۔ مرزا قادیانی سے مرزا قادیانی کے ذکورہ بالا تحریر کفر ہے اوپی سے ایمانی مجری ہوئی ہے۔ مرزا قادیانی نے فائق و دالجال کو جیسا کہ جاست میں بیٹی تا اور واقعی مرزا قادیانی نے بہت ہی بچ فرمایا کہ "جہالت کی زعدگی سے موت بہتر ہے۔"
کی زعدگی سے موت بہتر ہے۔"

تامرد سخن نگفته باشد عیب و هنرش نهفته باشد

فاری کامشہور تول ہے اور آواز ہے بھی حیوان اور انسان اور پھر حیوان کی جنسیت کا پہد چاتا ہے۔ گدھے کی آواز تو اور بھی جانوروں کی آواز بھی سے بیزی آواز ہے۔ ان انکو الا حسوات لصوت الحمیر ۔ ارشاو خداوندی ہے۔ ناظرین خود فیصلہ کرلیں کہ گدھاکون تھا انسان کون ہے؟ کھے دیا قبروجنا مہرو وفا کے بدلے مہریان آپ کر طرز رقم بعول کے

مرزا قادیانی (سرمدچشم آریم ۱۱، ۱۵، فزائن ج۲ م ۱۵، ۱۳ فض) یم قرماتے بیس که:

"فدائے تعالی کی قد رت کوز باند کے محدود در محدود قبارب پر محدود ند کرواور جو با تیس خلاف تجربه
معلوم ہوں۔اس کی نسبت بول مت کہو کہ یہ بات خلاف فطرت ہے اور بیضدائی بات نہیں۔ جس
طرح خدا غیر محدود ہے۔اس طرح اس کے اسرارات غیر محدود ہیں۔ "اور یہال گر بمن کی بحث
میں خدا کی قدرتوں کو ۲۹،۲۲،۱۵،۱۵،۲۷،۲۷ میں زبانہ کے محدود تجربہ کی وجہ سے محدود بتا رہے
بیس اوران تاریخوں کے ملاوہ وقوع گر بمن کو خلاف قدرت اور خلاف فطرت مجھدے ہیں۔ دوریہ
تحریر ہے۔ جہاں جیسا موقع و یکھا کہ ویا لکھودیا ایسے خض کی نسبت صدیت میں وعیدین آئی ہیں۔
ایک وعید طرب

ساتوين علطي

پھر مرزا قادیانی (حقیقت الوی ۱۹۱ بجزائن ج ۱۹۷ میں ۲۰۱ میں تحریک تے ہیں کہ: ''اگر
کی کا یہ دحوی ہے کہ کی مدی جوت یا رسالت کے دقت میں یہ دونوں گر بمن رمضان میں بھی کی
ز بانہ میں جمع ہوئے ہیں آواس کا فرض ہے کہ اس کا جموت دے۔'' مختطوم ہدی کی تخصوص نشانی پ
ہے اور چیش کرتے ہیں رسول کو یہ جر انی اور سرائیگی ملاحظہ کے قابل اور بحث ہے فارج ہے۔
ناظرین تحریر اور حقانیت کے شیدائی اس بچ کو ملاحظہ فرما کیں۔ زان بعد تحریفر باتے ہیں: فاص کر
ہیا مرکس کو معلوم نہیں کہ اسلامی من ہیں تیرہ سویرس میں کئی لوگول نے مض افتراء کے طور پرمہدی
موجود ہونے دھوئی بھی کیا۔ بلکہ لڑا کیاں بھی کیس محرکون بابت کرتا ہے کہ ان کے دفت میں چا تم
کر بمن اور سورج کر بمن رمضان کے مہینہ میں دونوں جمع ہوئے سے اور جب تک بیشوت پیش نہ کیا
جائے تب تک بلاشہ بیدواقعہ خارق عادت ہے۔ بے شک بیامر برائل علم کومعلوم ہوا کہ تیرہ سویرس

کے اندرکی جبوٹے مہدی گزرے مرجال بی معلوم ہواں بی معلوم ہے دان لوگوں کے دوران بی معلوم ہے کہ ان لوگوں کے دوران کا حال ایس معلوم ناریخ کال رسالہ بدیہ عبداللہ مبدی صاحب افریقہ سید محمد جو خوری ان کا حال این ظلدون تاریخ کال رسالہ بدیہ مبدویہ مل طاحتہ فر ایسے اور حدائق النج م کو بھی اٹھا کردیکھتے جہاں ان گربن کے دوّ و کا قاعدہ بیان کیا جاتا ہے اور مرزا قادیانی جس گربن کو اپنی نشانی شار کرتے ہیں اسے بھی سال پہلے لکھ دیا ہے۔ جاعت قادیاتی ان کا بی ای کو کے کر رجوع الی الحق کرے۔

ایجاد ستم سے حبیں برباد کرویں کے گرتمیں دن ایبا ہی وہ ایجاد کریں کے

اورلطف دیکھے کہ ابھی تو مرزا قادیانی اسے خارق عادت کہنا رسول الفقطیقة کے ارشاد کے خلاف بتلاتے تھے۔ (حالائکہ آپ کے ارشاد کے مطابق حدیث کی چیش گوئی کے مصداق جب گربن موق وہ ضرور خارق عادت ہوگا اور بیگر بن محض معمولی گربن خبرا جو برابر اپنے مقررہ قاعدہ پر ہوتا ہے دہتا ہے اور ابھی اس معمولی گربن کو خارق عادت بارہ ہوتا رہے۔ آتا ہوئا کے خزد کیک خارق عادت اسے بھی کہتے ہیں جو جمی اور فطرتی طور پر برابر ہوتا رہے۔ آتا ہوئا کے طور کو جروب ہوتا ہے۔ تقاب کا طور کو خروب ہوتا ہی جماعت قادیانی کو خارق عادت تصور کرنا چاہئے کی جملہ کا ایسا ترجمہ کرنا جاہئے کی جملہ کا ایسا ترجمہ کرنا جاہئے کی جملہ کا ایسا ترجمہ کرنا جاہئے کی جملہ کا ایسا ترجمہ کرنا چاہئے کی جملہ کا ایسا ترجمہ کرنا چاہئے کی جملہ کا ایسا ترجمہ کرنا چاہئے کی جملہ کا ایسا ترجمہ کرنا ہوئے کہ جملہ کو ایسا کو خوارق عادت ہے۔ جس میں مرزا قادیانی کو پوطوئی تھا۔

چلاہے اور دل راحت طلب کیا شاد مان ہوکر زمین کوئے جاناں رہنج دے گئ آسمان ہوکر

آتھویں غلطی

مرزا قادیانی اس مدیث کومعولی گہن کا مصداق بنا کرمبدی کے لئے مخصوص کرتے ہیں پھر بالآخراس خصوص سے اپنے مخصوص کرتے ہیں۔ پھر بالآخراس خصوص سے واپنے ساتھ متعلق کرکے چندور چند کمایوں بیس اس معولی نشائی کو خواہ بخواہ بنی من گفرت متنی پر منظبی کرتا چاہتے ہیں اور اپنے مقدور بحرایا ہی چی ٹی ہے زور لگاتے ہیں گرائی جان کا اور در دسری کے بعد مرزا قادیائی کا ول خود بی ان سے یہ بہتا ہے کہ بی طرز استدلال فلط ہے۔ ابل علم کا قلب لیم اس رکیائے کر پر برگز ماکن میں ہوسکا۔ یہ تحریر میں دل کوئیں بھا تیں۔ بالکل بی بدر ویا ہیں۔ کوئی ایسا جوت بیش تجیئے۔ جورائی پر بی ہی ہودل کے اس ادھیز بھا تیں۔ بالکل بی بدر ویا ہیں۔ کوئی ایسا جوت بیش تجیئے۔ جورائی پر بی ہی سے مرزا قادیائی کی آنکھوں سے اندھیرا چھا جاتا ہے۔ دہ گھرااشے ہیں۔ اس آیا دھائی ہیں۔ رافسوں اور پچھاؤی بند پر بریانا چاہے ہیں۔ برافسوں اور پچھاؤی بند پر بریانا چاہے ہیں۔ برافسوں اور پچھاؤی بند پر بریانا چاہے ہیں۔ برافسوں

صدافسوس که یهال یمی ساحل مرادمرزا تا دیانی کونظر نیس آنادران کانتها پیر و نیس آنار مدعی خواست که آید بتماشا گه راز دست غیب آمدو برسینه ناظرمی زد

مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ قرآن شریف میں ہمی اس کی طرف اشارہ کیا ہے دیکھو آیت' خسف القدر وجدم الشدس والقعر ''بے پار ۲۹۰ سورہ قیامت کی تو یہ آیت شریف ہے۔جس کے دیکھنے کے لئے مرزا قادیانی ہدایت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بیآ ہے۔ ہمی اس معمولی کمین کی طرف بو ۱۳۱۲ء میں واقع ہوا اشارہ کرتی ہے بالفاظ دیگر قرآن مجید ہے ہمی ہے ثابت ہے کہ مہدی کے وقت میں رمضان شریف میں کسوف وضوف ہوگا۔

اور وی کسوف وخسوف میرے دعوی کے زمانہ میں ہوا۔ یہ بیں وہ معارف وحقائق قرآنیہ جنہیں مرزا قادیانی کے فیم رکیک نے استخراج کیا ہے۔ تحریدا شخراج حقیقت سے عاری اور منشاء خداوندی سے بالکل ہی الگ ہے۔قرآن مجید برگز اس کی طرف اشارہ نہیں کرتا۔ چند آيات اوردا مُطْفِراكِ: "يستل ايّان يوم القيامة فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر يقول الانسان يومئذ اين المفركلا لا وذر الى ربك يومشذن المستقرد ينبتا الانسان يومئذ بما قدم واخر "يوچما بكب بوكا قیامت کا دن؟ پس جس وقت کے پھرا جائیں گی آکھیں اور گہہ جائے گا چانداور اسمفے کئے جائیں گے سورج اور جاند۔ کیے گا انسان اس دن کہ اب کہاں بھاگ کر جاؤں آج ہرگز کہیں پناہ نہیں۔ تیرے بروردگارہی کی طرف اس روز تھم راہے۔ان کو جنادیا جائے گا۔اس دن جو پھھاس نة كي بيجاادرجو كي اس في يتي تهورا اس سورة كانام عي سوره قيامت بـ آيات مرره بالاسے يملے ضدانے اپن قدرت كامله كا اظهار فرمايا ہے كم مكرين جويكمان كرتے بيل كميرى ہٹریاں جھ جہیں کی جائیں گی۔ بیان کی فلطی ہے۔ ضرور ایبا ہوگا۔ اور میں اس بات پر قادر ہوں کہ ان کو چرے درست کر ڈالوں انسان نا فر مانی پر تلار ہتا ہے۔ اور ایسا نا فرمان اور مكذب استهزاء كے طور ير بيسوال كرتا ہے كدا سے محقاطة قيامت كب برجوابا اسے كبدو سے كد جب آ تكميس تیرہ ہوجا ئیں گی۔ جائد گہہ جائے گا اور سورج اور جائد جمع کردیئے جائیں مے۔انسان اس دن محبرا كر بها كنا چاہے گا۔ محراس كوفرار كى جكنيس ملے كى۔خدابى ان كى درگاہ يس جارونا جارات کھڑا ہونا پڑے گا اور ہر محض کواینے نامہُ اعمال کی حقیقت معلوم ہوجائے گی۔ جو پچھاس نے کیا

مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ اس سے بڑھ کر اور کون کی صدیف میچے ہوگی جس کے سرپر
عدیثین کی تقدید کا بھی اصان ٹیس ہے۔ بلکہ اس نے اپنی صحت کو آپ فلا ہر کرکے وکھلا دیا کہ وہ
صحت کے اعلیٰ درجہ پر ہے۔ (حقیقت الوق می ۱۹۰، فزائن ج۲۲ می ۴۰۰) صدیف کی تقدید کا یہ نیا
طریقہ مرزا قادیانی نے نہ بتایا اور وہ ابھی تک پر دہ فقا میں ہے۔ علاوہ ازیں (ضیمہ انہا می تاہم کامی ۲۷ مرزا قادیانی نے اس صدیث کو پور اُنقل نہیں کیا اور جتنا نقل کیا
ہوائن جاام میں بیرجدت ہے کہ شکھند افقت فی انسف بحک تو قلم نہا ہے ہے جلی ہوا اور مند النقل کیا
ہوائن خوار دو مہم بالشان لفظ انحشاف حقیقت پر پٹی ہے۔ اس کو نہا ہے بار کیک کھو دیا ہے۔ تاکہ
اس طرف کی کا ذہن نقل نہ ہوور دخیر مذکر جو رمضان کی طرف پھرتی ہے۔ میرے ما عاک
نظاف پھرے گی۔ اور جو جس جا ہتا ہوں وہ نہ ہوگا گر الحمد اللہ کہ بیرجدت بھی مرزا قادیائی کی مفید
نہیں بڑی۔ اچھی طرح اس حقیقت کا انکشاف ہوگیا اس کی پوری تفسیل رسالہ شہادت آسانی جس

(ررارها والمن وداق الباطل ومراج منيرص ٥٨، فرزائن ج١١ص ١٤) ميش مرزا قادياني لكهية

یں کر(براین اجربیے میں ۱۳۰۰ ماشی بوتائن جا ۲۲۱) ش جوالهام قل عندی شهادة من الله فهل انتم مسلمون ورج ہودای مفادة من الله فهل انتم مسلمون ورج ہودای کموف وضوف کی گوائی کے متعلق ہے۔ جے بالآ ثر خدائے پورا کرکے دکھلا ویا جیسا کرآ فارش میدی موجود کی نشانیوں شن آ چا تھا۔"

ین جیس مجوسکتا کدان الهای جملہ بی کون ساایا الفظ ہے جس سے بدیات معلوم ہوکہ مہدی کے زمانہ بیل سموف وضوف ہوگا۔ شاید مرزا قادیانی نے سلمون کے سین سے آسان اور مونوں کے لئے مونوں کے دونوں کے اور جب زبین وآسان کا وجود تھم اور جب ابہتا ہوتا ضروری ہاور پھر بقاعدہ نجوم ان دونوں کے لئے کموف وضوف بھی لازم ہے۔ اب ہم ان ب کئی باتوں کو بیان کرکے دریافت کرتے ہیں کداس معمولی کہن کومن اللہ کی شہادت کیونکر کہا جاتا کے ۔ آیا کوئی مقتلی دلیل ہے یافتی بیان کیا جائے ۔ گرہم نہاے ترور سے ہتے ہیں کدونیا بیلی کوئی تقادیائی کی دلیل سے ہا بہت بیلی کرسکا نظر آن مجد نے اس معمولی کہن کو آسانی شہادت کہا ہے۔ تاریخ کی دلیل سے ہا بہت بیلی کرسکتا نظر آن مجد نے اس معمولی کہن کو آسانی شہادت کہا ہے۔ نہیں مدیث کومرزا قادیائی چیش کررہے ہیں۔ اس کے متی وہ نہیں نہیں جومرزا قادیائی بیان کرائے ہیں۔ اس مدیث کے دوسے ۱۳۳۱ہ جری کا گھن ہرگز مہدی کی شرف نہیں ہوئی۔ پھراس کوا پی شہادت ہیں چیش کرنا مرزا قادیائی کی تخت فلطی یا نہایت نازیبا فران نہیں ہوئی ۔ پھراس کوا پی شہادت ہیں چیش کرنا مرزا قادیائی کی تخت فلطی یا نہایت نازیبا فریا دیا ہیں ہوئی ہے۔

 یں۔ یتی معرت محدوالف عافی و قرماتے ہیں ورنسه ان ظهرور سلطنت اور درچهاردهم شهر رمضان کسوف الشمس خواهد بودر اوّل آن ماه خسوف برخلاف حساب منجمان به نظر انصاف باید دید برخلاف عادت زمان وبرخلاف حساب منجمان به نظر انصاف باید دید که این علامت دران شخص میت بوده است یانه "اب اس یو حراورکیا شہاوت ہوکتی ہاا اوادی نوی آیات قرآنیا مالات موجوده واقعات گرشته شهاوت مجددواظهار تا دیائی ان سب نے ل کرفیمل کردیا کر مرزا قادیائی برگرمهدی ندیقے اوران میں ایک مجی وه علامت یائی نیس جاتی ہوک دورومهدی کے لئے دکور ہیں۔ اگر اس فلامت یائی نیس جاتی ہوئی دورون اورمهدی کے لئے دکور ہیں۔ اگر اس فدروضا حت کے بعدمی کوئی تاقع من سیمی قودوان محمد و باطل کا اثر محمد ایا سیمی تو دوران کی میں استعداد باطل کا اثر محمد ایا سیمی تو دوران کی میں موادون اور میدی کے لئے دکھر ہیں۔ اگر اس

گرنه بیند بروز شهره چشم چشمه آفتاب راجه گناه

وہ کسوف میس او ہوانیں ۔ خدا قلب کو بھی گہن ہے ، بچائے۔ مؤلف القاءر بانی کے ول میں اگر ﴿ فَعَى حَنَّ كَى رَوْبِ مِا فَيْ ہےاور وہ واقعی اس كمتوب ہے جن كومچہ د صاحبٌ نے بیان فر ہایا ہے مرزا قادیانی کے مع موجود ہونے پراستدلال لاتے ہیں ق آج سے مرزا قادیانی کو ضرور کے کاذب مہیں - کوئرند بیا ہارے کوسلطنت نصیب ہوئی ۔ ندان کے فرمان سے عالم مدین^قل کیا گیا۔ ند ان كسريرابركاكلوه يطورنشان فابرجوا-اورشاس مفرشتدني بيآ وازدى كمهدى يبى بين تم لوگ ان کی پیروی کرو۔ جناب مرز اغلام قادیانی سلیمان علیہ السلام اور ذوالقر نبین کے مانندساری د نیا کے تو کیا بادشاہ ہوتے۔ جارون کے لئے بے جارے مخاب کے بھی حاکم نہ ہوئے ایسے ہی مرزا قادیانی الل بیت میں سے بھی نہ تے۔مرزا قادیانی کا لفظ خودشہادت کے لئے کانی ہے۔ غوضٌ كَن كَن بالون كوكعول اوركهال تك كعول - ايك بحى بات جناب مرزا قادياني بس السي ريقي كدان كومهدى كهاجائ -اورجس طرح مهدى ندته _ولى عي ميح موقودند تق _ كيونكه حضرت عهدوصا حب فرمات مين: حعرت عيلى عليد السلام درز مان وينزول خوابد كرو يرفر مات مين: وزول مفرت روح اللدالخ إيم مفرت عيلى عليه السلام كاخطاب ب- بهرمرزا قادياني كآب حضرات لینی جماعت قادیانی کی محر معرت عیسی علیدالسلام بناتی ہے۔مرزا قادیانی کی تحریر سے تو خودى ثابت بىك حضرت عيى عليدالسلام اورتصاور جناب مرزا قاديانى اين كواور بتات بير اور پھر معرت محدد كمتوب كے خلاف باكر مولف القاء رباني كوحل كى توب ول مى باقى ہے۔اور واقعی وہ اس کمتوب ہے جناب مہدی طبیہ الرضوان معرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی هیقت کی دیک پہنیا چاہے ہیں تو ہی نے اس حقیقت کونہایت وضاحت سے الہیں کے مسلم الثبوت کتوبات سے پیش کرویا وہ مرسلیم فم کرکے اس حقیقت کی تہدیک پی چا کیں کہ مرزا قادیا نی فی الحقیقت ندمهدی مسعود سے ندیج موجود مؤلف القائے رہانی ہو سے بعو لے بن کر بے چارے سید سے ساد سے ناظرین کو ابلہا نہ فریب دیتا چاہے ہیں اور بول تحریکرتے ہیں مگر اس پرکیا داؤت سے کہ جس سے اور مہدی کے بیادگ تھر ہیں۔ اس کو بیادگ مان لیس کے۔

معزز ناظرين! آپ نے ويكمايك قدرجالت كى بابت باكركوكى عامت درجكا چالباز مگراد چها کچهری جا کرایینه کوکلفر فا هر کرے اور مجسٹریٹ کورٹ میں حاضر موکر خودصا حب كلفر ببادرے بوں كے كرآب مجے جارج دے كرفال ضلع چلے جاكس _آپ كى تبديلى موكى ہے۔ مر کلکٹر سیجھ کرکہ میخف محص دیوانہ ہے۔ اس کا دماغ عل حمیا ہے۔ اگر واقعی بیکلکٹر ہوتا اور واقعی میری تبدیلی يهال سے موتی توضرور يمل سے اس كى محص خرموتی گزث موكميا موتاياكوكى سركارى لينريا فيكتكرام ميرب بإس آحميا موتا فرض المعجمونا اورد يواز يجهر كالشيبل سد عكد لا کرکورٹ سے نکلواوے تو کیااس سے بیسمجھاجائے گا کساب جب بھی سرکاری طور براس کی تبدیلی موكن وه برجارة لينه والي آفيسر كساته ايبابى برتاؤكر عاكا اورائي جكوفيس محوث عالم مؤلف القاعة ربانى ايسا بمحيس وسمحيس، رونيا كاكوني دانشمنداي البيس محصكا - عرجب اس ونيا کے ادنیٰ ادنیٰ بادشاہوں نے ایسے ایسے توانین مقرر کرر کھے ہیں تووہ قادر مطلق خداجس کا خطاب اتكم الحاكمين باور جوسب باوشامول كابادشاه بوه اصلاح فلق اللدك لئ اينارسول بيسيع اور کوئی قواعد وضوابط اس کے جامی پر تال کے لئے مقرر نہ کرے۔ کس قدر تجب خیز ہے۔ یقین ر تھیں کہ جب مہدی موعود ظاہر ہوں مے۔اور حضرت روح اللہ تشریف لائیں مے۔ توان کوعلائے . الل سنت ان بی نشانات سے جو حدیث شریف علی فرکور ہیں اور جنہیں مجد وصاحب بے نہایت وضاحت سے بیان کیا ہے اور جس كو مل خدا كفشل سے اچھى طرح لكھ چكا مول-ان اى نٹانات ہے جانچ پڑتال کریں مے۔اگراس میں بیسب نشانات یائے مجھے تو آمناو صدقنا کہدکر ان کے صلقہ بگوش ہوجا کیں گے اور جوٹیس یائے گئے تو انیس الی بی مردود کردیں گے جے مرزا قادیانی کے باصل دو کا کورد کردیا ہے، اور جال تک مکن موتا ہے اور جب جب اس کی ضرورت محسوس ہوتی ہے ایسے کام کی انجام دی میں علائے وقت مشغول رہے ہیں۔ خلیف استح قادیانی اور مؤلف القائے ربانی فرمائی کرانبول نے کن نشانات سے مرزا قاویانی کوسی موجود اورمهدى مسعود مان ليا؟ كمو كف القائد رباني كرزد كية كوكي نشانات بركز بندگان خدايش

ایسے ہوتے ہی تین ہیں۔ جس سے انسان اصل حقیقت پر پہنچ سکے۔ پھراس تو دہ طوبار اور فلط حوالہ، فلط عرارت، فلط منشاء سے حقیقت کی پر رسالہ لکھنے کی جرائت کی کہ خواہ تخواہ اسپنے انتخار کو کھو بیٹے وہی جہال مرز ائی کی طرح یہ کہد سیتے ہیں کہ مرز اقادیانی کی چیش کوئی اور الہام اگر فلط ہوں تو ہوں ہیں نے جناب مرز اقادیانی کو بے دلیل سے موجود مان لیا۔

الحاصل كرمعزت مجددصا حب ك فدكوره بالا كمتوب نيزاس كى وضاحت اورتشر تك سيبات المجى طرح روش موقود كريد كن في مهدى تصنده موقودا كرجه اتى بى تحريب بحث كا خاتمه موقيا يركم عربي يرشفى ك لئ شين اس كى اور وضاحت كرنا چا بتنا مون اور حضرت مجدد صاحب ك كمتوب سي حتارين كويد بات المجى طرح وان نشين موجات كرجوروش جناب مرزا قاديانى كاتنى وه كيرى تنى اور مجدد صاحب اليفخض كى نسبت (جو ظلاف مقائدا الل سنت والجماعت ابنا كشف شائع كرتامو) كما تتم صادر فرمات بين

"بسم الله الرحمن الرحيم بدان ارشدك الله تعالى والهمك سواء النصير اطكته أن جملته ضير ورينات طريق سالك أعتقاد وصحيح أستكه علمائه اهل سنت آنرا از كتاب وسنت وآثار سلف استنباط فرموده اند وکتبات سینیت را محمول داشنن برمعانی که جمهور علمائی اهل حق یعنی علمائے اهل سنت وجماعت آن بعنی را از کتاب وسنت فهمیده اند نیز ضروري است واگر بالفرض خلاف آن يعني مفهومه بكشف والهام امرج ظاهر شود آن را اعتبار نباید کردو ازان استعاذ باید نمود مثلاً آیات واحاديث كه از ظواهر آنها وجود توحيد مفهوم مي شود وهمجنين احاطه وسريان وقرب ومعيت ذانيه معلوم مي گردوچون علمائم اهل حق ازان آیات واحادیث این معنی نه فهمیده انداگردر اثنائے راه پر سالك اینمعانی منكشف شودوموجود جزيكج نيا بديا اور ابالذات محيط داندوقريب ذاتآ بينابد هر چند از درينو قت بواسطه غلبه حال سكر معذرست اما بايد كه هميشه بحق سبحانه تعالئ ملتجي ومتضرع باشدكه اور ازين ورطه برآورده اموریکه مطابق آرائے صائمہ علمائے اہل جق است بروی منکشف گرداند وسرموی. خلاف معتقدات حقه ایشان ظاهر نسازدبالجمله معانی مفهوم علمائه اهل حق را مصداق كشف خود باشد ساخت ومحك الهام

خود راجز آن نبیاید داشت. چه معانی که خلاف مفهومه ایشان است از حيئ اعتبيار سياقيط است زيراكه هر مبتدع وضال معتقدات مقتدائي خود کتاب وسنت میداند و باندازه افهام رکیکه خود ازان معانی غیر مطابقه می فهمد يضل به كثير او يهدى به كثيرا. وآنكه گفتم كه معانى مفهومه علمائے اهل حق معتبر است وخلاف آن معتبر نیست بنا بر آنست که آن معانی را از تتبع آثار صحابه وسلف صالحين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين اخذ كرده اندواز انوار نجوم هدايت شان اقتباس فرموده اند لهذا نجات ابدى مخصوص بايشان گشت وفلاح سرمدى نصيب شان آمد اولئك حزب الله هم المفلحون نه اگر بعضے از علماه باوجودز حقیقت اعتقاد درقرعیات مداهنت نمايند ومرتكب تقصيرات باشند در عمليات انكار مطلق علماء نمودان وهمه را مطعون ساختن بے انصافی محض است ومکابرہ صرف بلکه انکار است اورا اکثر ضروریات دین چه ناقلان آن ضروریات ايشانند وناقد ان جيده آنرا ازرديه ايشانند لولا نور هدايتهم لما اهتدينا لولا تميز هم الصواب من الخطاء لغوينا هم الذين بذلوا جهدهم في اعلاء كلمة الدين القويم واسلكو اطرايف كثيرةً من الناس على صراط مستقيم فمن تابعهم نجي وافلح ومن خالفهم ضل واضل''

(كتوب دومدوم شاد دهم جاس ٢٧١)

و جان اے عزیز خدا تھیں بجھ عطا فرمائے اور اجھے رائے پر چلائے کہ طریق سلوک ہیں سب سے اسمل اور طاک امرا واعقاد و بھے ہے جماعائے الل سنت نے قرآن جید اور احاد ہے نویداور آٹارسلف سے استباط کیا ہے۔ قرآن اور احاد ہے کو ان محانی پرمحول کر باجر بہور علی نے الل متن نے یعن علی کا الل سنت و جماعت نے اس متنی کو کتاب اور سنت بہور علی اور بیان فرمایا ہے۔ یہی ضروری ہے۔ اگر بالفرض خلاف اس متنی کے جس کو علی نے اللی متن نے جس کو علی نے اللی متن نے جس کو علی ہے بلد اس متنی نے جس کو علی ہے بلد اس متنی نے بیان فرمایا ہے۔ یعنی اللی موجوانا چاہئے مثل ان آیات اور احاد ہے ہے کہ جس کے ملا ہر ملا میں کے دوری صورت تھتی ہے۔ اور بیم حلوم ہوتا ہے کہ باری تعالی ہر جکہ حاوی و ساری ہے۔ اور اللہ تعالی کی قربت و معیت ذاحیہ معلی موتا ہے کہ باری تعالی ہر جکہ حاوی و ساری ہے۔ اور اللہ تعالی کی قربت و معیت ذاحیہ معلی ہوتا ہے کہ باری تعالی میں تے نان آیات اور

احادیث سے بیمن میں سمجما ہے اگر راہ سلوک میں سی عارف کواس کے خلاف صورت معلوم ہوتو ہر چند کرسا لک اللہ کی محبت میں سرشار ہونے کی وجہ سے مجبور اور معذور بے لیکن جا ہے کہ بمیشد حق سبحانہ تعالیٰ ہے التجا کرتا اور اس کی درگاہ میں گڑ گڑ اتا رہے کہ اس کو انڈر تعالیٰ اس بمنور ے نکال کراس بردہ امور مکشف کردے جوعلائے الل حق کی صائب رائے نے معتبط کئے ہیں۔اورسرموان کی رائے کے خلاف نہ کرے اورا سے امرکو طاہر نہ کرے جوعلائے الل حق کے معتقدات کے خلاف ہو۔غرض ان معانی مفہومہ اور کشف کوعلائے اہل حق کے اقوال سے امتحان كرنااور جانجتا جائية كيونكه برفخض كفرادى فرادى معانى مفهومه خيزاعتبار سيساقط بيس اورمبتدع وضال اسین معتقدات کی سند میں نافہی یا مج جنی کی وجہ سے قرآن اور صدیث نبوی پیں کردیا کرتا ہے اور کہتا ہے کہ بیمعانی قرآن اور احادیث سے مستبط ہوتے ہیں۔ حالاتکہ بیہ ان كافهم ركيك ب جواس معانى مفهومه كوجوخلاف رائے صائب على الل حق كتاب وسنت کے موافق سجمتا ہے۔ بچ ہے اللہ تعالی جے جاہے ممراہ کرے اور جے جاہے ہواہت کرے اور پہ جويس نے كہاہے كمالئ الى حق نے جومعى قرآن اورا حاديث كومجما جاتا ہے وى حق اورمعتر ہاور جومعنی اس کے خلاف کی فہم رکیک نے انتخراج کیا مود ومعترفیل اس کی وجہ بیہ کہ علمائے الل سنت والجماعت کے اجتماد کا چشم محابداور سلف صالحین کے آثارات سے ہے اور ان بی کی ہدایت مجری روشی سے ان علماء نے اقتباس نور کیا ہے۔اس لئے نجات ابدی ان بی لوگوں کے ساتھ تخصوص ہے اور فلاح سرمدی انہیں کا حصہ ہے وہی لوگ اللہ والے متے اور خبردار موجا كما يسے عي متاز كرده فلاح يانے والے جيں _ ﴾

 سے تعمد بق كرتار باو و مجات يا كيا اوراسے فلاح نصيب بوئى اور جن لوگوں نے ان كے خلاف كيا يعنى اپنى معانى مفہومہ كو جو ان علاء كے ختيق كے خلاف ہو بے جائے۔ پر تالے لوگوں ش پھيلاديا وہ خود كمراہ اورلوگوں كوكھى كمراہ مايا۔

ای کمتوب میں مجدوصا حب فرماتے ہیں کہ جومعرفت خداوندی کا شیدائی مواور مراط ستقتم پرنمایت عی استحکام سے چلنا چاہتا ہواس کے لئے سب سے پہلے سج افادہ کی ضرورت ہے اور احتفاد مح اس كا نام ب كد عقائد كم معلق جو يجد علائ الل حق ليني علائ الل سنت والجماعت نے لکھا ہے ندول سے اس کو مانے اور را وسلوک میں جو پھھامور بذریعہ کشف یا الہام کے اسے معلوم ہوں وہ ان عی علائے اہل حق کے اقوال سے اس کی جانچ پڑتال کرتا رہے۔ اگر موافق رائے صائب على معلوم موقول كرے۔ورندمرودوكجهكربارى تعالى كے حضور مل نمايت بی عابزی سے گڑ گڑ اکروعا کرے کہ اے خدااے میرے مالک ہم تیری رضامندی کے شیدائی ہیں تومیرے قلب کی اصلاح فرما اور مجھ پروہ امور ظاہراور مشفف فرما۔ جوعلائے اہل حق کی تحقیق موافق مول كونكدان علائ المرحق كالم خذاورسر چشمة فارسحاب وسلف صالحين باوريدايى مقبول اورمبارک جماعت ہے جو بھی خلطی پر قائم نہیں روسکتی ہم و کیستے ہیں کہ ہرنافہم مسائل دینیہ کوائی ناجی سے پھیکا پھیجھ لیتا ہے۔ اورنفسانیت کی وجدسے سیجھتار بتاہے کہ بھی متن قرآن اور احادیث سے معتبط ہوتے ہیں۔ حالاتکہ بداس کی صرت علطی ہے۔ الغرض نہاہت ورجہ کے احتیاط سے کام لے اور ہرگز ان امور کوظا ہرند فرمائے جوعلائے اہل حق کی تحقیق کے خلاف ہول۔ اگر مخص نہ کور نے اس متباط کو برتان اس برعمل کیا تو ضرور وہ فلاح یا گیا ورنہ وہ خود محمراہ ہوا اور لوگوں كو محراه كيا_اب بم يدوكي اچاہتے بين كه جناب مرزا قادياني اس جانچ من كيسے فكے اور انبوں نے اپنے کشف یاالبام کو بھی اس طریقہ سے جانچااور کیا وہ در حقیقت فلاح پا گئے؟ یا نبول نے خود مراہ ہو کرلوگوں کو مراہ کیا اوراس جانچ پر تال میں مجھے ان بی با توں کومعزز ناظرین کود کھانا ہے۔جن سے مرزا قادیانی کے عقیدہ کا اندازہ ہو سکے اور سیمعلوم ہوجائے کے علائے اہل حق کے عقائد سے جناب مرزا قادیانی کے عقیدہ کو کیانبت ہے؟ "وسا تدو فیقی الا بالله علیهم توكلت واليه انيب"

یوں تو جناب مرزا قادیانی کی بہت ی تحریریں اور ایسے بینظروں کشف والہامات ہیں جوعقید تاعلائے اہل سنت والجماعت کے خلاف ہیں۔ محرطوائت تحریر کے خیال سے اس رسالہ شل مرزا تا دیانی کے مرف جارالہام اورا یک کشف ان بی کی کماب سے مع حوالہ پیش کرتا ہوں۔ ا " انست مىنى وانىا مىنك " ﴿ توجمه به اور بِس تَحْدِيه بهول - ﴾ يعنى وجود ضدا وندى باعث وجود مرزا قاديانى اوروجود مرزا قاديانى باعث وجود بارى تعالى ب_

(هيقت الوي م ١٤ فرائن ٢٢م ٧٧)

۲..... ''ظهورك ظهورى '' ﴿ تيراظبورميراظبورب- (يعنى مرزاقاديانى بدات خود ضدا تقرك ﴾ (تذكرهم، عطيع سم)

سسس "انست منی بمنزلة توحیدی و تفریدی " ﴿ تُوجِی عَلَم الله و مِن مِن الله و مُحی علی اور توم رتبیل میری دهدانیت اور یکا گمت کے ہے۔ ﴾ یعنی جس طرح میری دهدانیت کا کوئی مقابل تیں ویے ہی تیرا مرتبطیم الثان ہے کوئی تجھ ساؤی مرتبہ تیں اور کوئی شخص تیرے برابری کا دعوی تیں کرسکا۔

رسکتا۔

سسس "انت منی بمنزلة ولدی" ﴿ توجهد بادر میری اولاد کامرتبر کھتا ہے۔ ﴾ (هیت الوی س۲۸ بزائن ج۲۲س ۸۹)

ان چاروں الہاموں سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ مرزا قادیائی نعوذ باللہ ضداتھ۔ضداکے بیٹے تھے۔ چنانچہ وہ وہ دایا کشف ہوں بیان کرتے ہیں کہ: ''شس نے اپنے کشف میں دیکھا کہ خود ضدا ہوں اور یقین کیا کہ وہ تی ہوں۔'' رکتاب البریس ۲۵ ہزائن جاس ۱۰۰) ندھو ذیاللہ من ھذا الکشف و الالھام مثلیث کے شیدائی بعنی عام عیسائی کومرزا قادیائی و جال ہتاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ میں ان بی کو آئی کے لئے ذبان تی سے نیس بلک ذبان تھم سے مامور کیا گیا ہوں اور موز انہوں نے جو پچھ دجل افتیار کیا ہے اور جس قدر گہری حیلیث پرتی دنیا میں قائم کی ہے وہ عیسائی حیلیث برتی دنیا میں قائم کی ہے وہ عیسائی حیلیث برتی دنیا میں قائم کی ہے وہ عیسائی حیلیث برتی دنیا میں قائم کی ہے وہ عیسائی حیلیث برتی دنیا میں تا تھیں گیا ہے۔

لین توجس بات کا اراده کرے کن فیکون که دیا کر موجائے گا۔ جو پھے تو اراده کرتا ہے۔وی میں جس مجلی ارادہ کرتا ہوں۔مرزا قادیانی کے اس بے تکی اور اس بلندی پروازی اور مجذوباند الهام كوعقا كدالل سنت والجماعت اورارشاد خداوتري يعني قرآن مجيد سے ير كھيے۔الله تعالی اين يار عبيب معرت رسول معبول علية سارشادفرما تاب "قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد "يعنى الم يمر برياد سني المالك الوكول س کہد ہے جومخلوق برستی میں جتلا ہیں۔ آفتاب کو بت اور ہرائیلی چیز کو جوفانی ہے۔اللہ یااس کا بیٹا سجھتے ہیں وہ نہایت غلطی پر ہیں اور پر لے درجہ کے بے دوف ہیں۔ اللہ ایک بی ہے۔ کوئی اس کی تو حیداورتفرید میں برابری تبین کرسکتا۔اللہ بے نیاز (کسی کی خواہش کاوہ تالی نہیں اس کاارادہ کسی کے ارادہ کے ماتحت نہیں) وہ کس سے جنا اور نداس سے کوئی جنا۔ نداس کا کوئی باب ہے نداس کا کوئی بیٹا ہے۔ اور جب بیر بات معلوم ہوگئ کہ اللہ واحد ہے بیاز ہے نہ کس کا باپ نہ کس کا بیٹا ہو چران لوگوں سے کہدے۔جو بےجان چیز اور فانی مخلوق کوخدایا خدا کا بیٹا سجھتے ہیں اوراس کے توی ارادہ میں دوسرول کوشر کی بھے ہیں وہ تو بے نیاز ہے۔غرض کہ کوئی اس کے مثل نہیں۔ ايك اورجك ارشادفرا تاج: "وما يسنبغي للرحمن ان يتخذ ولدا "يعنى الشك الكرةوى متی ہے کہ اس کا بیٹا ہوتا تو یوی بات ہے۔ جو خدا کے شان شایان نیس کرمثالاً بھی کسی کو اپنا بیٹا بنالے قرآن شریف کا بیجی ایک زندہ مجزہ ہے کہ ہرز ماندمیں ہرفرقہ باطلہ کی فلط دعویٰ کا کماحقہ ردكردك" انت بمنزلة توحيدي وتفريدي وظهورك ظهوري "كاكياا چماردقل هو الله احد ب-اوراريد ما تريد كاكيادعان حكن جواب الله المصمد -- جواس كي صفت ازلی وابدی ہے اور پھرانت منی و انا منك كاكيا خوب جواب لم يلد و لم يولد ہے۔ أيرانت منى بمنزلة ولدى كاكر فولي سوما ينبغى للرحمن ان يتخذولدا *سرد* مور ہا ہے۔اللہ کی اولاد کے مقاتل اور ہم مرتبہ کوئی دوسرامولود جب بی موسکتا ہے۔جب حقیقتا ضدا كى كو كَي أولا دمويه كالرجب خدا كاكو كي ولد ثبيل اور أته خدا ذولد خدا كے شايان شان نبيل - توانست منى بمغذلة ولدى كوكرفدائي الهام بوسكاب ادرجب ان جارول الهام كاقرآن مجيدس قطع و برید ہوگئی تو بیہ بات طاہر ہوگئی کہ ایسا الہام ہرگز الہام رحمانی نہیں ہوسکتا اور کوئی خدا کے ہمسری کا دعویٰ نہیں کرسکتا۔

غرض فدا کی نسبت مرزا قادیانی کے جو کھے خیالات تھے وہ ظاہر ہو گئے۔اب رسالت کی بابت جو کھے ان کے خیالات ہیں قوم کے سامنے چیش کرتا ہوں۔

رسالت کے دعوے میں مرزا قادیانی کے اقوال میں سنت ''ساند ادی مرحس نیزاد ادرم مایزارسا جمعیا

..... ''سپا خداوی ہے جس نے قادیان میں اپتارسول بھیجا۔''

(دافع البلاوس الموزاون جهاس ٢٣٦)

۲ "لولاك لما خلقت الافلاك" (حيّمت الوق ص ٩٩ يُوائن ج ١٠٩س) يا المام تو صاف طور سے بيا تا رہا ہے كہ تمام المبياء اور اولياء كے وجود اور ال ك

سا ''يساتسى قمر الانبيداه (هيقت الوق ص ١٠١ فرائن ج ١٠٩ م) ' الهام صاف طور عصر زا قاويانى كوتمام انبياء كا جائد بتار باب- جس كا حاصل بيهوا كدم زا قاويانى المعنى الانبياء جس - جس طرح تارول على جائد بهت زياده روثن ب-

٣٠٠٠٠٠ يا نبى الله كنت لا اعرفك (الخاترم٥٨، ﴿ وَالْ اللهُ كَنْتَ لَا اعرفك

ه..... انی معك ومع اهلك ارید ما تریدون (الخاترص ۱۸۰۸ تراش سهر ۱۵۱۷)

۲ "فدان اس امت على في موجود بيجاجو بيك سي ساقي تمام ثان على بهت المحديد المحدد المحدد

ان اقوال اور الہامات سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزا قادیانی رسول تھے نمی سے۔مرزا قادیانی کی شان الیں بلندھی کہ اگر مرزا قادیانی بعدانہ ہوتا تھ دینا پیدا نہ ہوتی۔مرزا قادیانی سب بیوں کے سرتاج اور جاعد شے اور انجابیہ ہوئی کہ ایسے بلند مرتبہ سے کہ فود خدا آپ کی شان کو پچانے کی آرز در کھتا تھا جیسا کہ الہام کے الفاظ سے بیطا ہر ہوتا ہے اور خدا جانے مرزائی خدانے ایساذ ہول کیوں افقیار کیا۔خدا اور بیے جری۔

غرض جب مرزا قادیائی نے اپنا بیمرتبر ثابت کیاا درتو مکوالهام کے در بعد سے بدن کن نظمین کرایا کہ ہمارا وجود نهایت بی مہتم بالشان ادر پیری اصل البشر اور فخر الانبیاء ہوں۔ اور نظمین کرایا کہ ہمارا وجود نهایت بی مہتم بالشان ادر پیری ادر پیر بین کہے کہ خدانے جھے اطلاع دی ہے کہ: ''بیدتمام حدیثیں جو پیش کرتے ہیں تحریف معنوی اور فنظی سے آلودہ ہیں بید اطلاع دی ہے کہ: ''بیدتمام حدیثیں تحریف کرتے ہیں۔ تحریف کا در فقر کا اور فقر کا ہما سے کہ در اجادت کے محدیث کا حدیث کی کہ وہ میں سے جس انبار کو خداسے کم پاکر چاہر درکرد ہے۔'' (میر تفد کیلا در یاں۔ اور ایس ایس کے کھے جس انبار کو فداسے کم پاکر چاہر کردیں۔' ہما ہے کہ در اجاد تھری کے میں کہ '' ہما ہے کہ کھے کے ایس کے اور کا کہ کا میں کے کہ کے کا دیک کے کا کہ کا کہ کو کر کے جی کہ '' ہما ہے کہ کھے کے کہ کے کے کہ کے کے کہ کے کہ کے کے کہ کو کہ کے کہ کہ کے کہ کہ کے کہ کیس کے کہ کے کے کہ کو کہ کے کہ کے کہ کے کہ کے کہ کے کہ کے کہ کہ کو کہ کے کہ کے کہ کے کہ کر کے کہ کے کہ کے کہ کے کہ کے کہ کے کہ کو کہ کے کہ کے کہ کو کہ کو کہ کے کہ کے کہ کو کہ کے کہ کہ کر کے کہ کے کہ کو کہ کے کہ کر کے کہ کر کے کہ کے کہ کو کہ کو کہ کے کہ کر کے کہ کر کے کہ کر کے کہ کر کے کہ کے کہ کر کے کہ کر کے کہ کے کہ کو کہ کر کے کہ کے کہ کر کر کے کہ کر کر کے کہ کر کر کر کے کہ کر کر کے کہ کر کے ک

بیں کہ م اس کو کہتے ہیں کہ اختلافات رفع کرنے کے لئے اس عم کا عم قبول کیا جائے اوراس کا فيصله كوده بزار مديث كوموضوح قرارد عناطق سجها جائين مرزا قادياني بيكه كرتمام مسلمالون کی زبان بھرکمنا جا جے ہیں کوئکما گران کے ول کے بافعل کے کوئی صدیث کالف ہواوران کے سامنے پیش کی جائے تو اے روی میں پھینے کو کہدویں کے اور اگر کوئی آیت پیش کی جائے تو اس كمعد ايد كرد وس كر تروسورس تك كى ذى عم اوركى مغرف نيس كاوركيدي ع ك بم علم بين جوبم كين است الم كرو فرض كمسلمانون كم متوجد كرف ك المح أسلام كافام ما ہر میں ہے اور باطل میں اسلام وہ ہے جو مرزا قادیانی کہیں اگر چہ کیساتی وہ قول اسلام کے خلاف ہو۔ جب سادہ لوحوں نے بدبات مان لی اواس کے مناسب احکامات بھی جاری ہونے ككر جوقرآن دا حاديث كے بالكل خلاف بيں مثلا آپ نے بيٹے كى نسبت بيتكم جارى كرويا ك "الرفضل احمد افي بيوى كوطلاق ندوي وعاق كياجائ اورايك بيسدورافت كااس كوند ملمي چنا تھے جب محری بیم (مینی ملوصاً سانی کا نکاح سلطان احد بیک سے ہوگیا) تو مرزا قادیانی نے ا بنائر ك يرز ورد الناشروع كياكه جب احد بيك في ميرى بات نه مانى اورا في الري محمى بيم كى شادی دوسری جگدر کے بھے دلیل درسوا کیا تو بھی اس کی بھانچی یعنی اپنی بیوی کوطلاق دے کرمیرا بدلدان سے لے لے محرمرزا قادیانی کالڑکا مرزا قادیانی سے زیادہ خدائرس اور انصاف پہند تھا۔اس کو یہ بات نام کوار ہوئی اور اس نے ایک ٹاکردہ مکناہ اور اپنے دل کے آرام دخوشی کو اپنے ے جدانیس کیا۔ طلاق ندوی۔ مرزا قادیانی اس کی حرکت سے آگ بھیوکا ہوگیا اوراسے عاق كرك الى جائداد كر كرك يحروم ركعا- نيز مرزا قادياني بلاشرى اجازت كاسيخ خوابش ك مطابق جب جا بانماز ول كوجمع كرك يزه اليادغيره وغيره-

الفرض مرزا قادیانی نے نبوت کا دھوئی کیا اوراس دعوے سے جومقعدتھا وہ بھی جس نے مجملا خاہر کرویا اب جس اس دعوے کی خلطی ہموجب عقیدہ الل سنت والجماعت ای کتاب سے دکھانا چاہتا ہوں۔ جسے جارے براور بحرم مانتے ہیں اور سب سے پہلے اس کو اپنے دعوے کے ثبوت جس چین کیا ہے اور اپنے کو نبی مجھ لیالیکن نبوت کے تعلق جواعثقا والمی سنت والجماعت کا ہوت جس مجدد صاحب ہی کے محتوب سے کھتا ہوں۔

مع*زت بجدوالث تانی کموّب بست و چارم جلاتالث پی آخریفرات پی -* جسون در شسان حسنسرت عمر فاروق فرموده است علیه و علیٰ اله المصلوة والسلام لو کان بعدی نبی لکان عمر یعنی لوازم کمالاتی که در نبوة درکار ست همه را عمر دارد اماچون منصب نبوت بخاتم الرسل ختم شده است عليه وعلي آله الصلوة والسلام بدولت منصب نبوت مشرف نگشت - يخي رسول التعليك في رسول التعليك في رسول التعليك في الدم نبوت به وه عمر شي موجود بخر منصب نبوت چونکر تم موجود به وچاس موجود به مرضف نبوت چونکر تم موجود به مرضف نبوت چونکر تم موجود في مرضف نبوت چونکر تم موجود في مرف نبوت کا برسول کے بحصے بی اور کہتے ہیں کہ جمن نبوت کا ووی مرف اقادیاتی می مرف نبوت کا برسول کے بین مرف المیس چاہے کہ اس مدیث بوت کوئی مرف اقادیاتی میں شرب مول کے بین مرف المیس بوت کوئکداس میں شبر خور کریں اس سے بخوبی روش ہے کہ تی کے مین تا برسول کے بین مرف کی نبیات میں شبر موسک کے معنی کا برسول کے بین مرف اپنی نیابت کے زباند میں شبر مرسکا کہ حضرت عرف انہام احمد قادیاتی جیسے دی بزار پیدا بول تو نبین کر سکتے ۔ اگر نبی مساسلام کا وہ کام کیا کہ اگر مرف کے بوت تو جعزت سرورا نبیاء علیہ الصلاة والسلام بیند فرم ات کہ کے معنی کی وقت تا تب رسول کے بوت تو جعزت سرورا نبیاء علیہ الصلاة والسلام بیند فرم ات کہ اگر میرے بعد کوئی نبی بوتا تو عمر بوتا۔

اب دوسرا قول حضرت امام ربانی کا طلاحظہ ہو۔ ای کمتوب میں آ مے جال کر ارقام فرماتے ہیں کہ مقدر است کہ ھیے ولی امتی بعر تبه صحابی آن امت ندسد فکیف به بنی آن امت کے ھیے ولی امتی بعر تبه صحابی آن امت ندسد فکیف به بنی آن امت کی تقید تا علاء ابلست والجماعت نے اس بات کو مان لیا ہا ورب تا عدر ہو چکا ہے کہ اس امت کا کوئی ولی حابی کے درجہ کے ہمسری نہیں کر سکتا۔ تو چرکے کوگر وہ نمی ہوسکتا ہے۔ جس کا درجہ حابی نیادہ افضل ہے۔ پھرای کمتوبات کے جلدا قال کمتوب نمی ہوسکتا ہے۔ جس کا درجہ حابی نیادہ واضل ہے۔ پھرای کمتوبات از قدر ب سمدو کم میں ہوسکتا۔ اس قول سے مرزا قادیائی کو کہتے ہیں۔ اس میں ظلیت تو کو بات خلیات بندا در یعن نبوت میں ظلیت کا شائم جیس ہوسکتا۔ اس قول سے مرزا قادیائی کی نبوت ظلیا اور گئی۔ جماعت قادیائی کے خرص مجدد صاحب کے محرز اقادیائی کو بات خاہم ہوگئی کہ درسول انتھا کے خاتم فرض مجدد صاحب کے بعد منصب نبوت باتی نہیں دہاور اور بات خاہم ہوگئی کہ درسول انتھا کے خاتم کوش میں میں میں میں تاری قویوں کوئی دوسرا نبی نبیں ہوسکتا اور نبی تو یوں میں شائم ظلیت کرنے بیس ہے۔ پھر ظلی نبی جمعی دارد۔ جماعت قادیائی عوماً اور جناب کی میں شائم ظلیت میں نبی خاتم میں میں شائم ظلیت میں نبی میس میں نبی خلیت میں میں نبی خلیت میں میں نبی خلیت میں اللہ میں میں میں نبی خلیت میں میں نبی خلیت میں میں نبی خلیت کا مین میں میں نبی خلیت میں میں نبیت کا کرنے بیا نبی میں میں نبیت کا کرنے بیا کی میں میں نبیت کی کردو این خلید کردو این نبیت کیں دوسرا تودیائی خصوصاً محدصا حب کے اس کوئی دوران بی کوئی دوران تادیائی کوبعض مستقل انہیاء القاء دربائی خصوصاً محدصا دب کے اس کوئی دوران بی کوئی دوران تادیائی کوبعض مستقل انہیاء کردو این کوبعض مستقل انہیاء کردو این کوبعض انہ کوئی دوران کوبعض سندی کوئی دوران کوبعض انہ کوئی دوران کوبعض سندی کوئی دوران کوبعض سندی کوبعض سندی کوبعض سندی کردو این کوبعض سندی کوبعض انہ کوبعض سندی کوئی دوران کوبعض سندی کوبعض سندی کوبون کوبون کوبون کردو کوئی کوبون کوب

ے افضل اور پھر کہیں ظلی ٹی بان رہے ہیں اور بعض ان کے فلصین میہ کہتے ہیں کہ مرزا قادیانی غیر تھر لئی اور دوسری تھر لئی ہی ہے۔ یعنی مرزائی حفرات کے زویک بوت کی دواقسام ہیں۔ ایک تھر بھی اور دوسری فیر تھر لئی ہوگئی اور دوسری ہے گر جب مطلق نبوت کی ٹی کردے گا تو دونوں کی ٹئی ہوگئی اور دابت ہوا کہ جناب رسول الشکا گئے کے بعد نہ کوئی تھر بھی نئی ہونہ غیر تقریش ہی ۔ اور جھے زیادہ چرت تو اس بات پر ہے کہ مرزائی جماعت مرزا قادیانی کوقوم کے سامنے غیر تقریشی نئی بھا کہ چیش کہ تی ہے ہوں کہ سامنے غیر تقریشی نئی بھا کہ چیش کہ تی ہے اور مرزا قادیانی ہیں کہ تقریشی نئی کی طرح احتامات جاری سامنے غیر تقریشی نئی بھا کہ چیش کہ تی ہے ہو کھا اس جاری سامنے ہیں کہ موانع ارث ہیں کہ موانع ارث ہو جاتا ہے۔ شی سامنے ہیں کہ موانع ارث ہیں مات بھی ہوئے اس کے دوم المارث ہو جاتا ہے۔ شی موانع ارث ہیں سے ارتداد ہے۔ اگر مرزا قادیانی کا فرزند دلیند مرتد ہو جاتا تو وہ البت محروم موانع ارث ہیں سے ارتداد ہے۔ اگر مرزا قادیانی کا فرزند دلیند مرتد ہو جاتا تو وہ البت محروم الارث ہوسکتا ہے۔ والا فلا!

قادیانیوں کی حالت دیواندراہ ہوئے بس است کی ہے۔ ضعیف سے ضعیف روایت کا اگراکی نقط افتر اینجو کی بہلو سے ان کی دعا کے موافق نگل آیا۔ بس تالیاں بجانے لگتے ہیں اور زبان اور قلم سیڑوں جگہ پر اسے مشتمر کرتے ہیں۔ اس تحریر شریح کم کا لفظ آگیا ہے۔ مرز اغلام احمد القاء ربانی یہ کہدویں کہ صدیث شریف میں حکما عدلاً میچ موجود کے شان میں آیا ہے۔ مرز اغلام احمد قادیانی مسیح موجود متحد پھر انہوں نے اگر اسپنے کو حکم کہا تو استجاب کیا ہوا۔ لبذا میں اسے ذرا وضاحت سے تحریر کرتا ہوں۔ گوش دل سے سنے محررہ بالا تحریر سے اولاً یہ بھی اچھی طرح فابت کر چکا ہوں کہ مرز اغلام احمد قادیانی مسیح موجود نہ سے مانی صدی شریف میں میں ایک افظ حکماً عدلاً نہیں ہوں کہ مرز اغلام احمد قادیانی مسیح موجود نہ سے مانی صدید شریف میں میں ایک افظ حکماً عدلاً نہیں

ہے۔ بلکہ پوری صدیث سے "نینزل فیکم ابن مریم حکما عدلا • فیکسر الصلیب، ویقتل الخزیر ، ویضع الجزیة ، ویفیض المال حتی لایقبله احد • حتی تکون السجدة الدواحدة خیر امن الدنیا و الاخره "ایتی تی این مریم شمام عاول موکر تالسجدة الدواحدة خیر امن الدنیا و الاخره "ایتی تی این مریم شمام عاول موکر تالس کے رسور) والی کر سے لینی بین جو اسلام شم مقررتها و و جاری رہے گی ہواسلام شم مقررتها و و الفادیا جائے گا۔ (بالی کا تاب کا کرت مولی کداس کا لینے والا کوئی ندموگا (عبادت الی کا شوت اس درجا لب موگا کہ) ایک محدد میں دوات کوئین سے زیادہ للف آئے گا۔

اب فرماسیے کہ کہاں صلیب پری و نیا ہے آئی۔ کہاں سلمانوں میں "استفنام لاس" ماصل ہوا۔ بے حیا کی اور بے فیرتی کبیم مفتود ہوئی۔ جہاں موت نزن ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ ہلکہ برتکس ادیان باطلہ اورخصوصاً صلیب پری کا زن ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ ہلکہ برتکس ادیان باطلہ اورخصوصاً صلیب پری کا زوروشور ہے۔ جمونا لوگوں میں استغنام لی بیس ۔ بر فیرتی کا بیمالم ہے کہ قرآن اور خلیفہ ہرروز نے نے طریقہ سے قوم سے روپیہ لیتے ہیں۔ بر فیرتی کا بیمالم ہے کہ قرآن اور حدیث اگر مرزا قادیائی اجران کے حدیث اگر مرزا قادیائی کے مدعا کے ظاف نگل ہوا ہے۔ ددی میں جیستے کا کہا جاتا ہے۔ اس حدیث شریف کا ایک حرف اور بات ہے کہ لوئی شریف کا ایک اور بات ہے کہ لوئی مرف اپنے کو کھی ہی تصور کرنے پر بس مخص اپنے کو بادشاہ وقت اور کی ہم بھی مرزا قادیائی صرف اپنی مس نبیوں کا جا تھ لیمی مرتان مول ۔ حال کہ حضرت مجدد صاحب کے کھو ب سے جے مولف القاء رہائی نے مسلم الثبوت ماتا ہوں۔ حال کہ حضرت مجدد صاحب کے کھو ب سے جے مولف القاء رہائی نے مسلم الثبوت ماتا نہیں بلکہ آپ کی امت کا کوئی ولی صحاب کی ہمسری کا دھوئی نہیں کرسکا۔ پھر اپنے کو نمی کہنا ہوں۔ ابنی امت کا کوئی ولی صحاب کی ہمسری کا دھوئی نہیں کرسکا۔ پھر اپنے کو نمی کہنا ہوں۔ باتی خیال اور نیز مجد وہائہ بین کے اور کیا ہوسکا۔ پھر اپنے کو نمی کہنا ہوسات اور بے تکے خیال اور نیز مجد وہائہ بین کے اور کہا ہوسکا۔ پھر اپنے کو نمی کہنا ہوسات اور ب سے بحد اللہ میں کہنا ہوسات اور ب سے بحد اللہ کوئی ولی صحاب کی ہمسری کا دھوئی نہیں کرسکا۔ پھر اپنے کو نمی کہنا ہوسات اور ب سے بحد اللہ کی اور کیا ہوسکا ہوسکا۔ ہوسکا ہوسکا ہوسکا۔ بھر اپنے کو نمی کہنا ہوسکا۔ بھر اپنے کوئی ہوسکا ہوسکا ہوسکا۔ بھر اپنے کو نمی کہنا ہوسکا۔ بھر اپنے کوئی کوئی کوئی ہوسکا ہو

معزز ناظرین: آپ کومطوم ہوگا کہ کلام خدا اور کلام رسول کے متحلق کیا عند سہ ہے مرز اقادیائی کا دعویٰ نبوت سے تو نص قرآئی کا صاف اٹکار ہے۔ لیکن مسلمانوں کے خوف سے صاف طور پڑیل کی جہتے گراس میں کیا شہر ہو کتا ہے کہ اس کا حاصل کلام میں ہے۔ طائکہ اور حشر احساد کے متحقق بھی مرز اقادیائی کا عقیدہ بالکل ہی اہل سنت والجماعت کے خلاف ہے۔ فرشتہ کو مرز اقادیائی ایک جدا تھو ت میں سے جہر کرتے ہیں۔ میں نے اس پرتوضع مرام کے جواب میں کائی روشی اور الی کی گری سے جبر کرتے ہیں۔ میں نے اس پرتوضع مرام کے جواب میں کائی روشی وارائی کی گری سے جبر کرتے ہیں۔ میں نے اس پرتوضع مرام کے جواب میں کائی روشی فرائی کی گری سے جبر کرتے ہیں۔ میں نے اس پرتوضع مرام کے جواب میں کائی روشی فرائی

ہے۔انشاہ اللہ عقب میں قوہ آپ کے پیش نظر ہوگا۔ سردست جھے اتنا بی ثابت کرتا ہے کہ مرزا قادیا نی کی روش بالکل فرقہ تا جی علاء المی سنت کے خلاف ہاور مرزا قادیا نی کے محتقدات کو عقائد اہل سنت والجماعت سے کوئی مناسبت نہیں ۔ بھی انہوں نے احتیاط سے کام نہیں لیا اور بھولے ہے بھی اپنے البہام کو بجد وصاحب کے ارشاد کے مطابق عقائد اہل سنت والجماعت اور نیز قرآن بھیداورا حادیث شریف سے نہیں جانچا۔ اگر وہ خدائر س ہوتے تو ضرورایا کرتے اور نہیں معلوم ہوجاتا کہ الیہ ہے امری معلوم ہوجاتا کہ الیہ امور کھنیے جو آئیس معلوم ہوجاتا کہ الیہ امور کھنیے جو آئیس معلوم ہوجاتا کہ الیہ امور کھنے ہو آئیس معلوم ہوجاتا کہ الیہ امور کھنے جو آئیس معلوم ہوجاتا کہ اسے درگزر باری تعالیٰ کی درگاہ میں نہایت عاجزی سے گوٹا اگر کے کدا سے خدا امیر کے گناہ سے درگزر افسوس اور معلی است والجماعت کے خلاف ندہوں کی مائیس وار بھی اس اس کے الیہ میں انہوں نے انہام کوئیس جانچا۔ بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے والے موالی اللہ اللہ اللہ اللہ موالی اللہ تعالیٰ کے خلاف القاء ربانی رفعت شان بھے گے۔ ایسے تاہم کی نبیت بھروصاحب رضی اللہ تعالیٰ کے خلاف القاء ربانی نے تھم مان لیا ہے۔

یہ ہی وہ ناطق فیصلہ جومجد دمساحب رضی اللہ تعالی عند فر مار ہے ہیں۔مولف القاءر یانی اسے اچھی طرح سمجھ لیں کہ میں نے جو کچھ کھا ہے وہ انہیں کی مسلم الثبوت کماب کمتوبات امام ر بانی سے کلما ہے اور انشاء اللہ تعالی آئندہ مجمی آئیں کی سلم الثبوت کماب سے بحث کروں گا۔ جو اب تو کافی وشافی موکیا اوراس متوب سے بہ بات معلوم موگئ کدمجد وصاحب کی تحریر کے مطابق مسح موجود اور بی اورمهدی مسعود جدامسح موجود حفرت روح الله مول مے اورمبدی موجود حضرت امام حسین رضی الله عند کی اولا دیش ہوں سے جن کی علامتین بیان کی تئیں اور پیجی ظاہر ہوا كدده علامتين مرزا قادياني من نبين يائي جاتين مريد برال حضرت مجدد صاحب كيكتوب على سے رہمی معلوم ہو کیا کہ بعد بعثت تم المرطین منصب نبوت باتی نیس اور اب کوئی نبی نہیں موسکا۔ نة تشريعي نه غيرتشريعي منظلي - پهران سب سے ايك اور بات بيمعلوم مولى كدايه احض جوخلاف معتقدات الل اسلام اپنے کشف اورالہام کو پیش کرے۔ وہ خود کمراہ ہوااورلوگوں کو کمراہ کیا۔ ایسے ناطق فيصله كے بعداب ايك سطرايك جمله كيا ايك افظ كصنے كى ضرورت جيس رى يہ مجر بھى مؤلف القاءر ہانی کی مزید بصارت اور معزز ناظرین کی مزید واقفیت کے لئے مؤلف القاء رہانی کی تحریر کے مطابق فتوحات مکیہ ہے اس بحث کو اور صاف کرنا چاہتا ہوں۔ مؤلف القاء ربانی یول تحریر فرماتے ہیں کداس امرکوادرمها ف ہوجانے <u>کے لئے بچ</u> انگرامیۃ اور دراسات اللہیب فتوحات مکیرکو بھی دیکھنا چاہے جس میں مہدی کو کا فراور د جال طوڑھیرانے کا ذکر ہے.....الخ۔ شاید بخج اکرامہ دراسات اللهیب اورفق حات یکیدکوشودا بنی آنکھوں ہے مولف القاء ربانی نے ملاحظ نبین کیا۔خلیفۃ اسم یا کسی اورا پنے ہم خیال سے من کر بلادیکھے بھالے جس طرح مرزا قادیانی کواپنے دعوے میں صادق سمجھاا ہیے ہی باور کرلیا ورندا کراپئی آنکھوں ہے دیکھتے تو ایسانہ کرتے ۔

"اعلم أيدنا الله وأياك أن لله خليفة يخرج وقد أمتلات الأرض جورا وظلما فيملوها قسطا وعدلا لولم يبق من الدنيا الأيوم وأحد طول الله فلك اليوم حتى يلى هذا الخليفة من عترة رسول الله المائية من ولد فاطمة جده الحسين أبن على أن أبى طالب يواطئى أسمه أسم رسول الله المائية يبائع الناس بين الركن والمقام يشبه رسول الله المائية رسول في الخلق بفتح الخاء وينزل عنه في الخلق بضم الخاء لانه لايكون أحد مثل رسول الله المائية في اخلاقه والله يقوم فيه وانك لعلى خلق عظيم وهوا أجلى الجبهة أقنى الانف اسعد الناس به أهل الكوفة يقسم المال بالسويه ويعدل في الرعية ويفصل في القضية ياتيه الرجل فيقول له يامهدى أعطني وبين يديه المال في حثى له في ثوبه مااستطاع أن يحمله يخرج على فترة من الدين يديه المال في حدث في الدين يديه الله

به بالايدع بالقران يمسى الرجل جاهلا بخيلا جبانا فيصبح اعلم الناس اشــهــم الناس اكرم الناس يصلحه الله في ليلة يمشي النصريين يديه يعيش خمسا اوسبعا اوتسعايقف اثر رسول الله عُنْهُ لا يخطئي له ملك يسدده من حبث لابراه بحمل الكل ويقوى الضعف في الحق ويقري الضيف ويعين على نوائب الحق يفعل مايقول ويقول مايعلم ويعلم مايشهد ويفتح المدينه الرومية بالنبكير في سبعين الفا من المسلمين من ولد اسحق يشهد الملحمة العظمي مادبة الله بمجم عكا يبيد الظلم وإجله يقيم الدين وينفخ الروح في الاسلام ما يعزالاسلام به بعد ذله وحيى بعد موته يضع الجزية ويد عواالي الله بالسيف ماكان فمن ابى قتل ومن نازعة خذل يظهرمن الدين ماهواالدين عليه في نفسا مالوكان رسول الله سَهُ حيالحكم به يرفع المنداهب من الأرض فالأيبقي الاالدين الخالص أعداؤه مقلدة العلماء أهل الاجتهاد لسايرونه من الحكم بخلاف ماذهبت اليه ائتهم فيد خلون كرهاتحت حكمه خوفاً من سيفه وصلته ورغبة فيمالديه يفرح به عامة المسلمين اكثرمن خاصتهم يبائعه العارفون بالله من اهل الحائق عن شهود وكشف وتعريف الهي لارجال الهيون يقيمون دعوته وينصرونه هم الوزراء يحملون اثقال المملكة ويعبنو على ماقلده الله بنزل عليه عيسي بن مريم بالمنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهر وذتين متكثا على ملكين ملك عن يمينه وملك عن يساره يقطر راسه ماء مثل الجمان يتحدر كانما خرج من ويماس والناس في الصلوة العصر فتنحى له الامام من مقام فيتقدم فيصلح بالنياس يبوم الناس بسنت رسول الله تُنَايُلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقبض الله المهدى اليه طاهرا مطهرا • انتهے ''

﴿ سمجھوخدا ہماری تعباری مدو کرو بے شک اللّٰد کا ایک غلیفہ ایسے وقت میں ظاہر ہوگا جبکہ زمین ظلم سے بھر جائے گی اور وہ زمین کوانصاف سے بھروے گا۔ اگر قیامت کے آئے میں ایک دن بھی باتی رہے گا تو غدااس دن کواس قد روراز کرے گا کہ بی خلیفہ ظاہر ہو (یعنی اس خلیفہ کا آنا ضرور ہے) بی خلیفہ رسول اللہ علی ہے کا ولا ومیس حضرت فاطمہ کی اولا وسے ہوں سے اور حسین این علی این الی طالب آپ کے اجداد میں ہوں گے۔ آپ کا نام رسول خداکے نام کی طرح محمد

موگا۔ مقام اوردکن کے درمیان میں آوی ان کی بیعت کریں گے۔ صورت میں رسول الشما كم مشاب مول كاورسيرت آب سے محف مول كر كوتكدرسول النمالية كا خلاق مين شل مونا نامكن ہے۔آپ كاكين الل مرجد بجس كاقرآن شامد بيد بيشاني روش اورناك بلند موگى لوكوں ميں الى كوفية ب كراياده معاون موں كے مال كردين ميں مساوات اور رعايا میں عدالت کا لحاظ رکھیں مے۔ چھڑ وں کومٹائیں مے۔ جب آپ سے کوئی مال کاسوال کرے گا تواس کا دامن مال سے مجرویں مے۔اگر ان کے پاس مال ہوگا اوراس قدر دیں کے کہ جتناوہ ا فھاسكا وربيظيفدا بيدونت بي ظاہر موكاجب كددين ودنيات الحم جائے گا۔مستعد كرے كا ان کی دید سے خدا امور خیر پر اس فقد کے قرآن سے بھی اس فقد آبادہ نہ ہوئے تھے۔ لوگوں کے انتلاب كى بى حالت موكى كى جوشام كو يخل ، جال ، بردل تعاده آپ كى محبت سے منع بى كوعالم ، تى ، بہادر موجائے گا اور ایک بی رات میں اس کی اصلاح موجائے گی۔ مدد آپ کی ہم رکاب موگ ۔ پانچ یا سات یا نوسال تک زندور میں گے۔ست کا ایساا تباع کریں گے کدسر مواس سے تجاوز ند كري ك_فداكى طرف سے آپ كساتھ ايك فرشته موكا جو ہدايت كرے كا يختاج وضيفون کی بدوکریں کے اور مہمان نواز ہوں کے اور حق کے طرفدار۔ آپ کا قول وقعل دونوں موافق ہوگا اور بلاجائے ہو جھے کچھے تکہیں مے اوران کاعلم شہودی ہوگا اور روم شیرکو ، عبرار مسلمان نی اسرائیل کے ساتھ فتح کریں مے پشرع کا کے میدان میں بخت ازائی ہوگی ۔اس میں وہ خلیفۃ اللہ موجود ہوں سے ظلم کو اور ظالموں کو مٹاکیں سے اور دین کوقائم کریں سے اور اسلام میں از سراو روح پوھس کے یہاں تک کہ اسلام چر قالب اور زندہ ہوگا۔ جزئید کو اٹھا کس کے اور خدا کے لئے تکوار جلائمیں مے۔ایے محرکو فل کریں مے ادرآپ کے قالف ذیل ورسوا ہوں کے۔اس وقت خالص دین ظاہر ہوگا جیسا کررسول خدا کے وقت میں تھا۔ دین خالص کے سوا دنیا سے سب غراب اٹھ جا کیں مے مجتدون کے مقلدین اس لئے آب کے دہمن مول مے کدان کے اماموں کے خلاف آپ نتوی ویں مے مگروہ مجی آپ کی صولت اور قبر کے خوف سے اور آپ كانعامات كاميد يرمر تشليم فم كري ك_تمام مسلمان آب كظبور برخوش مول ك_الل ا بے کشف سے اور خدا کے الہام سے آپ کی بیست کریں گے۔ نیک اور ایرار اوال آپ کی دعوت کوقائم کریں مے اور مد کریں مے۔ جو کہ آپ کے وزیر ہوں مے۔ تمام سلطنت کے بار کو افعائن سے اور آپ کی مدوکریں کے۔

انیس کے وقت میں صیلی این مریم حلیدالسلام اس مزارة بیضاء سے نازل مول مے جو

دمثق کے مشرق کی جانب واقع ہے اور اس وقت حضرت عینی علیہ السلام وو زرد چا دروں میں دو فرشتوں کے سرے بائی فیکا ہوگا جیے کہ فرشتوں کے سہار وں سے نازل ہوں کے موٹی کی طرح آپ کے سرے بائی فیکا ہوگا جیے کہ آپ ہم ہوں کے اور امام آپ کو دیا ہے کہ کہ جو رہے گئے ہوگا ہوگا ہے ہوگر جگہ چھوڑ دے گا اور (اس نماز کے ملادہ) آپ رسول اللہ کی سنت کے مطابق آگے ہوکر امامت کریں محصلیب تو ڈیں مجاور فٹر پر کوئل کریں مے۔اس وقت میں اللہ تعالی امام مبدی کو دنیا ہے یاک وصاف افرائ کا ا

اب جماعت قادیانی دیکھے کہ مولف القاء کی متعدکتاب نے ان کے مرشد کو کیسا مرت کے مجوثا کر دیا۔ حضرت امام مبدی کی وہ طلامات بیان فرمائی جن کا پیدم زاقادیائی شن نہ قا۔ پکھ اکست بیان فرمائے۔ حضرت کا پیدم زاقادیائی شن نہ قا۔ پکھ الامن مرازاقادیائی جل جن میں سے ایک کا نشان مرزاقادیائی جل دین انہ تعلی موثن میں نہ تھا۔ عبارت مع ترجہ موجود ہے۔ محروطا حظ کیا جائے۔ حضرت کی الدین عمر بی لے نہ بیکی روش کر دیا کہ مام مبدی ادر بول کے اور حضرت سے اور بول کے اس عبارت میں حضرت امام مبدی کر دیا کہ امام مبدی ادر بول کے البت یہ کھا ہے کہ بعض مقلدین ان کے توالف ہول کے ۔ الجمد للہ کمراہ ، دجال بھی تھم ہوں کے ۔ الجمد للہ کہ مرزاقادیائی کے سب سے اول اور بیزے تاف علاء الل صدیت ہوئے مشال مولوی عجمہ سے کہ بالوی اور مولوی عبد الحق غرز نوی۔ مولوی ثناء اللہ صاحب امر تسری غرضیکہ فتو حات کیے شی جو پکھ کیسا کہ اس کے مرزاقادیائی این عرض دی ہوئے کہ کہ کہا ہے کہ میدی علیا الرضوان آلمل بیت ہے ہوں گے۔ اس کہ مہدی علیا الرضوان آلمل بیت ہے ہوں گے۔ اس کہ مہدی علیا الرضوان آلمل بیت ہے ہوں گے۔ اس کہ مہدی علیا الرضوان آلمل بیت ہے ہوں گے۔ اس کہ مہدی علیا الرضوان آلمل بیت ہوں گے۔ اس کہ مہدی علیا الرضوان آلمل بیت ہوں گے۔

آپ کا نام وہی ہوگا جورسول اللہ اللہ کا نام ہے لین محمد آپ بادشاہ وقت ہول کے۔ دنیا کوشر وفساہ وقت ہول کے۔ دنیا کوشر وفساد جوروظلم سے پاک کر کے عدل وانساف ہے جردیں گے۔ اللہ علاء ان کے مخالفہ ہوں گے۔ آپ ہی مخالفہ ہوں گے۔ آپ ہی کے زبانہ میں حضرت عیدی علیہ السلام تشریف لائیں گے۔ فرض حضرت می اللہ بین خرفی کی تورانی محمد ہی ہیا ہے۔ آپ کی سے زیادہ ودش ہوجاتی ہے کہ جناب مبدی علیہ الرضوان اور ہوں سے بھی یہ یا ہے۔ آپ کی سے زیادہ ودش ہوجاتی ہے کہ جناب مبدی علیہ الرضوان اور ہوں

آ قادیانی حضرات امام مبدی کے نشانات کو دیکھیں ان میں سے ایک نشانی بھی مرزا قادیانی میں پائی گئی۔ گہنوں کوروایت بنا کرتو چھوٹے نشان کوفل کردیا۔ بزرگول نے جو سچے نشانات بیان کے بین ان کاخیال بھی نیس مگر کر اس کا میالاتے کوچھوٹے نشانات کافل ہے۔

گے اور حضرت عینی علیہ السلام (یعنی تھے موجود) اور ہوں کے۔ ہاں فتو حات مکیہ سے ایک اور فتی ہات

یہ حلوم ہوئی کہ مہدی علیہ السلام کے زمانہ علی سارے نما ہیں بیا طلہ نیست و تا بود (یعنی تمام نما ہب

باطلہ کی قوت نیست و تا بود ہوجائے گی) ہو کر صرف و بین خالص بینی نم بہ اسلام ہاتی رہ جائے گا۔

مرز اغلام احمد کے زمانہ علی تو اور بھی تما ہب باطلہ کو فروخ ہوا۔ اور دیا نشرسرتی کے

آرید دھرم کی روز افزوں ترقی رہی۔ اور ہود ایک سیلا بے ظلیم آئے دن نم بہ اسلام پرآتا رہتا

ہولف القاء دیائی اپنے مسلم الثبوت شاہد حضرت مجد دھ خرست کی الدین عمر بائی اور خوات کو خوف

خدا ول میں دکھ کر ملاحظہ کریں اور بتا کین کہ کیا واقعی ان حوالہ کو جو میں نے کتوب امام رہائی اور

فو حات مکیہ سے نہایت ہی دیانت اور احتیاط کے ساتھ لفظ مبلفظ مع باموادہ ترجمہ کے قتل کر دیا

فو حات مکیہ سے نہایت ہی دیانت اور احتیاط کے ساتھ لفظ بہلفظ مع باموادہ ترجمہ کے قتل کر دیا

ہو گھر کیوں تعصب اور ضد سے محض مقلدانہ اپنے علم وضل کو الگ رکھ کر اسلام کے سر سر بڑ

وشاداب باغ سے کیوں دور جا پڑے بیں۔ اگر انہوں نے واقعی ان حوالہ جات کو اس سے چشتر

ما حظر نہیں کیا تو بھر کیوں سے عامیانہ فریب دیتے ہیں کہ کتوب امام ربانی اور نوحات کہ سے مرزا

قادیانی کی حقیقت معلوم ہوجائے گی۔

افسوس صد ہزارافسوس بیں الزام ان کودیتا تفاقسورا پنا لکلا کے مصداق ان دومعتبر اور محتر م بزرگ نے جو کچھ گوائی دی اس سے معلوم ہوگیا کہ مرزا قادیا فی نہ سے موجود تنے نہ مہدی مسعود محقیقت کا انکشاف تو ہفسلہ بہت ہی خولی سے ہوگیا مگر اس انکشاف کے ساتھ ہی مرزا قادیا فی اسپے دجو سے بیس کا ذب تغیمرے۔

جب اس تمبید کے تمبیدی مضافین کا بیال ہے اوراس ش اس قدر افتراء ہے تواس کے آگے اصل مضافین کی بحث میں تو کیا گئے نہ ہوگا۔ تی تو نہیں چاہتا ہے کہ اب اس سے آگ ایک سطر بھی تقیدان نظر دیکھوں مرفتاف الخیال انسان کا مختلف فہم جھے اس بات پر مجبور کر رہا ہے کہ میں بوری کتاب پر ایک مختلم مفیدر بھارک لکھ دوں۔ شاید کوئی بندہ خدا ایمان واری سے کام لے اوراس تحریم سے سے مرافع مقیم فعیب ہو۔ آمین باار حم الراحمین!

مؤلف القاءر بانی تحریر کرتے ہیں۔ ابواحمد صاحب نے اپنے قیصلہ کو دوحصوں ش منتہم کیا ہے۔ پہلا حصدا گرچہ شاکع نہیں ہوا۔ پھرآ کے چل کر تحریر کرتے ہیں کہ بیم را رسالہ ان کے دوسرے حصد کا جواب ہے۔ میدونوں یا تمیں واقعات کے اعتبار سے بالکل بی خلط ہیں۔ فیصلہ آسانی کا پہلا حصد برسوں ہوئے شائع ہوچکا اور القاءر بانی کی بعض پوشیدہ تحریم یں ہے کہ رہی ہیں کہ مولف کی نظر سے پہلا حصہ گزر چکا ہے۔ بہر کیف جب وہ خود ہی ابھی اس کے جواب کے متعلق کچھ نیس کی جواب کے متعلق کچھ نیس کیسے تو اس متعلق کچھ نیس کیسے تو اس بھی ایفاء وعدہ کا منتظر ہول۔ جب پہلے حصہ کا جواب شائع ہوگا تو میں بھی انشاء اللہ دیا نت اور انصاف سے اسے دیکھوں گا۔

مؤلف القاء ربانی نے علامہ مصنف فیصلہ آسانی کی دیگر تصانیف اس بات کوقوم میں پیش کیا ہے۔ کہ بجرہ اورخوار آن کو تاہم وقعت کی نگاہ سے نہیں دیکھتے اور خوام خواہ خواہ اعتراض کیا کرتے ہیں۔ کمراس تحریرا اورحوالہ سے فائدہ اس مضمون کی تو بہت ہی آ بیش خود قرآن جید خدکورہ ہیں۔ خشاء الی تحریر کا تو صرف اس قدر ہے کہ تاہموں کی بد گمانیوں سے تی خدہب باطل نہیں تشہر سکتا۔ بداستدلال بے شک اس وقت تھے ہوتا جب مولف القاء ربانی آیات قرآنیہ اصاد ہے نہ بو بید دلائل عقلیہ حالات موجودہ اور اجتہاد آئمہ سے بیت طابت کردیتے کہ مرز ا قادیانی در حقیقت سے موجودہ سے اور اجتہاد آئمہ سے بیت طابت کردیتے کہ مرز ا قادیانی در حقیقت سے موجودہ سے اور اجتہاد آئمہ سے لیت طاب کی ورضول تحریرے کا فائدہ۔

موّلف القاء ربانی اس مضمون کو ذراز دردارادر باوتعت بنانے کے لئے یہاں محدوصا حبؓ کے متوب سے چند جملہ پیش کرتے ہیں۔

معزز ناظرین ارصرت مجدوصاحب اس کتوب میں مرید ون کے لئے جو ضروری آواب ہیں۔ اس کو تھیا بیان فرماتے ہوئے اور پیری اتباع کی درجہ مرید کوکرئی چاہئے اسے دکھلاتے ہوئے اور پیری اتباع کی درجہ مرید کوکرئی چاہئے اسے دکھلاتے ہوئے اور پیری اللہ است جس آداب ولحاظ سے مرید کو پیشنا چاہئے اس کے لئے آیک مکات بیان فرماتے ہیں کہ اور بادشاہی میں بادشاہ اپنے تخت پر محتمل تھا اور وزیر ماشنہ مووب کھڑا تھا۔ تاکاہ وزیری تگاہ اسٹے ویکھا کہ اچکن کا بند کھل گیا ہے۔ وزیری اس کے بندی طرور پڑی کا بند کھل گیا ہے۔ فضیب ناک ہوکر وزیر سے کہا کہ تو میر آوزیر اور میز سے سامنے اپنی توجہ کو جھ سے الگ کر کے اپنی خصیب ناک ہوکر وزیر سے کہا کہ تو میر آوزیر اور میز سے سامنے اپنی توجہ کو جھ سے الگ کر کے اپنی جمدوصا حب فرمات کی طرور سے کہا کہ تو میر اوزیر اور میز سامنے اپنی اور کھی سال کے لئے الی بار کھیاں ہیں تو کھر وسائل میر حد اللہ سے اس میں اور می تا ہے۔ اس می است نہ جسمی و مداد از حیات و موت فنا و بقا است کہ ازامات سے دوسے است نہ جسمی و مداد از حیات و موت فنا و بقا است کہ بہ حقام و لایت و کمال میر ساند و شیخ مقتدا باذن اللہ سبحان متکفل این ہر ازامات سے مقام ولایت و کمال میر ساند و شیخ مقتدا باذن اللہ سبحان متکفل این ہر و

دوامر است پش شیخ راازین احیا واماتت چاره نباشد و معنی یحیی ویمیت یبقی ویفینی احیاه اماتت جسمی بمنصب شیخ کاری نیست شیخ مقتدا کم کرده بادار اهرکس راباو مناسبت است در رنگ خس و خاشاك در عقب اومیدهد و نصیب خور داازوی استیفامی نماید خوارق و کرامات از برائی جندب مرید ان نیست مریدان بمناسبت معنویه منجذب میگرداند واتکه باین بزرگوار ان مناسبت ندارد از دولت کمالات ایشان محروم ست اگرچه هزار معجزه و خوارق و کرامت بیند ابوجهل و ابولهب راشاهداین معنی مایدگرفت!

اوریہ جو بزرگان دین نے فرمایا ہے کہ انشخ متی ویمیت، اس سے مراد روح کی تر دتازگی اور پڑمردگی ہے۔ کی جم مردہ میں نہ فن جان ڈال سکتا ہے نہ اسے بارسکتا ہے۔ یہ فندا کا کام ہے۔ احیاء اور اما ت کے متی بقاء اور فناء کے جی اور نہ ولایت میں ایک اعلیٰ درجہ کا مقام ہے۔ فتح کی توجہ سے انسان فناء اور بقاء کی ہتی معلوم کر کے اسے حاصل کر سکتا ہے۔ فتح با ذن فندا ویک ما اور بقاء کا کفیل ہوتا ہے۔ مگر فتح مقتل ایک کاہ (کاہ رباوی ہے جے کہ ربا کہتے جی را کی ہے۔ اس مار کی بھر ہے۔ میں ایک میں۔ ایک مرکز کے بدرباخس وخاشاک کو جی سے مربود بخو دو دو تا ہے اور اپنے حصر کو پالیتا ہے اور جس میں بہتا بالیت نہیں ہوتی وہ فتح کے فیصل سے محروم رہتا ہے اور بڑار مجرے اور خوارتی کو پس پشت ڈال دیتا ہے۔ مثل ایوجہل وہ فتح کے کیوں بھت ڈال دیتا ہے۔ مثل ایوجہل وہ فیصل کے کھور کے معرب سے سال مار میں ہوا۔

ا حضرت مجد دعلیہ الرحمہ کے اس جملہ کودیکھ وجو انصاف پیند مرزا قادیانی کے حالات سے واقف ہوگا وہ بہتا ل کہ دے گا کہ میر حالہ بیش کرتا ہے کارہے۔ کیونکہ وہاں تو کمالات باطنی کا کہیں پیونیس ہے۔ ان محصوت یا فتہ جس قدر دیکھے اور سے گئے وہ سب ایمانی خصائل سے محروم ہیں اور کمالات باطنی تو بہت ہوئی بات ہے۔ البتہ جموث اور فریب اور اشاعت کذب میں برے مستعد ہیں۔ ندنماز وروزہ کی پابندی ہے نہ محالمات کی صفائی ہے۔ دیکھتے خواجہ کمال الدین جو مرزا قادیانی کے خالات اخباروں میں جھپ جو مرزا قادیانی کے کہا ہے۔ خاص مرید اور محبت یا فتہ ہیں۔ ان کے حالات اخبار وس میں جھپ رہے ہیں۔ خیار وطن اور رسالہ الحق وغیرہ دیکھتا جائے۔ یہ جائے اور کا ورسالہ الحق وغیرہ میں جھپے ہیں۔ بیسا خبار دیکھتا جائے۔ یہ ہیں۔ یہ بیسا خبار دیکھتا ہے۔ یہ ہیں۔ بیسا خبار دیکھتا ہوئے ہیں۔ بیسا خبار دیکھتا ہے۔ یہ ہیں۔ بیسا خبار دیکھتا ہے۔ یہ ہیں۔ بیسا خبار دیکھتا ہیں۔ بیسا خبار دیکھتا ہے۔ یہ ہیں۔ بیسا خبار دیکھتا ہے۔ بیسا خبار دیکھتا ہے۔ بیسا خبار دیکھتا ہے۔ یہ ہیں۔ بیسا خبار دیکھتا ہے۔ بیسا کر دیکھتا ہے۔ بی

جوجیدارہتا ہے اس پرولیا ہی فیغان ہوتا ہے۔ شعر بادان کہ دراطافت طبعش خلاف نیست درباغ لالہ رویدہ درشور بوم خس

الهامي تحقيق

ناظرین اس کی شرح ملاحظہ کریں بحضرت مجدد میں مسلم مرشد کی صالت بیان کرتے ہیں كدوه كالل اوركمل موتاب يعن مرتبد فنااور بقاءات حاصل موتاب مفانى الله كاحاصل بيب كه بنده الله كى محبت ميں اس قدر محو موجاتا ہے كداسے اپنى خبر نميس رہتى اورجس قدر اس بندے كى خواجشيں اور لذتيں موتى ين وه سب فنا موجاتى بين اوراس كى خواجشيں وى موتى بين جو پينديده الله اوراس كے مرضيات بيں۔اب يه بنده اين خوابشات سے عليحده بوكر دوسرے ملم كى روحاني زندگی حاصل کرتا ہے۔ای کانام بقامے۔ فیخ وقت اور مرشد کائل میں بیصفت الی پہند اور اسخ موجاتی ہے کہ وہ اپنی ہمت اور توجہ سے اپنے مرید میں سے حالت پیدا کرتا ہے۔ مرباذن خداوندی۔ بیصفت تو مرشد کامل کی حضرت مجددؓ نے بیان فر مائی۔اب مرید کی دوحالت بیان کرتے ہیں۔ایک بدکہ اللہ تعالیٰ ہے اس کی جبلت میں ایس استعداد اور قوت رکھی ہے کہ فیض روحانیت کو بلاتكلف قبول كرتاب اورمرشد كال اوركمل كاكوياب اختيار مطيع وفرما ببردار موتاب اوراس كى روحانیت کے اثر کو قبول کرتا ہے۔جس طرح خس وخالٹاک کہریا کے اثر کو قبول کرتا ہے اور جس مرید کی سرشت میں بین فرنہیں رکھی گئی ہے۔ بلکہ اس کے خلاف باتیں اس میں ہیں۔ اب اس ظاف کے مراتب ہیں۔ ادنی سے کہ ظاہری افعال میں آگر چہ نیک ہو گررو حامیت جس کا نام ہے وہ نیس ہے اوراس کا اعلی مرتبہ شیطانیت ہے۔ایے مرید کامل کھل کے فیض سے بعنی اس کی روحانیت سے محروم رہتے ہیں۔ یہال سے و کھنا جائے کہ حضرت مجدد ؓ نے پہلے مرشد کال کی حالت بیان کی۔اےمولف القاء چھوڑ گئے کیونکہ اس سے قلعی کھلتی تھی کیونکہ جس طرح مرید کی حالتیں بیان کی مکئیں۔ای طرح مرشد کی دوحالتیں ہوتی ہیں۔ایک وہ ہے جن کی صفت حضرت مجرد " نے بیان فرمائی۔ دوسری وہ ہیں جن میں روصانیت کی جگہ شیطانیت ہے۔ کوظا ہر میں تقلی کا دعویٰ ہواور پہال تک ان کا و ماغ <u>میٹی</u>ے کہ نبوت کادعویٰ کرنے لگیں۔ دونوں اقسام کے مرشد گزرے اور گزررہے ہیں۔اب سے کال و کمل اور جبولے مدعیوں میں تمیز کرنا نہایت مشکل ہے۔ حضرت مجدد ای کتوب می (جس می مولف القاء نے مبارت الل کی ہے) تحریر فرماتے ہیں: ''برکشوف خود زنهار اعتماد ننهندے که حق یاباطل درین دار (دنیا) معتزج است وصواب باخطا مختلط''

کے طالب خدا کو چاہئے کہ اپنے کھٹوں پراعتاد نہ کرے کیونکہ اس دار فانی دنیا میں تق وباطل اور کچ وجوٹ مل کیے ہیں۔

عام تلوق اس میں فرق دیس کر سکتی اورائی خیال اورطبیعت کے مناسب اس پر محم لگا دیتی ہے اوراس کی پیرو ہوجاتی ہے۔ یہال علم مجمی کا م نیس دیتا۔ گزشتہ اور موجووہ زیانے کے واقعات اس پرکال شہادت دیتے ہیں۔

خیال کرنا چاہیے کہ حضرت سرورانبیا میگائی نے وجوئی نبوت کیا اور آپ کواس وقت کے اہلی حرب نے مانا آپ کے دخورے سرکے دفوں بعد ہی مسیلہ کذاب نے نبوت کا دحویٰ کیا اور اس طرح دخوئ کیا کہ اس طرح دخوئ کیا کہ حضرت سرورانبیا میگائی کوشلیم کر کے جس طرح مرزا قادیائی نے کیا۔ اس کے ماننے والے بھی حرب تھے اوران کی مقدار بھی اس وقت اس کے قریب تھی جس قد دحضرت سرورانبیا میگائی کے ماننے والے مسلمانوں نے اسے جمونا کہا اب اس کے ماننے والے مسلمانوں کے مقائل میں بھی تقریر کرسکتے تھے جومولف القاء نے کہا اب اس کے ماننے والے مسلمانوں کے مقائل میں بھی تقریر کرسکتے تھے جومولف القاء نے کہاں چیش کی ہے ۔ پھر کیا اس سے اس کذاب کی صدافت ثابت ہو کئی تھی؟ اوراس کی مشرکی بھی مسلمانوں نے والے مسلمانوں کے مشرح معزرت خاتم انسیون میکائی کے درا مولف القاء مسلمانوں کے درا مولف القاء مسلمانوں کے دارا مولف القاء مسلمانوں کے درا مولف القاء مسلمانوں کے درا مولف القاء میش کر کے اس جواب دیں۔

کوابولہب کی مثال دے سکتے ہیں۔ مولف القام نے جو جواب ان کیلئے تجویز کیا ہووہی اماری طرف سے جھے لیں۔ مولف القائی اوران میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جس طرح مرزا قادیا نی نشانات کا مدی تھا۔ پھراب اس کے مدی ہیں۔ ای طرح بلکداس سے بہت زیادہ سید جھرنشانات کا مدی تھا۔ پھراب اس کے مسکر کومولف القام کیا کہیں گے۔

الغرض مرعیان تقترس کی واقعی حالت معلوم کرنا بہت دشوار ہے۔ دو تھم کے حضرات معلوم كريكتے بيں۔ايک وہ جنہيں اللہ تعالی نے نوازا ہے اورانبیں نورقلب اور تجی فراست عمایت کی ہے۔جس سے وہ انسان کی قلبی حالت اوراس کی روحانیت اورشیطانیت ای طرح معلوم کر سكتے ہيں جس طرح ہم آفاب كى روشى ميں چيزوں كومعلوم كرتے ہيں۔ دوسرے تنم كے وہ حضرات بین جوعلم وضنل اورتغوی کے ساتھ اپنی جبلت وسرشت میں صداقت اور روحانیت رکھتے ہیں اور کسی چیخ کال اور کممل کی محبت میں رہ کرفیض حاصل کرتے ہیں۔ان دونوں گروہوں کی مثال میں ہم حضرت مولا نافضل رحمان صاحب (عج مراد آیادی) قدس سرہ کواورعلامہ مؤلف فيعله آساني (مولا باسد محرعلى موتكيريٌ) كوچيش كر كيت بين اورايك عالم اس كي تعديق كرسكتا ب اوراس مثال وصحیح کم سکتا ہے۔ ان دقیق باتوں کے علاوہ میں بیر کہتا ہوں کہ جس کا کذب قرآن مجیدے بھی مدیثوں ہے، اجماع امت سے طاہر ہوتا ہے۔ اس کے کاذب ہونے میں کوئی تن طلب تال نیس کرسکا۔مرزا قادیانی کا کذب ای طرح ثابت ہے۔ چرکس سلمان کواس ش کیا تال ہوسکا ہے۔ یہاں کاملین کی حالت کوپٹی کرنا اور حضرت مجدد کے کلام کوسند میں لا ناعوام کودحوکردینا ہے۔ محرمو لف القاء کے بہکانے سے وہی پہنے گاجس کے سرشت میں کم وہیش خرالی **ے:''الهم احفظنا من شرہ''**

منجملہ اور دلائل کے ایک دلیل تازہ یہ بھی ہے کہ جس جس کھنوب کومؤلف القا مربانی نے اپنی تاہمی سے اپنے مدعا کے جوت میں بیش کیا ہے۔ ای کھنوب سے مؤلف کے فلا دعوے کا بطلان ٹابت ہوتا ہے اور وہ کھنوب مؤلف کے احوال کے ساتھ ایک خاص مناسبت رکھتا ہے۔ حضرت مولا نافضل الرحمان صاحب قدس مرہ جن کی ولایت اور حرفانیت کا جاروا گ

حطرت نے مرزا قادیانی کی نبست جو پھے ارشاد فر مایا ہے اس ہے پھٹم پڑی بلکداس کی خلاف ورزی
کی جوم ید کے لئے قایت درجہ کی ہے ادب ہے۔ چنا نچہای کتوب میں حطرت محد دفر مائے ہیں :

د حشل مشہورست نج ہے ادب بخدا نرسد " بتیجہ اس اس سوءاد بی کا بیہ ہوا کہ مولف مراط متنقیم سے دور جا پڑے ۔ اس سوءاد بی کی وجہ سے محض مولف کی فطرت ہوگی ورزا کی حظرت کے فیضان انوار سے ایک ذیان دوش ہوگیا اور روش ہے۔ پھر جب انسان مراط متنقیم سے الگ ہوگیا اور الیے مخض کا پیرد ہواجس نے قرآن مجید اورا حادیث نبوید کی تو بین کی اس سے جو پھے ضدعات فلا ہر ضول و ہونوری ہیں۔

ا حضرت مروح سے ایک مرتب مرزا قادیانی کی بنسب دریافت کیا می اتوفر مایا که سلف کے خلاف جو کیا ہو فر مایا جمونا سلف کے خلاف جو کیا ہو فر مایا جمونا ہے۔ دوسری مرتبد دریافت کیا می آتوفر مایا جمونا ہے۔ محابد کے خالف ہے۔ وقت پر جب کوئی اس کا جوت چاہے گادیا جائے گا۔

ے مجھے ذاتی واقفیت ہے۔اسے لمحوظ رکھ کر جب القاء ربانی کی خدمات صغبانہ پرنظر پردتی ہے تو بخت جیرت ہوتی ہے دو بات ہو باتی ہے کہ شاید ہیک اور کے قلم ہے نیز مؤلف کے ایسے دیکے شہبات ہے اور بھی اس کی تائید ہوجاتی ہے لیکن اس جائی پر تال ہے کوئی بخت جیس اسے نظر انداز کشتیج اوقات کے سوا اور پہنے حاصل نہیں۔اس لئے اس سے جھے کوئی بخت جیس الجھا کا کاسلسلہ کرے قلم مضمون پر توجہ کرتا ہوں۔ مؤلف القاء ربانی شوق سے لکھے جاتے ہیں۔ الجھا کا کاسلسلہ ختم بی نہیں ہوتا۔ لکھتے ہیں کہ: ''ابواحم صاحب نے جواحت اضات اپنے فیصلہ میں کئے ہیں۔ یہ کوئی نیاملی احتراض نہیں ہے بلکہ وہ بی سولہ بسرہ برسوں کا بوسیدہ آحر اض ہے جس کے جوابات خود سے موجود (مرز اقادیاتی) اور آپ کے خدام زبان قلم ہے بار ہادے بچھے ہیں۔''

مؤلف القاء بہتائیں کہ کون جھوٹا اپنے جھوٹ کو پھیانے سے فاموش رہا ہے اور پہلے

ہا تیں نہیں بتا کیں اور اس کے چرو دک نے پانی پر دیارا فانا نہیں جابی گر نہجوٹ جھیسکا

ہا اور نہ پانی پر دیوارا ٹھ کتی ہے۔ ایسانی آپ کا دعوئی ہے۔ اس کا کائی جواب میں پہلے ہی دے

چکا ہے اور بتا پکا ہوں کہ علامہ مصنف نے جو احمۃ اضاحہ متنوحہ آسانی پر پیش کے ہیں اور جس

فوبی سے اس پر کفتگو کی ہے اس کا موقع اور ایسا احر اض مرزا قادیاتی کی زندگی میں ہوئی نہیں

ملک پھر جب احمۃ اس پیدائیس ہوتا تو جواب کیسا۔ اور جن احمۃ اضاحہ کے جوابات دیئے گئے

ہیں۔ ان جوابون کی ہٹری پہلیاں بھی چورکر دی گئیں۔ جواب دینے والوں میں مرزا قادیاتی اور ان اور میں

مریدین کے جوابوں کی الیمی دھیمیاں اڑائی ہیں کہ ضدا کی پناہ میں آپ کو صرف فیصلہ آسانی

صدافت کا حوالہ دیتا ہوں۔ ملاحظہ کیکئے کھر سب جوابوں کی حقیقت کھل جائے گی اور معلوم ہو

مریدین زور لگا کر تھک گئے ۔ مراحۃ اضوں کی بنیا دالی محقیمتی کہ اسے جنش نہ ہوئی اور جماحت

مریدین زور لگا کر تھک گئے ۔ مراحۃ اضوں کی بنیا دالی محقیمتی کہ اسے جنش نہ ہوئی اور جماحت

قادیاتی زور لگا کر تھک گئے ۔ مراحۃ اضوں کی بنیا دالی محقیمتی کہ اسے جنش نہ ہوئی اور جماحت

قادیاتی زور لگا کر تھک گئے ۔ عابر ہوگی۔ گراس بنیاد کی ایٹ بھی نہ اکھڑی۔ مؤلف القاء بتا کیں کہ دور در سالوں میں جواد ویلی از ان گئی ہیں۔ کس قادیاتی نے نہ ان میں اور کا تھی نے ان از ان گئی ہیں۔ کسی قادیاتی نے نے ان

ل ناظرین اس بدحوای کو ملاحظه کریں کدائمی ایک سطر پہلے تو متعدداعتر اس بیان کے اور لکھ دیا کہ جو اعتر اضات اپنے فیصلہ میں کئے ہیں اور ایک سطر کے بعد ای کو بوسیدہ اعتر اضات کتے ہیں۔

کا جواب دیا ہے؟ میں کہتا ہوں کرنیس دیا اور شرکی دے سکتا ہے۔ مولف القاء کھے ہمت کریں چرد کیسی کہ ان کی قابلیت کا پردہ کیسا فائی ہوتا ہے۔ گراس کی ہمت ہی نہیں ہو کئی۔ از ان بعد مولف القاء ربائی تحریر کرتے ہیں کہ: ''مولوی سیوجھ کی صاحب کو بارہ برس سکوت کے بعد موقیر میں سلید اجر یہ کی فافقت پر کھڑے ہوتا اور حضرت سے موجود (حرزا قادیا نی) کی قو ہین پر کمر بستہ ہوجانا کی مسلحت اور دور اند لیٹی پرفٹی ہے۔ اس کو ہم آپ کے فیصلہ کے پہلے حصہ کے جواب میں فاہر کریں گے۔ ''بہر ضرور اس کا اظہار کیجے گا۔ سردست اس کی وجہ جو بھری بھی شن آئی ہے جو جو بھر سے جو جو بھر سے جو بھی میں فائل میں ہوتا نہیں میں میں میں موجہ بہار میں لوگ اس طرح عالمیر فریب میں جتا نہیں علی وقت وقتا فو قابلا فرورت کھ دیے اس کے سے جو بہت رہاں کا اخراد کی گراہی بے بھی رک کھی ۔ وہاں کے مطاب و وقت وقتا فو قابلا رضرورت کھ دیے تھے۔ اب جب سیال ب نے بہار کا رخ کیا تو آپ کو مسلمانوں کی گراہی بے جین کرنے کی ۔ اور اپنے بھا تبدل کی اصلاح کے لئے ان پرتن بات کا اظہار کر دیا۔ اس کو آپ مسلمی تصور فربا کیں یا کس کا اظہار کر دیا۔ اس کو آپ مسلمی تصور فربا کیں یا کس اور نام سے پادکریں۔ مرز اقادیا تی امام وقت اور میں مرز اقادیا تی امام وقت اور میں میں کو بارہ برس و بھر دیے۔

(اعازاحري ص مرفزائن ج١٩ص١١١١١١)

ایک زماند دراز ہے۔ یالکل اس سے بے خراور ماقی کریر کرتے ہیں کہ: 'میں قریباً بارہ برس تک جو ایک زماند دراز ہے۔ یالکل اس سے بے خراور ماقی لربا کر خدائے جھے بری شدو مد سے براین میں میں موجود قرار دیا اور میں حضرت عینی علیہ السلام کی آ مد فانی کے رکی عقیدہ پر بھار ہا۔ جب بارے میں البامات شروع ہو گئے کہ تو بی سے موجود ہے۔' پھرای کتاب میں آ کے چل کر بارے میں البامات شروع ہو گئے کہ تو بی سے موجود ہے۔' پھرای کتاب میں آ کے چل کر مزاقادیائی تحریر کرتے ہیں کہ: ''میں نے باوجود کی ہرای کتاب میں آ کے چل کر بیایا گیا تھا۔ بارہ برس تک بیدوئی کے تکر کیا اور کول براہین خدا کی وی کے تحالف کھودیا۔' بیام تال فور نیس جوظہور میں آ یا۔ بے شک قابل خور ہے اور مؤلف القاء ربانی بتا کیں کہ بارہ برس تک کیوں مرز ا قادیائی کا وہ کیا خدا تھا جس کی وی بارہ برس تک معرش التواء میں پڑی رہی۔ مرز السے کند ذہن اور تا قہم سے کہ اس محت دراز کی بارہ برس تک معرش التواء میں پڑی رہی۔ مرز السے کند ذہن اور تا قہم سے کہ اس مدت دراز اور البام الی کوئیس سجھا اور خدا نے بھی ان کو خدسجھا یا۔ پھر ایسے لہم اور صاحب البام کے اور البام موں پر کیوگر اعتبار کیا جاسکتا ہے؟ اگر عشل ہونے خور کیلئے سیدھی جو تے دری مہدی کا ذب

فاموش رہا۔ جب وعید آئی اس وقت ہیں نے اعلان کیا۔ علاء الل سنت والجماعت کے زویک تو یہ بات سلم ہے کہ نبی نہ خدا کے تھم یا آوری ہیں تا اس کر سکتا ہے نہا ہور ہیں اعلی اوری ہیں تا اس کر سکتا ہے نہا ہور ہیں اعلی اوری ہیں تا اس کر سکتا ہے نہا ہوری علامی ہو سکتا ہے تا ہوری نہیں رہ سکتا۔ لیجی اگر اس سے اجرائی دوسا حسائے کو فلطی ہوئی تو وہ فو را مطلع کیا جاتا ہے۔ چنا نچر بھر دصا حسائے کو کرتے ہیں کہ '' تقریر وسٹیت نبی برخطا مجوز عیست' کھرایک دن دودن نہیں۔ مہیند دو مہینہ نہیں سال دوسال دوسال میں ہورے بارہ سال مرزا قادیانی کیوں خطاء پر قائم رہے؟ اور قائم بی نہیں بلداس کی خوالفت کرتے رہے۔ گویا بارہ برس تک خدا انہیں سے موجود بنا تا رہا اوروہ اسے ہفوات بچھتے مرزا قادیانی باوجود دعویٰ بارہ برس خلاف مثیت الی اورارشاد باری تعالی خاموش مرزا قادیانی باوجود دعویٰ نبوت کے بارہ برس خلاف مثیت الی اورارشاد باری تعالی خاموش رہے تو کسی دوسرے بزرگ کے سکوت پر کیا اعتراض ہے۔ ہیں اس کے لئے ایک کانی وقت دیتا ہوں۔ فرما نمیں جو سکی جو رہ نا تا دیا قادیانی کی تعلی خاموش موس فرما ہے ورنہ فیصلہ کے پہلے حصد کے جواب میں جب آپ مصلحت کا انگشاف فرما کیل گرفت میں جب آپ مصلحت کا انگشاف فرما کیل گرفت میں جب آپ مصلحت کا انگشاف فرما کیل گرفت ہیں جاتو ہیں جی جرزا قادیانی کے سکوت کی مصلحت قوم کو بتادوں گا شاید ڈی قہم ناظر کا بھی خیال اس طرف جائے تو بجب نیس ۔ کیونکہ دنیا ہیں ایس کے سکوت کی مصلحت تو مکونیا دوں گا شاید ڈی قہم ناظر کا بھی خیال اس

خداجائے یہ آئندہ کا زمانہ کب آئے گا قیامت میں۔ ہات توجب بھی کہ آپ ای تحریر میں اس بات کو دکھا دیے کہ واقعی ابوا تھرنے خلاد وجے اور دھو کہ دہی سے کام لیا ہے۔ صف کر کے جس اعتراض کے جواب میں ایسے شدو مدسے کام لیتے ہیں۔اصل جواب کے موقع پر کیوں گریز کرتے ہیں اور آئندہ پر کیوں اٹھار کھتے ہیں۔شعر

دوچز تیرهٔ عقل است دم فروسین بوتت گفتن وگفتن بوتت خاموثی

معزز ناظرین! مولف القاء بهال ایک مسلمانوں کے سپے بی خواہ ،علا مدوقت پر دو
الزام لگاتے ہیں۔ ایک میک میلادعوں کیا۔ دوسراالزام بیک دھوکہ دیا۔ اب میں فیصلہ آسانی کی
پوری عہارت نقل کرتا ہوں۔ جن پند حضرات غور سے ملاحظہ فر ماکر بید دیکھیں کہ حضرت مولف
فیصلہ نے غلطی کی ہے اور دھوکہ دیا ہے۔ یامولف القاء ایک حقائی بزرگ کا مقابلہ کر کے کیسی کیسی
غلطیاں کرتے ہیں اور دھوکہ دیا ہے۔ یامولف القاء ایک حقائی بزرگ کا مقابلہ کر کے کیسی کیسی
الزام بتاتے ہیں۔ دوہ ایل میں درج کی جاتی ہے۔ فیصلہ آسانی حصد دوم سے میں میں کھا ہے۔
الزام بتاتے ہیں۔ دوہ ایل میں درج کی جاتی ہے۔ فیصلہ آسانی حصد دوم سے میں میں کھا ہے۔

''منکوحہ آسانی کی پیش گوئی کومرز آقادیانی نے بہت تظیم الشان نشان شہرایا تھا۔ اس
کی وجہ سے شہادۃ القرآن میں اس طرح بیان کی ہے کہ پیش گوئیاں کوئی معمولی بات نہیں۔ کوئی
الی بات نہیں جوانسان کے افقیار میں ہو۔ بلکہ محض اللہ جل شانہ کے افقیار میں ہیں۔ مواگر کوئی
طالب حق ہے تو ان پیشین گوئیوں کے وقتوں کا انتظار کرے۔ یہ تینوں پیش گوئیاں ہندوستان
اور پنجاب کے تینوں بڑی قوموں پر جاوی ہیں۔ یعنی آبید سلمانوں سے تعلق رکھتی ہے اور ایک
ہندوؤں سے اور ایک عیسائیوں سے اور ان میں سے وہ بیش گوئی جومسلمانوں سے تعلق رکھتی
ہندوؤں ہے۔ بہت ہی عظیم الشان ہے۔ کیونکہ اس کے اجزاء یہ ہے۔

ا..... كهمرز ااحربيك موشيار بورى تين سال كى معيار كاندرفوت مو

۲ اور پھر داماداس کا جواس کی وختر کلان کا شو ہرہے۔ اڑھائی سال کے اعمر فوت ہو۔

۳..... اور پر بر کر مرز ااحد بیک تاروز شادی دختر کلان فوت ند مو

٣..... اور پهرييكه وه وخريمى تا تكاح اور تاايام يوه موني تك اور تكاح ثاني كفوت ندمو

۵..... اور پھر پر کہ بیعا بڑیمی ان تمام واقعات کے پورے ہوئے تک فوت شہو۔ ۲..... اور پھر بید کماس عابر سے لکاح ہوجائے اور طاہر ہے کہ بیتمام واقعات انسان کے اختیار

مين نيس " (شيادة القرآن ع ١٠٨٠٨ بقر ائن ج ٢ ص ١٠٢٥ با ١٠٨٠٨)

اس عبارت سے بیاظہر من العمس ہے کہ متکور کا تکار میں آتا مرز اقادیانی کا ایسا عظیم الشان نشان ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی نشان ہیں ہوسکتا۔ کیونکداردو کے محاور سے میں معمولی عظمت کی ہوتا ضروری ہے۔اب اس عظمت کی ہوتا ضروری ہے۔اب اس کے بڑی عظمت میں بھی تمین در ہے ہوسکتے ہیں۔اس کے ادنی در ہے کوظیم الشان کہیں گے اور متوسط در ہے کو بہت بی عظیم الشان کہیں گے۔ در ہے کو بہت بی عظیم الشان کہیں گے۔ مرز اقادیانی نے اس نشان کہیں گے اور سب سے اول در ہے کو بہت بی عظیم الشان کہیں گے۔ مرز اقادیانی نے اس نشان کہیں گے۔ مرز اقادیانی نے اس نشان کے لئے میں لفظ کھا ہے جونہایت کمال مرتبہ کی عظمت کو ظاہر کر تا ہے۔ حرب سے بڑھ کر عظمت کو ظاہر کر تا ہے۔

فیصلہ کی بداردوعبارت ہے اور سلیس وصاف ہے جے برایک اردووان بے تالی مجھ سکتا ہے۔ اس میں مرزا قادیانی کے کتاب کی عبارت ہے اور مولف فیصلہ نے اس کتاب کی عبارت سے دویا تیں نکال کربیان کی ہیں۔

ا..... بیکه مرزا قادیانی نے متکوحهٔ سانی والی چین گوئی کوبہت عظیم الشان نشان مفہرایا ہے۔ ۷..... مرزا قادیانی کی عبارت سے بیزنتیجہ نکالا کہ متکوحهٔ سانی کا نکاح میں آٹا مرزا قادیانی کا ایسا عظیم الشان نشان ہے کہ اس سے بڑھ کرکوئی نشان نہیں ہوسکتا۔

اب میں ناظرین سے بالتجا کہنا ہوں کہ فیصلہ کی عبارت کو کرر ملاحظہ کر کے فرما کیں کہ علامہ مؤلف فیصلہ نے کیا غلطی کی اور کس بات کا دھوکہ دیا؟ آفاب کی طرح روثن ہے کہ حضرت مولف فیبلہ نے نہ یہاں کوئی فلطی کی ہے نہ کوئی دھوکہ دیا ہے۔ اس لئے اس کہنے پرہم مجبور ہیں کہ مولف القاء نے یا اور خطم فضل کومرزا قادیائی پر ثار کرکے پھینک دیا ۔ یا یہاں تک کہ اردو عبارت بھی نہیں تجھتے ۔ یا حضرت ابواحمہ صاحب کی کرامت ہے کہ جب ان کے حقائی رسالہ کا جواب کھتے پیضے اللہ تعالیٰ نے ان کے حقائی رسالہ کا جواب کھتے پیضے اللہ تعالیٰ نے ان کے حقائی اور الم کوملب کردیا۔ ای وجہ سے اسی فلط با تمیں انہوں نے تصدا اسمح کے حجودا الزام مولف پراگا یا اور اپنے نفسائی نے اس کا کائی خیال سے عوام کو حضرت مولف کی طرف سے بدگمان کرنا چاہا۔ فیصلہ کی عبارت سے اس کا کائی ثبیت ہوئیا۔ مگر میں چاہتا ہوں کہ مولف القاء کی حالت کومرف ای مقام سے متحدد طریقوں سے فلم کرکروں تا کہ انہیں غیرت آئے۔ دومراطریقہ ملاحظہ ہو:

مرزا قادیائی فلادمو برکرکی پیشین گوئیوں کی عظمت بیان کر سے عوام کودموکا دیتا چاہتے ہیں۔ غرضیکہ فلاد مو سے اور دعو کہ بیسے کہ جو مرزا قادیائی دے دہے ہیں۔ اب صرت فلطی اور نہایت روژن دعویٰ مولف کو یا تو سوجھتانہیں ہے۔ عقل سلب ہوگئی ہے۔ یا قصد آمرزا قادیائی کی اس صرت فلطی پر پردہ ڈال کرایک راست باز علامہ پڑھن فلادمو سے اورافتر اءکرتے ہیں اور خدا ہے ہیں ڈرتے۔

اب تیسر عطریقے ہولف القاء کی حالت کا شوت دیکھا جائے وہ بیہ ہے۔ لکھتے ہیں اس نے (مرز اقادیاتی) اس خ اکثر بیش کو تیوں کوظیم الشان اور اپنی دائل میں بیش کو تیوں کوظیم الشان اور اپنی دائل میں تین کو کیساں کہا ہے۔ اس قول میں تین غلطیاں ہیں۔ اول بید کمرز اقادیاتی نے اپنی پیشین کو تیوں کوظیم الشان کہا ہے خلط ہے۔ انہوں نے اپنی پیشین کو تیوں کوظیم الشان کہا ہے خلط ہے۔ انہوں نے اپنی پیشین کو تیوں کو تیاں ہی ہیں کہ مرز اقادیاتی میں اس کے انہیں فاس سے التی کو تیوں کو تیوں کو تیوں کو تیاں میں سے التی کو تیوں کی کو تیوں کو تیوں کو تیوں کی کو تیوں کہا ہے یا کہی نے اس کو تیوں کہا ہے یا کہی سے فلال فلال بیشین کو تیوں کہا ہے یا کہی

رکھاویں کہ بہت ی پیشین گوئیوں کو ذکر کر کے بیکها ہوکہ بیسب عظیم الشان ہیں جب تک بیٹا بت نگریں تو کہنا بلاشہ خلا ہے کہ مرزا قادیائی نے اکثر پیشین گوئیوں کو عظیم الشان کہا ہے۔
دوم بیر کہنا فلا ہے کہ مرزا قادیائی نے اپ دعوے کے سب دالاً کو کیساں قرار دیا ہے۔
شہارۃ القرآن کی جوعبارت معقول ہوئی اس میں تین چیش گوئیاں بیان کر کے لکھتے ہیں کہ: ''ان
میں وہ پیشین گوئی جو سلمانوں کے متعلق ہے، نہاہت ہی عظیم الشان ہے۔ نابیتی وہ دو دو پیشین کوئی مرزا قادیائی جو ہندو دکل اور عیسائیوں سے متعلق ہیں۔ وہ الی نہیں ہیں۔ ہر ایک پیشین کوئی مرزا قادیائی کے دعوے کی ایک دلیل ہے۔ یہاں تین دلیلوں کا ذکر کر کے ایک کونہاے ہی عظیم الشان بتا تے ہیں۔ اب اردو کے جانے والے یہ بچھ کے ہیں کہ مرزا قادیائی اپ سب دلائل کو کیسان نہیں گئے۔ جب ان تین دلیلوں میں ایک کو بہت فوقیت دے رہے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ اور دلیلوں کوائی کو بہت فوقیت دے رہے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ اور دلیلوں کوائیساں مجھ جائے ؟

الغرض اس میں کوئی شرخیس کدمرزا قادیانی ایسبدلیلوں کو یکسال قراز نیس دیتے۔

مؤلف القاءكوالي بات بهي نبيل سوجتي اور غلط دعو كرت بيل-

سوم...... '' بیکہنا کہ کمیں نہیں لکھا کہ (مرزا قادیائی نے) کہ صرف بھی پیشین گوئی یومی عظیم الشان ہے اور صرف یکی دلیل بہت بڑی دلیل ہے۔''

مؤلف القاء کھا ہے بدا واس ہو سے بیں کہ فیصلہ آسانی کی اردوعہارت ان کی بچھ میں مؤلف القاء کھا ہے۔ یہ اسے بھی بخو کہنیں بھی سے درا ہوش کر کے بیا قرمائے کہ جناب مؤلف فیصلہ نے بیکہاں لکھا ہے کہ مرزا قادیاتی بطور حصر کہتے ہیں کہ بھی پیشین کوئی بیزی عظیم الثان ہے؟ میں نے فیصلہ کی پوری عبارت اس کے متعلق نقل کر دی ہے۔ ناظرین اسے متعلق نقل کر دی ہے۔ ناظرین اسے ملاحظہ کر مے مؤلف القاء کی بدوای یا بددیا تی کودیکھیں خرضیکہ مولف فیصلہ نے ہرگز نہیں اکھا کہ صرف میں پیشین کوئی بوی عظیم الثان ہے۔ بلکہ مرزا قادیاتی کا بی قول نقل کیا ہے بی پیشین کوئی بہت می بیشین کوئی بہت می بیشین کوئی بہت می بیشین کوئی بہت می بیشین کوئی بہت میں مقلم الثان ہے۔ بلکہ مرزا قادیاتی کا بی قول نقل کیا ہے بی بیشین کوئی بہت می بیشین کوئی بہت میں بیشین کوئی بہت میں بیشین کوئی بہت میں بیشین کوئی بہت میں بیشین کوئی بیٹ میں بیشین کوئی بیٹ میں بیشین کوئی بی بیشین کوئی بیٹ میں بیشین کوئی بیٹ کوئی بیٹ کی بیٹ میں بیشین کوئی بیٹ کی بیٹ میں بیشین کوئی بیٹ کی بیٹ کی بیٹ کی بیٹ کی بیٹ کی بیٹ میں بیشین کوئی بیٹ کی کیٹ کی کیٹ کی بیٹ کی بیٹ کی بیٹ کی بیٹ کی کیٹ کی کی بیٹ کی کیٹ کی کی کی بیٹ کی کیٹ کی کیٹ کی کی کیٹ کی کیٹ کی کیٹ کی کی کی کیٹ کی کی کیٹ کی کی کی کی کیٹ

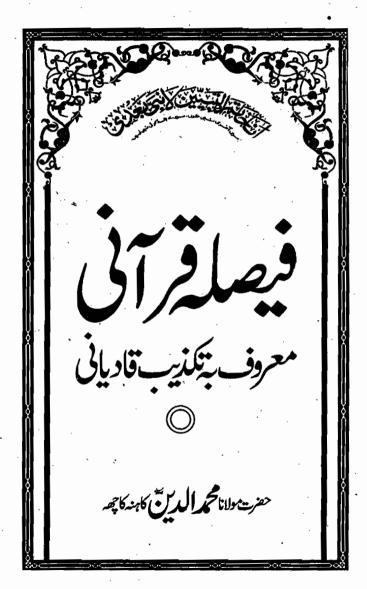
ان دونوں عہارتوں میں بہت بدافرق ہے۔ پہلی عبارت میں حصر ہے۔ یعنی بہ مطلب ہرگز ہے کہ صرف بیا ایک پیشین کوئی عظیم الشان ہے۔ دوسری نہیں۔ دوسری عبارت کا بید مطلب ہرگز نہیں ہے۔ اردودان بھی خوب بھی سکتے ہیں کہ اس کا مطلب صرف اس قدر ہے کہ بیر پیشین کوئی عظمت کے لجاظ ہے اتنی بدی ہے کہ اس سے زیادہ عظمت والی نہیں ہوسکتی کم اس عہارت میں بید حصر نہیں ہے کہ یہی بدی عظمت والی ہے۔ دوسری نہیں۔ عبارت میں جصر بیان کر کے مولف فیصلہ کی طرف منسوب کرنا صرت افتراہ ہے یا بخت جہالت ہے۔

خدا جائے القاء ریانی کس تاقیم کے قلم سے لکل ہے جے اردو کے عاورہ سے یمی فیر فیس نے عالیہ علی ہے جے اردو کے عاورہ سے یمی فیر فیس نے عالیہ خیس خلی ہے جارہ دی ہے۔ یا آپ کی کیا فیس اور جو پیٹیس تو مولف القاء ریانی بتا کمیں کہ یہ ابواجم کا قلط دعوی اور دعوکہ دہی ہے۔ یا آپ کی تاقیمی اور بھی مولف القاء ریانی بتا کمیں کہ یہ ابوا مراط متنقم سے دور جائے نے کا یہ لا زمہ ہے اور ن و قلم طلبع علے قلو بھم فھم لا یفقھون 'کا یہ تیجہ ہے۔ اپنے حال زار پر دم فر ما کرتو باستغفار سے کام لیج نے خال زار پر دم فر ما کرتو باستغفار سے کام لیج نے خال زار پر دم فر ما کرتو باستغفار سے کام لیج نے خوا آپ کی عظمت اور و تا رکو تا کی کی سے کہ ا

این درگهد مادرگهد ناامیدی نیست صدبار اگر توبه محکستی باز آ

ناظرین! بی جی معلوم کریں کہ مؤلف القاء کواس غلط الزام دینے کی اندرونی وجہ بید معلوم ہوتی ہے کہ ان کو یہ فیاں کر ان کو یہ فیاں کر ان کا نہایت عظیم الشان مجرہ غلط ہوگیا اور کوئی دومرا مجرہ اس کے مثل نہیں ہے۔ تو مرزا قادیانی کا نہایت عظیم الشان مجرہ غلط ہوگیا اور کوئی دومرا مجرہ اس کے مثل نہیں ہے۔ تو مرزا قادیانی کا دعوئی کو یا بلادلیل رہ گیا۔ اس لیے عوام کو یہ دکھانا چاہجے ہیں کہ اور بھی مجرے اس کے مثل ہیں۔ اس لیے مرزا قادیانی کا بیروگوئی بلادلیل نہیں ہے۔ گرح پند دور ہیں حضرات اس پرنظر کریں کہ مثل چاول کے ہیں مون کی شناخت دیگ کے ایک چاول سے کی جاتی ہے۔ جب چاول نکال کرد یکھا اور اس بھی خامی بائی ٹی قو معلوم ہوا کہ دیگ کے کل چاول کیچ ہیں۔ ای طرح جب مرزا قادیانی کی نہا ہے جاتی ہوگئی تو تمام دلائل بیکار اور خدوش ہوگئے۔ طرح جب مرزا قادیانی کی نہا ہے جاتے ہوئی کے انسان دلیل غلط ہوگیا۔ کوئی نصوص قرآئی سے غلط ہوگیا۔ اور نہا ہے خالم ہوگیا۔ کوئی دلیل ہوگیا۔ اس نہا ہے خالم ہوگیا۔ اس نہا ہوگیا۔ کوئی دلیل ہوگیا۔ اس نہا ہوگیا۔ کوئی دلیل ہوگیا۔ اس نہا ہوگیا۔ کوئی نصوص قرآئی ہے معلوم ہو اور نہا ہوگیا۔ کا دور کوئی اطلاع میں تشریح کر نے کوئی سے اور اگر اس کے ویکھنے کے بعد بھی کوئی کوئی س سے گا تو بھرط اطلاع میں تشریح کر نے کوئی سے اور اگر اس کے ویکھنے کے بعد بھی کوئی کوئی سے مقال میں تشریح کر نے کوئی سے اور اگر اس کے ویکھنے کے بعد بھی کوئی گوئی سے گا تو بھرط اطلاع میں تشریح کر نے کوئی ضربوں۔

اب میں جواب کے پہلے مصے وقتم کرتا ہوں اور بھائی صاحب (عبدالماجد قادیاتی) کے لئے دعا کو ہوں کہ اسے میرے کریم میرے ہمائی کو صراط منتقم وکھلا اور صرت کذب کی پیروی سے بچا۔



مسواللعالة فنسالتصف

خلاصہ تکذیب قادیانی مرزا قادیانی کی علی لیافت آپ کی بی ایک تحریر دوسری تحریر کی تکذیب کردی ہے

گھراپے قول اور خدا کے قول کی خود تی تھکھ یب کرتے ہیں وہ یہ ہے "دیکن سے کی راست بازی اسے زبانہ میں راست بازوں بو ہر کر فارٹ نہیں ہوتی۔ بلکہ یکی علیه السلام نی کواس پر ایک فضیلت ہے کیونکہ وہ ہر المبنیں پہتا تھا اور کھی نہیں سنا گیا کہ کی فاحشہ ورت نے آکرا پی کمانی کے مال سے اس کے مرب پر مطرطا تھا یا اتھوں اور اپنے مرکے بالوں سے اس کے بدن کو چھوا تھا یا کوئی ہے تھی کا کام میں مورد کھا گر ہے گا کام میں در کھا کیونکہ ایسے قصاس نام سے مانع تھے۔ آخر میں لکھتے ہیں: "اور مصور رکھا گر ہے گا نام میں در کھا کیونکہ ایسے قصاس نام سے مانع تھے۔ آخر میں لکھتے ہیں: "اور مسلمانوں میں بیمشہور ہے کہ جیسی علیہ السلام اور اس کی مال میں شیطان سے پاک ہیں۔ اس کے مسلمانوں میں بیمشہور ہے کہ جیسی علیہ السلام اور اس کی مال میں شیطان سے پاک ہیں۔ اس کے معنی نا دان لوگ نہیں مجھتے۔"

(دافح البلاء ورتی دوم بردائن تے ماس ۱۳۰۰ میں میں اور اسے ۱۳ کی مارس میں ماشیہ)

غلطیاں کی ہیں۔

فلطی اوّل عیسی این مریم علیدالسلام کوداست بازاً دی بنایان پیغیر حالانکه خدا تعالی ان کے میں دسول بنی اسرا ٹیل (العمران ۴۹) فرما تا ہے۔

فلطی دوم پهرراست بازی کی تر دیدخود ی فرمانی _

غلطی سوم و جیدها فی الدنیا والاخرة و من العقربین (العمران: ۴۵) شهادت باری تعالی تعدیق راست بازی سی عمل بیش کی مرزا قادیانی کا عجیب علم بهدیخال خود سی کوراست بازنی طور برمائة بین محراسین قول کی تردید کے لئے مقرب قرآن سے تابت کرتے ہیں۔

فلطى چارم مسيح عليه السلام پرشراب كابرتان لكاتي بير-

غلطی پنجم میچ کوفاحشه مورت کا مال کھانے کی تبہت لگاتے ہیں۔

غلطی مشم مس علیه السلام کوزانی بتاتے ہیں۔

غلطى مفتم معاذ الله يح كوولد الزناية تي ي

غلطی بھتم مریم علیهاالسلام کوزانیہ بتاتے ہیں۔ بدو نمبر ندکورہ بالا مرزا قادیانی کی عبارت مفصل ذیل سے ناظرین دیکھ سکتے ہیں ۔اگر چہ بدعبارت پہلے بھی ککسی گئی ہے محرود بارہ رفع شکوک کے لئے ککسی جاتی ہے وہ بہے۔

اورمسلمانوں میں یہ جومشہور ہے کتیسی علیہ السلام اوراس کی مال مس شیطان سے ایک ہے۔ اس کے معنے شیطان لوگٹیس تھتے۔

(دافع البلاوس فزائن ج٨١ س٢٠ ماشير)

ناظرین پرخی ندرے کہ یہودی ہی مریم علیما السلام کوس شیطان سے پاک ندیکھتے ۔ شھرچنا نچرآ بت فراسے تابت ہے' قالو ایامریم لقد جدت شید الفریا الله (مریم:۲۷)" مربيريت مريم عليهاالسلام كى بهت مقامات برقرآن كريم من خداتعالى في بيان فر مائى بـ مـ ماند و دو المانده و المائده و المائد المحسنة فرجها فنفحنا فيها من روحنا وجعلنها وابنها أية للعلمين (الانبياء: ١٩) "آية بذائة بن امر ثابت بوت بير مريم وجعلنها وابنها أية للعلمين (الانبياء: ١٩) "آية بذائة بيا مائي عليه السلام الله كى قدرت كا زائي بين اورسي عليه السلام كى نبت كياره اوصاف سورت آل عران من خدا تعالى في بيان فيان بين اورسي عليه السلام كى نبت كياره اوصاف سورت آل عران من خدا تعالى في بيان في بيان فرائة بين كيا بخيال فرائة بين كيا بخيال أو بين كيا بخيال أو بين كيا بخيال أو بين كيا بخيال أو بين كيا بخيال كالم كو ببتان لكات بيل دان من شرابي تن كرنا بائز فطرتى و فلا الغيب مقرب اور دسول بناسكنا بـ ١٤ معاذ الله بيه ببتان تو بليد يهود لكايا كرت اليفي من المناسكة بين بين الوبارة ولكرت المناسكة بين كرنا به المناسكة بين بين المواد المناسكة بين بين المواد المناسكة بين المناسكة بين بين المواد المناسكة بين المناسكة بين بين المواد المناسكة بين بين المناسكة بين بين المناسكة بين المناسكة بين المناسكة بين المناسكة بين المناسكة بين بين المناسكة بين المناسكة بين بين المناسكة بين المناسكة بين المناسكة بين المناسكة بين المناسكة بين بين المناسكة المناسكة بين المناسكة المناسكة بين المناسكة بيناسكة بين المناسكة بي

غلطی وہم افسوں ہے پھرافسوں مرزا قادیانی باوجود بہتان ندکورہ بالا کے پھر کھتے ہیں کہ ش مشابہت تام اور مما گلت شدید کی وجہ ہے علیہ السلام این مربع علیہ السلام کوشرابی ، وانی رائی ماند) ہم مرزا قادیانی سے پوچھتے ہیں کہ ایک طرف و سیح این مربع علیہ السلام کوشرابی ، دانی حرام کا مال کہنے والاحتی کہ تا جا تز فطر تی اپنی تھی ہوں دو مردی طرف آپ لکھتے ہوں دو کہ خت مشابہت کی وجہ ہے سی علیہ السلام کی وجہ ہے سیح علیہ السلام این مربع کا مقبل بھی ہوں فر مادی آپ کھی ہوں فر مادی آپ کی مشابہت بہتان فدکورہ بالا میں ہے یاکی اور بات میں کیونکہ آئی ، پیدائی بقولی فیلی ، تو ی، میکی آپ کی مشابہت بیتان فدکورہ بالا میں ہے یاکی اور بات میں کیونکہ آئی ، پیدائی بقولی فیلی ، تو ی، میکی آپ کی مشابہت بیتان فدکورہ بالا میں ہے یاک مادر بات میں کیونکہ آئی ، بیدائی بقولی فیلی ، تو ی، بیدائی بقولی فیلی ہے کہ مثال ہے کی مشابہت بیتان فدکورہ بالا میں ہے بیا ہے السلام کے ساتھ ہرگز ہرگزشیس ۔ اس فیصلہ کے لئے ہم قرآ آن شریف کومنصف افتیار کرتے ہیں۔

مشابہت آئی عیسی علیہ اسلام کے قبل از تولد خدا تعالیٰ کی طرف سے تین اسم مقرر ہیں میں علیہ السلام خطاب ہے۔ معنیٰ اس کے جس کے ہاتھ دگانے سے بخت بیار ایچھے ہوں یا مردہ زئدہ ہوں اور یکی دصف سے کے قرآن شریف نے بیان فرمائے ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام اسم علم عرفی ہے۔ ابن مریم کنیت ہے۔ آپ کاعلم عرفی غلام احمد محروالدین کا دیا ہوالقب مرزا خطاب خدا کی طرف سے تو کیا بلکہ باوشاہ دفت کی طرف سے ہی ٹیس ۔ پس فاہت ہوا کہ مرزا قادیانی کی عیسی علیہ السلام ابن مریم علیہ السلام کے ساتھ آئی کوئی مشابہت ٹیس۔ بیس فاہت ہو موٹ ہے۔

مشابهت پیدائش عنی علیدالسلام این مریم به شک بین باپ ہے۔ مرزا قادیانی کا باپ بزرگواد مرزاغلام مرتقنی جن کوسب عورتیں قادیان کی بھی جانتی ہیں۔ پس قابت ہوا کہ مرزا قادیائی كى يىلى علىدالسلام سى بىدائى بى كوئى مشابهت نيس بلدىر فى جموث .

مثابهت آولی فیسی این مریم علیه السلام کا خدا اتعالی آول آر آن شریف پس میان فرما تا ہے کہ عیسی علیه السلام نے بہود کو کھا کہ تحقیق پس دسول ہوں۔ طرف تہاری مانے والا واسفیاس چیز کے آگے میرے ہے تو رات سے سورة صف آپ کا قول تو کیا بلکہ اسم بھی غلام احمد قرآن شریف بھی کہیں نہیں آبار بھی کوئی مشابہت نہیں بلکہ سفیر جموث۔

مشاہب فعلی خدا تعالی قرآن شریف بیس علی علید السلام کالفتل بیان فرماتا ہے کہ تولد کے روز ہی با تلی کرتا تھا۔ بیاروں کو چھا کرتا تھا۔ بلکہ مردوں کو زندہ کرتا تھا۔ بی وجہ ہے کہ علیہ السلام کا نام قبل از تولد خدا تعالی نے میں اور ندکوئی بیار السلام کا نام قبل از تولد خدا تعالی میں اور ندکوئی بیار السلام کا باری کو اچھا نہیں کر سے تو اس السرون کو میں اور کو کرتے۔ جناب جب بیاری کو اچھا نہیں کر سے تو تو مردوں کو کس طرح زندہ کرتے ہیں؟ ہی السرون کو اس طرح زندہ کرتے ہیں؟ ہی السرون کو اس طرح زندہ کرتے ہیں؟ ہی السرون کو کرتے۔ جناب جب بیاری کو اس السرون کھا کہ اللہ جمون ۔

مشابهت قوی عیسیٰ علیه السلام اسرائیل جی اورآپ مغل جیں۔ پس ثابت ہوا کہ قومی مشابهت قومی مشابهت میں اسرائیل جیں اورآپ مندی مشابهت میں اورآپ ہندی مشابهت میں اورآپ ہندی جیں۔ پس اپس میں اور آپ ہندی جیں۔ پس اپس میں اور کو میں مشابهت بھی تیس بلد جموث بیداغ ۔ پس ثابت ہوا کہ تمام تحریرات مرزا قاور دعوے موجود آپ کی تحریروں سے بی غلط جیں۔

مرزا قادیانی ایک جگه کفت بین که خت مشابهت کی وجد سے سی این مریم علیه السلام کا مثیل موں پھراس کی بھی تردید کردیتے بین اوراپنا درجہ بھیال خود سی این مریم علیم السلام سے زیادہ کفتے بین - بلکه ان کواسے فلاموں سے بھی کم درجہ تھتے ہیں۔

(رسالددافع البلام ١٣٠١، تردائن ج٥١٥ (٢٣٣، ٢٣٣) الن سي كم مقائل يرجم كانام خدا ركها كميا خدائ السامت بين احت بين معرفود بيجاجواس بيلي سي سي تي تمام شان بين بهت بديد كر ب اوراس نے اس دوسرے مع عليه السلام كانام فلام الحد كها تابيا شاره موكه عيسائيوں كا سي كيسا خداب جواحد كے اوئی فلام سے بحى مقابلة بين كرسكا _ يعنى وه كيسا مح ب جوابية قرب اور شفاعت كم مرتبه بين احمد كے فلام سے محى كمتر ب " (رسالدافع البلاس مع برائن ج١٥ سه ١٨٠ سه) (رسالدافع البلام مع مرتب ثورائن ج١٨ س ٢٠٠٠) بين كليمة بين:

> این مریم کے ذکر کوچھوڑو اس سے بہتر قلام احمد ہے

ارباب بصیرت پر لازم ہے کہ مرزا قادیانی کے اعتقاد پرخور کریں۔ ایک طرف لکھتے ہیں کہ جن مشابہت کی وجہ ہے آئین مربح علیہ السلام کا مانند ہوں۔ چردوسری جگہ لکھتے ہیں کہ میری شان سے این مربم ہے زیادہ ہے۔ ہم مرزا قادیانی سے پوچھتے ہیں کہ سے این مربم این مربح علیہ السلام کا نام خدا کی طرف سے خطاب قبل از تولد ہے۔ عیلی علم ہے قبل از تولد آپ کا نام غلام احمد ہے اور سے موجود آپ ہی اینانام رکھنے والے ہو۔ دہ بھی کب جبکہ بید کان نے فیصر نہیں۔ کا شروع کیا۔ حضرت آپ اپنی تحریروں ہی سے زموے کو جمونا کر رہے ہیں۔ ہماراتو کوئی تصور نہیں۔

اعقادمرزا قادیانی این ایک الهام پی ایک نبست ولدیت خداکایمی وعوکی کرتے پیررویکھو(رمالدوائع ابلاص ۱۰ پزائن ج۱۸ س۲۱۷) وہ دعوکی بیسیے '' انست سنسسی بسنسزلة اولادے انت منی وانامنك عسی ان یبعثك دبك مقاما محمود ا''

مرز اقادیانی پخیال خودرسول بھی ہیں۔ (داخ ابلاس ہنز ائنج ۱۸س ۲۳۷) ''برا ہیں اجمد بیشی خدا تعالی فرما تا ہے کہ بیس آخری دنوں بیس طاعوں بیم بھوں گا تا کہ بیس ان خبیثوں اور شریروں کا مند ہند کروں جو میرے رسول کو گالیاں دیتے ہیں۔''

"قادیان کواس کے خوفاک جاتی ہے محفوظ رکھے گاکیونکہ بیاس کے لئے رسول کا تخت گاہ ہے۔" (داخ البلاء من ۱۰ بخزائن ج ۱۸من ۲۳۰)

(دافع اليلاوس و بخزائن ج ١٨س ٢٢٩)

دمویٰ رسالت مرزا قادیانی کاجار دجہ سے خی نہیں۔

وجدادّ ل رسول اصطلاح اسلام میں اس خض کو کہتے ہیں جوئی شریعت لاوے_یعن وقی اس پرنازل ہواور کتاب الہامی بھی رکھتا ہو۔ بیرزا قادیانی تو محمدی شریعت کے میرو ہیں۔الہذا دعویٰ رسالت صحیح نہیں۔

وجد دوم مرزا قادیانی مثیل سے این مریم علیدالسلام کے، اپنے آپ کو کلھتے ہیں۔ پھر رسول کو کروسول کے کا میں

وجرسوم مرزا قادیانی خود لکھتے ہیں میں غلام احمد ہوں ۔ یعنی غلام تھے۔ اگر چدو کوئی غلام بھی بخیال خود مرزا قادیانی کرتے ہیں تاہم ان کی رسالت کی نفی کرتا ہے کیونکہ ایک طرف تو جھیا گئے کے غلام بنتے ہیں ۔ پھر دحویٰ رسالت کی تکر صحیح ہوسکتا ہے۔ دحویٰ غلامی احمد الله کے عبارت جو مرزا قادیاتی تھیے ہیں ہیں ہے۔ '' کیونکہ عیسائی مشر یوں نے عیلی علید السلام کو خدا کا بیٹا بنایا الله مرزا قادیاتی تھیے مواد حقیق شخصی تھی کے گالیاں دیں اور بدز بانی کی۔ کتابوں سے زیمن کونجس کیا۔ اس محمد اس محمد کے اس محمد کو المیال مرکبا المحمد المحمد المحمد کیا ہوائی ہیں ہے سے موعود بھیجا جو اس کیا تھی سے میں موعود بھیجا جو اس تاکہ بیا شارہ ہوکہ عیسائیوں کا محمد کا محمد کیا ہوئی تا کہ بیا شارہ ہوکہ عیسائیوں کا محمد کا محمد کیا مقالم احمد رکھا تا کہ بیا شارہ ہوکہ عیسائیوں کا محمد کا محمد کیا خدا ہے جو احمد کے ادفیٰ غلام ہے بھی مقابلہ نہیں کرسکا۔'' (دافع البلام میسا خدا ہے داخو البلام میسا خدا ہے دواخو البلام میسا خدا ہے دواخو البلام میسا خدا ہے دواخو البلام میسائی داخوں میں ہوئی مقابلہ نہیں کرسکا۔'' (دافع البلام میسائی محمد کے دونی غلام ہے بھی مقابلہ نہیں کرسکا۔'' (دافع البلام میسائی محمد کے دونی غلام ہے بھی مقابلہ نہیں کرسکا۔'' (دافع البلام میسائی محمد کے دونی غلام ہے بھی مقابلہ نہیں کرسکا۔'' (دافع البلام میسائی محمد کے دونی غلام ہے بھی مقابلہ نہیں کرسکا۔'' (دافع البلام میسائی محمد کے دونی خلام کیسائی کیسائی کرسکا۔'' دیسائی کے دونی خلام کے دونی خلام کیسائی کرسکا۔'' دونی خلام کے دونی خلام کے دونی خلام کیسائی کیسائی کرسکا کے دونی خلام کیسکائی کرسکا کے دونی خلام کیسکائی کرسکائی کے دونی خلام کے دونی خلام کیسکائی کیسکائی کے دونی خلام کیسکائی کر کرسکائی کرسکائی کرسکائی کیسکائی کرسکائی کے دونی خلام کیسکائی کیسکائی کرسکائی کر کرسکائی کرسکائی کرسکائی کرسکائی کرسکائی کرسکائی کرنے کی خلام کیسکائی کرسکائی کرس

ارباب بھیرت برخفی شدہ کے مرزا قادیاتی اپنی عبارت میں دودعوؤں کی خود بی ٹی کی ہے۔ مثلاً ابنا درجہ برخوانے ہے مثمل ابن مربم علیہ السلام کے نہوئے اور غلام اسمالی ہے ہیئے ہے دعوے رسالت باطل ہوجا تا ہے۔ مرزا قادیا ٹی نے اپنی عبارت نہ کور میں علاوہ جمع کرنے لکیف اور ابطال دعویٰ دو پڑے جموٹ کھے ہیں۔

جموث الله الله فقره عبارت فدكوره مرزا قادياني اس لئة الن ي كم مقائل يرجس كانام خدا ركها كهار الس امت مين ميم موجود ميهار

معاذ الله بخیال خود مرزا قادیانی به لکھتے ہیں۔قرآن شریف شرکہیں مرزا غلام احمد کا نام نہیں آیالبذا مرزا قادیانی کالکستا جموٹ ثابت ہوا۔

جموث دوم مرزا قادیانی تکھتے ہیں کہ میرانام خدانے غلام احداس لئے رکھا تا کداشارہ ہو کرمیسائیوں کا میچ کیسا خداہے۔ عبارت مرزا قادیانی کی بیہے ''اوراس نے اس دوسرے کے کا نام فنام احمد رکھا تاکہ بداشارہ ہوکہ جیسائیوں کا می کھیا خدا ہے کہ اس کے اوٹی فلام ہے بھی مقابلہ فیس کرتے ہیں کہ بیسفید جبوث آپ نے کول مقابلہ فیس کرتے ہیں کہ بیسفید جبوث آپ نے کول کھا۔ آپ کا نام فلام احمد آپ کے والدین رکھنے والے ہیں نہ کہ خدا تعالی ۔ جناب اپ ووکوک کو خود می باطل کررہے ہیں اور اجماع تقیمیس کھنے سے ناظرین کوا پی علی لیافت سے مستنیش کررہے ہیں۔

وجہ چہارم اگر مرزا قادیانی کے لکھنے پر ہی مرزا قادیانی کورسول جانیں قو مسلمانوں کو کیا فائدہ ہوگا کیونکہ آپ تو خودگھری شریعت کی پابندی کا دعوی رکھتے ہیں اور مسلمان شریعت گھری کو پہلے ہمی بانے ہیں۔ ای واسلے اپنانام مسلمان بھی رکھاتے رہیں۔ پس فابت ہوا کہ مرزا قادیانی اپنے دعووں ہے ہوں فلس کو پوراکررہے ہیں۔ دعاوی تو ٹرینوں کے ٹرین ہی ہیں۔ کی پہنشل خدا شہوت ایک کا بھی ٹیمیں۔ ہم مرزا قادیاتی ہے پوچھتے ہیں کہ کیا کوئی بوالہوں اپنانام وائیسر اُرکھ لیوے تو کیا اختیار اصل وائیسر اکے حاصل کرسکتا ہے۔ ٹیمیں ہرگز ٹیمیں علی بچا جناب بھی تمام القاب اور خطابات بخیال خوداہے آپ کو دے رہے ہیں محراسے آپ رسول بننے سے اصل کب بن سکتا ہے۔

ابیناً مرزا قادیانی کلیت بین که جھے الہام ہوتے بین اس دعویٰ شن مرزا قادیانی نے دو غلطیاں کی بین۔

غلطی اوّل اصطلاح اسلام شمی الهام ده تھم ہوتا ہے جوخدا کی طرف سے پیفبروں پر بذریعہ وی جبرائنل پہنچایا جاتا ہے۔ جب مرزا قادیانی پیفبر بی نہیں تو دی کیوکر نازل ہوسکتی ہے؟ پس جب دئی نازل نہیں ہوتا تو مرزا قادیانی الہام کے دبویدار کیوکر ہوسکتے ہیں۔

ا مرزاقادیانی عام الهام کے می تیس ملک خاص الهام چو تغیروں کو بواکرتے علیہ خاص الهام چو تغیروں کو بواکرتے علیہ ا

حاضرونا ظرجان کر 🕏 کہتا ہوں جو عالمین ہے کہ جس قدراس کے دعاوی البامات ہیں۔سب ظلم اور لیر بیج بین اگریمها ورق برست محتاقی اس کا بیرد موتا . حس مرکومکار بورا کرنا جا ب یں قو جار مکار معن مور بورا کرتے ہیں۔" اتی ہم طوالت کے لئے سب عبارت فیس لک سکتے۔ صرف عَينَ أنهام جومرزاامام الدين سلطان انعارفين دمالدكل حَكَفت عِس لَكِيعَ مِيس -"جم باظرين كودكهات بي وه بيب سنوالهام كدمير عكرين لؤكا يداموكا اورنام إس كالموائيل موكا اوروه ايساموكا اورابيا موكارتمام جهال كوفيضان اس كالينجيكا بنسل ضدا بجائ انمواكل ك انوائیلی ہوگئے۔ ہرمددصاحب نے پہلوئے کر بدل کرجو ابدیا کہ اس حمل سے نیس کھا تھا ردرسريمل سيلاكا تويدا موااور مردوچنداس لاكى تعريف كسى سيايا موكاوياموكا-وه تبحى لؤكا تلين سال زعده ره كرمركم اورهم صاحب كوشرمنده كرديكا فيمرانهام موا كدعمدالله آمكم صاحب فلانے مینے اورفلانے روزمرے کا اگراس روز ندمرے کا تو میرامنے کالا کرے اور کدھے يرسوار كركر بعالمي دلايا جاوب ووجعي بغضل خدااس تاريخ ير ندفوت موا اور جارول طرف سين " لعسنت الله على الكاذبين "كيارش بوسة كي وَآثُودونتك تُرمتده يوكركر سعسْلكا-محرالهام موا مرزاح میک موشیار بوری کی از کی میری ز مجدینے گی۔ اگر واردان از کی ووسری میک لكاح كري مجلةوه خاونداس كالتمن سال جريسريكا ادروه بحريري زوجه بينظى وارشائرى ؟ دى چھند خداس نے اس كوجونا مجد كرموشع في سفلاں شريا في إلز كا كا لكار كرديا - بغشل خداده لزى اب صاحب اولاو ب اوراسيد فاوتر كمر آباد ب (ص كوفريا ١٠١١) كام مسكر ريكا ب) عرايك إلى معدما كن الديان لكما كما كري أست الهام ازل معاكده يرى كرم عي اكرة سنساك بوجميا و بهج ودند مرجاسة محد بديمى الهام بنشل ضدا بحيط فكا اودحد باالهام الي جمول اودنويين إلى - أكران وتسل واركها جاوسة كويابك وفتر واسية-"

ہم مرد اللہ باق سے ہوسداوب سے ہو پہتے ہیں کہ کیا جناب سے مدفی ہیں یا مرز ا امام الدین صاحب جو کہ وہ باسکی اور الوال تیکی اور سلطان العارفین اسینے آپ کو کھتے ہیں۔ ناظرین اصل میں وجوب خواب ہے۔ اگر کوئی جنس ایک کام کرنے لگٹا ہے قد شید الدر کی ای کام کو ٹروع کردیے ہیں۔ کوان کوفا کہ وہ ہون ہو گر دوسرے کیکام میں ہرج ہوئی جا تا ہے۔ دور نہ جا ہے پہلے مرز اللہ یائی نے دھوئی جود دیت کیا۔ ہرآپ سے جیتی ہے از او بھائی مرز اامام الدین صاحب نے لال بیک بن کر چو بڑوں ہے جور بن بینے۔ ہم مرز ا فلام احمد نے دومرا دھوئی مبدویت کرلیا۔ جالانکہ پہلے بھی دھوئی مبدویت ایک شخص سوڈ انی نے کیا ہوا تھا۔ اب کوسٹداور کا تل

ھی مذی مبدویت سے جاتے ہیں۔ مرز اغلام احمد قادیانی کیادہ سے حدثی ہیں یا آپ اس ش کوئی
شک نہیں کہ آپ نے بیزی محنت کی چنا نچر (تحد کرائریں ۱۹، نزائن جاس ۲۷) میں جناب نے لکھا
ہے کہ:''ہم نے چالیس کتا ہیں اور ساٹھ بڑا راشتہا را سے دھوؤں کے فوت میں ویئے ہیں۔''ہم
بھی صدآ فرین کہتے ہیں کہ جناب نے اپنی تھم کے زور سے خالص پیتل کوسونے کے نرخ پر
بھی صدآ فرین کہتے ہیں کہ جناب نے اپنی تھم کے زور سے خالص پیتل کوسونے کے نرخ پر
جناب نے ویئے ہیں بیسب کے سب بھن نفول ہیں۔ ہم اس میں آپ کی کوئی لیافت نہیں بچھتے
جناب نے ویئے ہیں بیسب کے سب بھن نفول ہیں۔ ہم اس میں آپ کی کوئی لیافت نہیں بچھتے
جن کو سرسید مرحوم نے تردیدا عمر اضاحت مخالفین اسلام کے لئے اپنی تغییر میں آپ کے دعوے سے
جن کو سرسید مرحوم نے تردیدا عمر اضاحت مخالفین اسلام کے لئے اپنی تغییر میں آپ کے دعوے سے
جن کو سرسید مرحوم نے تردیدا عمر اضاحت مخالفین اسلام کے لئے اپنی تغییر میں آپ کے دعوے سے
جن کو مرسید مرحوم نے تردیدا عمر اضاحت مخالفین اسلام کے لئے اپنی تغییر میں آپ کے دعوے سے
جن کو مرسید مرحوم نے تردیدا عمر اضاحت مخالفین اسلام کے لئے اپنی تغییر میں آپ کے دعوے سے
جن کو مرسید مرحوم نے تردیدا عمر اضاحت مخالفین اسلام کے لئے اپنی تغییر میں آپ کے دعوے سے
جن کو مرسید مرحوم نے تردیدا عمر اضاحت مخالفین اسلام کے لئے اپنی تغییر میں آپ کے دعوے سے
جن کو مرسید مرحوم نے تردیدا عمر اضاحت میں اس میں آپ کے دی کو کیں کہ جناب کے دعوے سے دی کھور

ارباب بصیرت برخنی ندر ب کسرسیدا حدخان صاحب مرحوم نے چندا کی سیپاروں کی تغییر بنائی ہے۔ ہم خلاصہ مضمون اس تغییر کا ناظرین کو وکھلاتے ہیں۔ وہ یہ ہے۔ انکار وجود فرشتگان و جنات، انکار بہشت ودوزخ، انکار الجیس، انکار وجود آسان، انکار تعظیم کعہۃ اللہ، انکار مجوزات پیغیران۔ پھرسیدم حوم نے ثبوت کے لئے تیرا، ۱۳ اوجو بات سے اینا کم عالی ب

اقلقرآن شریف کے حقق معنوں کو مجازی معند عابت کیایا برنکس اس کے مجازی معنوں کو حقیق بنایا۔ دوماختلاف مفسرین۔ سوماقوال انجیل نم جسانوال بیٹماقوال انجیل نم جسانوال بیٹماقوال انجیل نم جسانوال بیٹرماقوال سیاحین عرب یاز دہماقوال سیاحین یورپ دواز دہماقوال فلاسف سیزدہمقوا

اب ہم تغیرسید مرحوم کی خوش بیان کرتے ہیں وہ یہ کدند ماندهال میں بسبب نی حقیقات کے گی ایک امورا یہ بھی وریافت ہوئے ہیں جو بظاہر قرآن ن شریف کے برخلاف ہیں۔ مثلاً سات آسان قرآن شریف نے بیان فر مائے اور ٹی تحقیقات کے مطابق آسان کا کوئی وجود خیس مختلفین اسلام اس پر طعن کرنے گئے کہ قرآن شریف خلط کلام ہے۔ سید مرحوم مخالفوں کی تروید کے لئے کوئی ولیل کافی چیش نہ کر سے لہذا قرآن شریف کے معانی عقل کے موافق اور فران شریف کے مطابق بیان کر کے خالفوں کی تروید کے دیا کہ بیر وید علاء کے نزد کی ناجائز تھی

ای داسطے سیدمرحوم کوعلاء نے کفر کے فتو ہے بھی دیے۔ تاہم سیدا خدمرحوم کی ہمت پر آفرین ہے کہ مثالات کا لفوں کی تر دیدانہوں نے فرمائی۔ الغرض اعتراضات کا لفین میں سے ایک مجرو بھی تھا جس کو سید مرحوم نے تقیقی مصنے چھوڈ کر جازی مصنے افقیار کر کے تابت کیا کہ مجرو نبوت کی کوئی ولیل نہیں منجدا مجروات سے مجر سے میسٹی این مریم کے بھی تتھے۔ چونکہ کل مجروں کی سیدمرحوم نے نفی کی تھی لہذا ان کوئیسٹی علید السلام کے مجروں کی بھی نفی کرنا پڑی۔

الیننا دوا مرنبت عینی ابن مریم علیه السلام کے زمانہ قدیم سے ہی مختلف فیہ تھے۔ ایک تو لدعینی علیه السلام ، دوم موت ان دونوں امروں میں سید مرحوم نے بحث کی گووہ بحث کوئی نئ نہیں تا ہم سلمانوں اور عیسائیوں کے لئے نئی ہے۔ ہم اس بحث کو تفصیلاً سمجھاتے ہیں۔ شلا تولد عیسی علیه السلام پر زمانہ قدیم سے ہی اختلاف چلا آتا تھا کہ بعض یہود عیسی علیه السلام کو بیسف بن یعقوب کا بیٹا جانے تھے اور بعض نا جائز فطر تی بچھے تھے۔ سید مرحوم نے اس بحث میں بوسف کا بیٹا ہی قرار دیا۔ اس لئے کہ بعض نصار گا عیسی این مریم علیه السلام کو بن باپ پیدا ہونا معجز ہ و جانے بیٹا ہی قرار دیا۔ اس لئے کہ بعض نصار گا عیسی این مریم علیه السلام کو بن باپ پیدا ہونا معجز ہ و کا کیا تھا لہٰذا بعض یہود کے اعتقاد کو کیکر یوسف کا بیٹا بات کیا۔

امر دوم موت عیسی این مریم علیه السلام این پس مجی بهت اختلافات تھے۔ بعض بهود اعتقادر کھتے تھے کہ پہلے عینی این مریم علیه السلام کوسٹگ ارکرا کر پھرسولی دیا میا پھر آن کیا گیا اور بعض کہتے تھے کہ پہلے سولی دیا میا پھر آن کیا گیا۔ نصار کی برطاف ان کے سولی دیا جاتا اقرار کرتے تھے کہ پہلے سولی دیا جاتا اقرار کرتے تھے گر پھر زندہ ہو کر آ میان پر پڑھ جاتا مجرہ این مریم علیہ السلام کا بھیتے تھے۔ اس مقام پر بھی سید مرحوم نے ابطال مجروے کے لئے علی این مریم علیہ السلام کا بعد سولی دیتے جاتے ہے اپنی طبق موت سے مرتا تا بات کیا۔ کو بیشوت بھی سید مرحوم کا پایٹ ہوت کو ٹیس پہنچتا کیونکہ کوئی ثبوت نہیں دوسے کو ایس اختلاف کو افتیار کر کا اپنے دوسے کو بایت کیا۔

پس ناظرین کو قابت ہوگیا ہوگا کہ بدمرحوم نے اپنے وہم میں تغییر کا بنانا تو اب سجما ہواور جہاں تک ناجا تا ہے اوران کی تحریروں ہے بھی پایاجا تا ہے بی قابت ہوتا ہے کہ انہوں نے تغییر نیک بیتی اور خالفوں کی تر دید پر تیار کی محرسید مرحوم نے نعیسی علیہ السلام اور مریم علیما السلام پر بہتان لگائے نداور کی پیغیراور بزرگ پر۔افسوں مرزا قاویانی پر ہے اول تو وعوی مثیل

سرسيداحدخان صاحب مرحوم كاعتقاد برسرسرى بحث

بادر کی گذشت امرول ش سیدمروم نے بیٹی علیہ السلام کی نیست اپنی تعییر ش بحث کی ہے۔ (۱) جیٹی این مربح علیہ السلام آسان پرٹیل کی ہے۔ (۱) جیٹی این مربح علیہ السلام آسان پرٹیل کے حاسمت سیکھی اپنی جی موجد سے مرب ۔ (۳) جواست مسئی علیہ السلام کے ملک تاریخ جیس۔

ا..... مينى طيدالسلام بن بابيش بدامقاد سدم وم الم جعد سين فيل -

وبداقل نماندنزول قرآن شریف می نبست سیلی طبیه السلام یبود کے دواحقاد تھے۔ بعض صیلی طبید السلام کو بوسٹ کا جا جائے تھا در بعض شاجائز فسل فی برطانی برطانی اس کے نساری بعض میں علید السلام کوخدا کا بیٹا اور بعض خودخوا اور بعض شاہت پر بیتین رکھتے تھا دوقر آن شریف نے ان کی تر دید فر مانی ۔ الفرض آگر شیلی السلام بوسٹ کا بیٹا ہوتا تو قرآن شریف میں اللہ تھائی سی کو این مریم علید السلام ندفر مانا حالما تکہ برقوم اور برند بہب میں ولد، والد کے نام سے ناحرو موتا ہے۔ جس كوعكم كنيت بحى كينة بيس _ پس جب واقعة عينى عليد السلام بيس كيس بحى بيسف ك نام ي عينى عليد السلام بيس يكارا كميا تو بينا كيوكر بوسكا بيد .

وددوم قرآن شریف سے قابت ہے کہ مریم علیہ السلام کو پروردگار نے بذر بیدفرشت خبردی کئی کار کا پیدا ہوگا۔ میر سے قطاب اس کا میں ہے۔ علم اس کا عیسی علیہ السلام ، کنیت اس کی این مریم ہوگ ۔ ویکم ویکن آیت بدا سے لگا ہے: "اذه الله الملکته یامریم ان الله یبشرك بدكلمة منه اسم المسیح عیسی ابن مریم (آل عمران: ۱۰) "کی آیت بذا سے تین امراب ہوئے۔

امراول مريم عليها السلام كويبلية عن اطلاع ويدى كال

امردوم عیسی علیا اسلام خدا کے عم بیدا ہوئے ہیں یعن بن باپ۔

ا مرسوم عیسی علیدالسلام کا خطاب می اور علم عیسی اور کتیت این مریم ہے۔ بیتیوں اسا قبل از تولد خدا کی طرف سے ہیں۔ پس پوسف کا بیٹا کے قرم ہوسکتا ہے؟

دهد چهادم سيدم وم في است داو سي مقدت بين الكها به كما التي واوقا نسب ناميه في ما ما المسين ما مي ما مي م عليه السلام كاله سف اين يعقوب سيم ما تعد طالب بيم معرست مدهم وم من يدي المللي كي اكريد نب ناميج موتا تو زماند هر معرف الله يم بيرون كي كول كرتا فلطى و يكرا كريد نسب نامه بالفرض ما تا مجى جاور و و اختلاف جو كه بعض يهود يسي عليه السلام كونا جائز فطرتى تي يعيد بين معاذ الله كول ندما ناجاور و اختلاف جو كه بعض يهود يسي عليه السلام كونا جائز فطرتى تي يعيد بين معاذ الله

وبر پنج سيدمرحم في بي احتراض كيا ب كيدلى ك بن باب بيدا موف يس كيا حكمت

امراة ل زماندزول قرآن شريف يمي بداختلاف موجود تفاكر بعض كهت تقريب كم عليه الملام يوسف كا بينا به اوربعض ناجائز فطرتی سجعت تقد البقدا پرورگار فقول مربح عليه السلام بيان فرمايا: "لم يمسن بشر " عصاف شهوف تكاح سمراد به اور " لم اك بغيباً " سه بدكارى سے ياك مونا مراد ب -

امردوم پروردگارنے تول مربم علي السلام فروره كى تصديق فرمائى: 'قسال كذالك ''كراس كے بعدين باپ ہوناعينى كى بابت كہام مرساور پيدا كرنا آسان ہے' قسال ربّك هـو على هدن -''

امرسوم مريم كوا بي بيكي آيت كي جواب من پروردگارنے پيدا مون عيلي عليه السلام كى عليه السلام كى عليه السلام كى عليه البنائي السلام كى عليه البنائي السلام كى المت منا و كان امر آ مقضيها "- مناظرين كو واضح رہے كه بن باپ مون عليه السلام كى بابت تين وجه الله تعالى نے بيان فرما كى بين - وجه الله كان قادر بين پروردگاركا ہے۔ وجه الله كان قادر بين پروردگاركا ہے۔

وجدوم احسان مريم عليدالسلام برجيا كدورمة منا"ع فابرب

وجرسوم خدا كم علم من يون على موناتها " وكان احسرا مقضيها " لهن ناظرين كآ يات فرك السرا مقضيها " لهن ناظرين كآيات في كان المسرا مقضيها السلام بن الخريف عليه السلام بن بالب اورمريم عليها السلام برورد كار كاطرف ساحسان باورنقور من يون عن مونا تقام حقيقت من تمام احتر اضاف بهو و دفسار كي بكد سرسيدا حد خان كي آيات فد كوره بالاس عن ترويد موج بين الموساتية و بهت بين المربح الن الماس المحدود بهت بين المربح الن الماس موجد بين الماس من الماس من الماس من الماس من الماس من الماس من مسرب بين المربح الماس من من من مسرب بين المربح الماس من حسب من الماس من

مرسیدا حمد فان نے عینی علیہ السلام کو بوسف کا بیٹا بنانے کے واسطے تاویلیں کیں گر آیت: ''لے یہ مسسسنی بشر ولم ال بغیسا'' کے بیان کرنے پرکافی جم یلات آپ کا تھک ہوگیا۔ اس آیت پرآپ یہ لکھتے ہیں۔

سب سے زیادہ فورائق لفظ "لم یہ مسسنی و بشر ولم ال بغیا" ہے۔ بلاشہ یہ دونوں کلمات نہایت صحیح بیں اورجس زماند میں بشارت ہوئی اس زماند میں بلاشہ حضرت مریم علیه السلام کوکی مرد نے نہیں مجموا تھا۔ بلکہ قالبًا خطبہ بھی ہوسف کے ساتھ نہ ہوا تھا۔ مگراس سے بید لازم نہیں آتا کہ اس کے بعد بھی امر واقعہ نہیں ہوا۔ ناظرین کو واضح رہے کہ مرسیدا جمد خان مرحوم کے ذکورہ بالاعبارت پر بحث کرتے ہیں۔ سیدمرحوم کا بیا عقاد کہ جب بیآ ہے " دلم یہ سسنی" اگن ہے تو اس کے بعد خطبہ ہوا۔ یہ بات مریم کا ہوسف سے خطبہ ہوا آٹھ دلیلوں سے بالکل قلط

دلیل اوّل ابتداء نزول قران شریف عن پوسف کے خطبہ کا یہود ہوں عن اختاا ف موجود محل اوّل است ابتداء نزول قران شریف عن بوسف کے خطبہ کا یہود ہوں عن اختاا ف موجود بلکہ خدا تعالی قرآن شریف بیان فرماتا بلکہ خدا تعالی قرآن شریف بیان فرماتا ہے کہ اکثر یہود ہوں کا اختاا ف کوقرآن شریف بیان فرماتا ہے: ''ان هذا القرآن ان یقص علی بنی اسرائیل اکثر الذی هم فیه یختلفون ''چ نکدم یم و بوسف کے خطبہ کا اختاا ف نزول قرآن شریف سے پہلے بی تھا اور قرآن شریف سے پہلے بی تھا اور قرآن شریف میں بیان ان کی تردید کے لئے نازل ہوا ہے البذا سرسیدا تھرم حوم کا قول ندکورہ بالا فلط فابت ہوا۔ دلیل دوم کی عورت کو جس طرح کرم یم کو بیٹا پیدا ہونے کی بیٹارت دی گئی ہے۔ پہلے نہیں دکی گئی ہے۔ پہلے نہیں دکی گئی ہے۔ پہلے نہیں دکی گئی ہے۔ بیلے نہیں درگی ہے البدا فاجہ البدا ہوا تھا۔

دلیل سوم پروردگارفر ما تا ہے کہ میرے پرین باپ بیٹا پیدا کرنا آ سان ہے۔ دلیل چیارم عیسی علیہ السلام کا بن باپ پیدا ہونا خدا کی قاوریت کا نشان ہے۔

وليل ينجم خداتعالى قرماتا ب كيسلى عليه السلام بن باب بيدا موما ميرى طرف سامريم عليها

السلام برمهراني بجيهاكة ورحمة منا"سفا برب-

دلیل ششم پروردگارخود فرماتا ہے کہ ازل میں ہوں بی ہوتا تھا جیسا کہ 'وکسان امرا

ولیل بقتم مریم علیه السلام ک ذکر کے قبل یجی کو لدکا ذکر ہے جو کھیلی علیه السلام ک

بيدائش بن پاپ ہے اس كى بيدائش كم ثبين كوظه كيئى كے والمداور والد و دونوں نا قائل اولا و تھے۔ مالا كريسي عليد السلام كي والمدولة توفي لوليقي عمراس على عارى احلاد يقطى بركريكي ك يدائش كوبم قدرت سے ماضى اورمسى عليدالسلام كى بن باب مونے يس كيامشكل ہے۔ وليل عقم مرسيدصاحب مرحم في جر بحث ميلي عليدالسلام يربيسف كي يما موف يرك ب محض فضول اورنوے بے کیونک مربم علیہ السلام آزاد شدہ تھیں بھس کو ہمارے ملک بھی آج کل تارك بولا جاتا بير يروز ماند حال مي بعض خاندانون مندواورمسلمانون مين لزيون كا تارك بھانا رواج موجود ہے۔ کو بایررواج اس کے قریب تھاور بہود ہوں جس اس سے بھی ہو ہ كر تفاله يس جب مرميم عليها السلام كووالمدين نے آ زاد كر ديا تو مجروه والمدين مرميم عليها السلام بوسف كيسماته كيوكر خطيركر سكك فيصحالا لكديبوديون يثي رواج تفاكدجوة زادكياجاتا تفاريجروه تمام عربيت المقدس من عي الي عرع إدت من بسركمة فعال عليه كدوه شادى كر يحصاحب اولاد ہو۔ای داسطے قرم م طیبا السلام کو بہتان لگائے محت عقد کہ باد جدد آ زاد مونے کے اس نے بیٹا جنا۔ پرخلاف۔ ان کے جوسفا تدمر مع طیجا السلام ہوئے۔ انہوں نے بیضنس، کیا کہ بعض صلی علیہ السلام كونداكا بيناها يبطي كعكدان كاكوئى باب ندفهالديس يسنى طيدالسلام كوخدا بنابيض كيدك جب خدا كاينا مواموا والبداتو خداب مكل كاوارث مواريس الراحتيار يدوه خدا كني الكرار بعض نساري تمن خدا ما بين ي كوك جب خدا مواذ اللدمري عليها السلام كا خادى موا اورصيلي عليه السلام بينا موا تو برايك خدائي كاحد دار موا فود بالشرميا اليس قروده بالا احتاد مك لي بروده كارسفاقنا مهوا فتدمر يحطيها السلام بيان كها فخار

بعض التى خدا كلام سيق منبوم ب كرندو فى دينه كاور دقل كا كاد معاد الله أكريسى عليه الريد فى معاد الله أكريسى عليه السلام مولى وينه جائة برجم ميدم وم ما حب قوكما فعاق بيرم بارست شدها كل تنظيم المسكل مول ويا نميا لكن مول ويا نميا لكن مول ويا نميا الموافلان جكداس كى قبر ب حالا تكديدا عقاد كى ميوداور فعارى كالمحى في اورندى أجيل بن لكما به اورندقر آن شريف بس على كافركاكيس بالكايا والإا بيا مقادم يوم وحماك كويا بهارد أحق ب-

عبارت سرسید صاحب پس جہال قرآن شریف بی اس افظ کے مصف آ مت یا آیات
یا بینات یا آیات بینات کا استعال خدا کی جانب سے ہوا ہے۔ اس سے ہمیشد وہ احکام یا نسائظ
اور مواضح مراد میں جو خدا تعالی نے بذر بیدا پنے کلام یادی کے اپنے انبیاء پر نازل فرمائی ہیں۔
آ خرسید مرحوم لکھنے ہیں کہ ہم آیات بینات سے جہال کہ وہ خدا کی طرف سے بولا گیا ہے وہ چیز
مرادیس لینے جس کولوگ جو دیا جو اس کہتے ہیں۔

ہم اس بحث كودونتم بريان كرتے ہيں۔

حتم الال..... تحقيق معنے لفظ آ بيت جتم ودم جوت وجود جوانت-حتم اوّل بتم اور بيان كر بيك إلى كدائلاً بيت كامين قرآن شريف سي يحن فابت بوستة جِن كداول بحم، ودم نشان موم بجره رفط آ بيت بحم ديكمو: "بسلعل المكتناب لم تتكفرون جليات الله وانتم تشهدون (آل عمران: ۷) " واسائل کتاب کول کور کے ہوساتھ کمال الله وانتم تشهدون (آل عمران: ۷) " واسائل کتاب کول کور کرتے ہوساتھ کمال الله کا وراد الائکم کی ایم نے ترجمہ کیا ہے سورت آل عمران رکوع کی ہے۔ اس ما قبل عینی علیہ السلام کی نبست جھڑا ہو چکا تھا اور یبود کی اور نساد کی ہے گئے کہ ہم ایرا ہی فرہ ہیں ہی ہودی عزید الله کا بیٹا اور نساز کی ہی فرہ ہی ہی ہو ہی ہا الله کا بیٹا اور بعض خدا بعض مثلث کو مانتے تھے۔ لہذا پروردگار نے اہل کتاب کو کا طب کر کے فرما یا کا بیٹا اور بعض خدا بعض مثلث کو مانتے تھے۔ لہذا پروردگار نے اہل کتاب کو کا طب کر کے فرما یا کہ بودی اور نسار کی توریت اور انجیل میں پڑھتے ہیں کہ الله ایک ہے۔ پھر خدا کے ساتھ مثر یک کیودی اور نسار کی توریت اور انجیل میں پڑھتے ہیں کہ الله ایک ہے۔ پھر خدا کے ساتھ مثر یک ساتھ ور کو ایون کی اور اللہ کا ساتھ میں کا خوا میں میں کا خوا میں کا اللہ کا میں اور قراب کی ساتھ والدین کفروا وقوا صوا بالمسلم و تواصوا بالمرحمه واول کا اصحاب المیمنة والذین کفروا الفظ آیت بمنے تھم ہے۔ کو کہ ایک ن ان ان اور ایک دوسرے کو ہوت کر نااور ایک دوسرے پردم کرنا افراکی دوسرے پردم کرنا اور ایک دوسرے پردم کرنا کور کا دوسرے پردم کرنا کور کا کور کا کہ دوسرے پردم کرنا کور کور کا کور کا کرنا کور کا کور کا کرنا کور کا کرنا کور کا کور کور کور کا کور کا کرنا کور کور کا کرنا کور کا کرنا کور کرنا کور کرنا کور کا کرنا کور کا کرنا کور کرنا کور

ایناً"هوالذی بعث فی الامین رسولا منهم یتلوا علیهم ایاته (الجمعه:٢)"آیت بناه جمافظ یت کامیخ کم بی کومک" یتلوا علیهم "عصاف طابر کافظ آیت کامیخ کم بین نظرا در نام جرده -

ودم افظ آ عت بمعنے نثان دیکھو: "و تصریف الریاح و اسحاب المسخربین السماء الارض لایت الحقوم یعقلون (البقره: ۱۹۶۵) "آ عت بدایل پروردگارئے اپنے دائل الوبیت کے وہ بیان کے ہیں جو کہ طاقت البشر عت سے باہر ہیں ۔ یعنی ہوا کا چلانا اور بادلوں کا زشن اور آ سان کے درمیان بغیر واسط کے بائل کرنا بلاش مختلادوں کے واسط الوبیت کے نثان بیس کون کہ سکتا ہے کہ آ عت فروه ش افظ آ عت بعد نشان بیس ۔ "ایسا کی کھو ان اوّل بیت وضع للناس للذی بهد کے مبادک وهدی للعالمین فیه ایت بینات مقام ابر اهیم (آن عمران ۲۹۹۹) "

ناظرین فورکریں کہ آ ہے بذاہیں دولفظ فینے بیت اور مقام ایسے صریح ہیں جس سے ذرا بھی شبیس بوسکنا کہ یہ دوالفاظ سے خانہ کعبہ کی عمار عت ودیواریں مراد ہیں۔ پس جب یہ طابت ہوا کہ آ ہے نہ کورہ ہیں خانہ کعبہ کا بیان ہے جس کوابرا ہیم علیہ السلام اورا ساعیل علیہ السلام نے عبادت کے لئے خدا کے حکم سے تیار کیا تھا۔ پھر بلاشہ لفظ آیات بینات کا معنے نشان ہوا کی وجہ سے حکم کا معنے نہیں بن سکتا۔ بلکہ نشان سے جمرا سود جو کہ کعبہ شرقی وشائی کونہ میں لگا ہے اور حاتی لوگ اس کو تیم بوسہ بھی لیا کرتے ہیں ہمراد ہے۔ سید مرحوم صاحب نے بھی اس نشان کوائی تغیر نقشہ کعبہ اللہ میں کھیا ہے۔ مقام ابراہیم علیہ السلام عام لوگوں کے نزدیک وہ پھر ہے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام مے کھڑے ہوکہ کورہ والا عبارت میں سرسید مرحوم کی نہ کورہ والا عبارت میں مرسید مرحوم کی نہ کورہ والا عبارت میں مرسید مرحوم کی نہ کورہ والا عبارت میں کا بار جس کی دیوار چن تھی۔ پس سرسید مرحوم کی نہ کورہ والا عبارت میں مرسید مرحوم کی نہ کورہ والا عبارت میں مربی خشتی کو فارت کرتی ہے کہ لفظ آ ہے نہ کورہ موقعہ پر بہتے نشان ہے نہ تھم۔

اليناً "الم تبلك ايات الكتاب الحكيم ايضاً الرتلك ايت الكتب وقران مبين (مودة الحرنا) " في يمعن نشانيال بيس كتاب كي ين قرآن بيان كرف والله كي له له مبين (مودة الحرنا) " في يمعن نشانيال في المياركون كي سكتا به كدع الردة قرآن من الفظآت عن بمعن نشان في المياركون كي سكتا به كداس مقام لفظآت كا معن محمل المياركون كي سكتا ب كداس مقام لفظآت كا معن محمل الكتاب و الكتاب كداس مقام لفظآت بت كامعن محمل لكتاب و

سوم افظ آیت بمعند مجوده کیمو پروردگار قول فرجون کابیان کرتا ہے۔ 'قسال ان کنت جست بایت فات بها ان کنت من الصادقین (الاعراف:۲۰۱)' ﴿ كَافْرُون نِهُ مُوكُ عليه السلام کواگر بين تو بچول سے ، که لهن عليه السلام کواگر بين تو بچول سے ، که لهن موکی عليه السلام نے فرجون کے سوال مجرده پر اپنا عصاؤ ال دیا کھرده عصا اور دھائن گیا۔ گھر ہاتھ اپنا نکالا کچرده سفید تجب نیز ہوگیا واسط دیکھنے والوں کے دیکھو: 'فالقی عصا ہ فاذا ھی تعبان مبین و نزع یدہ فاذا ھی بیضا ، للناظرین (الاعراف:۱۰۵۱)'

پہلی آ یت سے صاف ٹابت ہے کہ موئی علیہ السلام سے فرعون نے میجرہ وطلب کیا اور دوسری آ یت سے صاف ٹابت ہے کہ موئی علیہ السلام نے پورا دوسری آ یت سے صاف ٹابت ہے کہ جوفر عون نے میجرہ وطلب کیا تھا اس کو موئی علیہ السلام نے پورا کیا ۔ کہا ہے جوفر عون نے میجرہ دوکھ کر کہا: ''قال السمسلاء من قوم فرعون ان هذا السماحد علیم میں یہ خوروں نے می میں ان حد بدا اوران سے تعیش ہے الد ضکم خما ذاتنا مرون (الامراف:۱۱۹۰۰)' کی کہا فرعون نے قوم کے مرواروں سے تعیش ہے لین موئی علیہ السلام جادوگر ہے ہزادانا جا ہا ہے کہ نکال دیے تم کوزین تبراری سے دلی کیا تھی

كرتے ہوئے بھوكو ﴾ پر فرون كر دارون كا فدا تعالى جواب بيان كرتا ہے جوكر الميون فرمون كمشوره يرديا تھا: "قبالو ارجه واخاه وارسل في المدائن حاشرين بياتوك بكل ساحر عليم (الاعراف: ١١٢٠١١)"

﴿ كَبَافْرِ هُون كَ مَردارول فَي الكَ وَاورال كَ بِمَا فَى كُومِهات و اور ﴿ كَبَافُرُ وَلَ اللّهِ عَلَى وَمِها كَ اكْمُها كُر فَى واللّهِ اللّهِ عَلَي الرّاق وي حيرت باس بر جاد ذكر وانا كو، آخر جاد دكر بلا لئة عجد ﴾ انبول في موى عليه السلام كى طرح اللهى اورسيول كرمان بنائة محرموى عليه السلام كا عصا الاوها بن كران كو كها حميا - تب ساحرول في كها كه بم ايمان لائة ساتهورب العالمين كرو رب موى عليه السلام اور بارون عليه السلام كائب - بلاشبه بي في في وره بالا عن جوافظ آيت آيا به اس كر معند اس مقام رتم في من موسكر مرف نشان بهي فيس بوسكر الكراعلان يطرز مباحث المحروب التعاليم ورمباحث المراحد الله معن المواحد المواحد الله على الموسكة المواحد الله المواحد المو

اينا: "وماتلك بيمينك ياموسى قال هي عصاى اتوكرا عليها و اهش بها على غنمي ولى فيها مارب اخرى قال القها يأموسي فاذا هي حية تسخيد قال خذها ولا تخف سنعيد ها سير تها الاولى واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوه اية اخرى (طه: ١ تا ٢١)"

ارباب بعيرت پر تفی ندرب كرآيات فدوره بالا سورة مريم پلی آيت بوكسورة اعراف كى جس بين آيت بوكسورة اعراف كى جس بين مجود انقظ آيت كامين كالا تهاراس كى مصدقد بين كر لفظ آيت بعين مجود ه اورآيات بذال است بوار اين بوان اين اين اين اين بوار بوار اين بوار بوار اين بوار اين

فشم دوم ثبوت معجزه

قرآن شریف ہے مجزات کا وجود بلاشبہ ثابت ہے۔ اگر چہ ہم ندکورہ بالا آیت سے د جود مجره قابت كريك بين تاجم اى آيت مين كار بحث كرت بين ديكمون ومسا تلك بیمینك ياموسى" ﴿ اوركيا بين الله ترے كا عموى عليه السلام؟ كه ير روردگارنے مویٰ علیہ السلام کوکیا کہا کہ وہ تو عالم الغیب بے۔اس لئے کہ بروردگارنے موی علیہ السلام کے عصا کواڑ دھا بنانا تھا اورانسانی فطرت کا خاصہ ہے کہ وہ سانپ یا اڑ دھاسے ڈرتا ہے۔ سواس لئے عالم الغیب کوموی علیدالسلام کے ذہن تھین کرنامظور تھا کہ بیکٹری تمہاری ہے۔ پھرہم اس بحث کو کلھتے ہیں۔موی علیدالسلام نے خدا تعالی کو جواب دیا کہ بیعصا ہے۔جیسا کہ پروردگارموی علیہ السلام كاقول بيان فرما تا ہے۔ ديكيون قلل هي عصائي " آخر پروردگار نے فرمايا كدو الساس كو: "قال القهاياموسى -" كار برورد كارخود فرماتا ب كدموى عليدالسلام في عصاد الديا- كار نا كهال عصاء موى عليه السلام الروهاد ورني والاد يكموز يت بدا: " فسالقها فساذ أهسي حية تسعف "ناظرين ابكون كرسكات كرعصالكرى نبيل موتى اوركون كرسكات كرديدك معنے سانپ ہیں۔ کون کہ سکتا ہے کہ تسع سے مراد ترکت کرنایا دوڑ ناام ٹہیں۔ پھر مجزات سے انکار كرنا توعلانيقرآن شريف كالكاركرنا موا-اببم يدبينا كي تعريف نبيس كرتے جوكه ابعد مضمون فرکورہ بالا کے ہے۔ ناظرین خود ملاحظہ فرماسکتے ہیں۔ابہم ایک اورنظیر ثبوت مجزات ہیں کرتے "إن" واتل عليهم نبا ابنى ادم بالحق انقربا قربانا فتقبل من احد هما ولم يتقبل من الآخر (المائده:٦٧)"

ارباب بصیرت برخفی شدر به که آیت بذاسے چارامرثابت موسے ہیں۔ امراق اسسد آنخضرت کا تھا کو تھم ہوا کہ قصد دونوں بیٹوں آدم کا مخالفین کوسنا۔ امر دوم سسد بیم می ثابت ہوتا ہے کہ وہ قصد دونوں بیٹوں کا تھا۔

امرسوم يم على ثابت موتا بيكرانبول في قرباني دى-

امر چهارم بیهی فابت موتا به که آیک قربانی جناب الی میں قبول موکی اور دوسرے کی امر چهارم بیهی فابت موتا به که آیک قربانی جناب الی می قبول موکی اس کا وه قبول موتا می مجره می اس آیت نبذاک بید که گره کا رواج آدم به الی می فابت مواکه جمع وه کا رواج آدم علیه السلام سے می شروع به البذا آنخضرت می کافین ایل کتاب اور کفارای قد محدرواج

مشهوره کی وجہ سے مجر وطلب کرتے تھے۔ چنانچہ پروروگاران کا قول بیان فرما تاہے: "قسل وا لو او تسی مثل مسا او تسی موسی (القسمن ۴۸) ﴿ کہا انہوں نے بین کا لوں کو رہ بات ویا گیا ہے تغیر مینے رسول الفتائی سے طلب کیا۔ اگر مجرہ وقیروں کا قد کی شل نہ ہوتا تو وہ ہے کہ انہوں نے مجرہ رسول الفتائی سے طلب کیا۔ اگر مجرہ وقیروں کا قد کی شل نہ ہوتا تو وہ آئے تضریف کی کہ کہ انہوں طلب کرتے۔ نیس ضرور روائ قدیم تھا۔ دیکھو ما قبل کی آ ہت کا جواب: "اول م یکفر واہما اونی موسی من قبل (ایمناً)" ﴿ کیا در کُر سے ماتھ ا اس چن کے کہ دیا گیا تھا موئی علیہ السلام یائے مجرہ پہلے اس سے کہ ابعد اس کے پروردگار کہا ہے۔ ان کا قول بیان کرک: "قبالو اسمد ان تنظار ھر (ایمناً)" ﴿ کہتے تصریدونوں جادہ ہیں ایک دوسرے کا مدوگار کہ بینی صحاء موئی ویدموئی اس کے بعد پروردگار تصریدونوں جادہ ہیں ایک دوسرے کا مدوگار کہ بینی صحاء موئی ویدموئی اس کے بعد پروردگار کے فدرون (ایسنساً) " ﴿ اور کہتے تھے ہم ساتھ ایک کے بینی مجرہ موئی کی کا فر ہیں مینی اکار کے فدرون (ایسنساً) " ﴿ اور کہتے تھے ہم ساتھ ایک کے بینی مجرہ موئی کے کا فر ہیں مینی اکار

تاظرین! یہاں تک آیات نہ کورہ بالا میں بیان ہے جنہوں نے موئی علیہ السلام کے معجزہ و کھ کر افکار کردیا تھا۔ اگر جورہ کا دجود تھ ہے ہے جہوہ طلب کرتے اور نہ بیدوا تو نہ وہ رسول الشھائی ہے جورہ طلب کرتے اور نہ بیدوا تھ موئی علیہ السلام کا جو کہ تمثیلاً بیان ہوا ہے، پردردگار بیان فرما تا۔ اب بیام بحث طلب ہے کہ پہلی آیت میں تا تفوں کا آخضرت الله کی پردردگار بیان فرما تا۔ اب بیام قدیم سے بیغیروں کا شیدہ تھا۔ آخضرت الله تھا نے ان کے سوال کو پورا کیا۔ بلا شبر آخضرت الله تعدم باری تعالی ان کے سوال کو پورا کیا۔ بلا شبر آخضرت الله بعد جورہ کا دکھا یا وہ جورہ جورہ بید ہے کہ آخضرت الله بعد جورہ کا دکھا یا دوہ جورہ برد ان میں جو بیغیر ہوتار ہا۔ بلا شبرا کی بینے ان پردھ تھے۔ اس زمانہ میں شاعروں کا دورتھا۔ چونکہ برد مانہ میں جو بی جورہ کی ایک امر کے مدی ہوتے تھے اورا پنے دھورے میں خدا کے ساتھ شرک کرتے تھے۔ ان کی تردید کے لئے تیغیر کو پردرگار نے موئی علیہ وضیات بیش کو دوم جورے عطاء کئے۔ بینے عصاء ویہ بیغیا۔ جن سے انہوں کو چھا کرتے تھے۔ بالسلام کو دوم جورے عطاء کئے۔ بینے عصاء ویہ بیغیا۔ جن سے انہوں کو چھا کرتے تھے۔ بلی میا۔ حضرت علی علیہ السلام کو دوم جورہ کی طلبہ کو پروردگار نے موئی علیہ السلام کو دوم جورہ کی دور تھا۔ جن سے انہوں کو اچھا کرتے تھے۔ بلی طاب اورہ بھا کہ مورہ کا دور تھا۔ کیا۔ حضرت علی علیہ السلام کو دوم جورہ کی دور کا دور تھا۔ کیا۔ حضرت علی علیہ السلام کو دوم جورہ کی دیکھ کے میں غذا کا مان آخضرت کاروں کو ان کا دور تھا۔ کیا۔ حضرت علی کاروں کا دور تھا۔

ان کے عابر کرنے کے لئے ایسے وقیم کی ضرورت تھی کہ بغیر پڑھے ایسا کلام سناوے جس سے شاعر عابر ہوں اور شرک و کفر سے نجات پائیں۔ اگرچہ دوسرے مجورے بھی اللہ تعالی نے آئے خضرت اللہ تعالی نے تخضرت اللہ تعالی نے تعالی نے تعالی نام شاعروں کا عابر کرنا اہم مجود تعالی نام کی اللہ عوام اللہ کرنے پر آئخضرت کے قرآن بنانے کا مجود و قالین کو کم باری تعالی بیش کیا۔ دیکھوز مقل فاتو الکتاب من عند الله هو اهدی البعد ان کنت صادقین (القصص: ۱۹) " و کہد سار محر تا انوں کو پس لا و تم یعند بہود و تصادی سے اللہ کا موری تعالی کے کہد سے جو کہوہ کتاب بہت ہدایت کرنے والی ہولین راہ مستقیم کی ان دونوں سے لین تو رہت وائیل سے کے کان دونوں سے لین تو رہت وائیل ہولینی راہ مستقیم کی ان دونوں سے لین تو رہت وائیل سے کے

سے کول کہا کہ قرآن شریف وانجیل سے احدی ہے اوروہ دولوں کا پیل بعبہ تحریف

یہود ونساری احدیٰ ندری تھی۔ بیروی کرول بھی اس کی بینے مقولہ آنخسر سے آگئے آگر ہوتم سے

ہی اسے دو سے شاعری بیں۔ داؤد کو پروردگار نے تین مجزے دیے۔ ایک پہاڑوں کا داؤد کے

ہونا۔ اور پھر داؤد علیہ السلام کا زرہ بنانا۔ دیکھو: ''ولقد ایت نیا داؤد منا فضلا بیا جبال

ہونا۔ اور پھر داؤد علیہ السلام کا زرہ بنانا۔ دیکھو: ''ولقد ایت نیا داؤد منا فضلا بیا جبال

ویسی معه والطیر والنالله المحدید ان اعمل سابغات وقد فی السر دواعملوا

صالحا (سباند ۱۱۰۱) '' ﴿ اورالبِ تَتَحَسَّنَ دی ہم نے داؤد کو اپنی طرف سے بردگی بینے کہا اللہ

تعالیٰ نے اے پہاڑ داور جانوروں کو تیج کروساتھ اس کے بین داؤد کے۔ اورزم کیا ہم نے داؤد کو

اس کے بینے داؤد کے ہرطرح کا لوہا۔ اس لئے کہ بنا کیں زر ہیں پوری۔ اورام کیا ہم نے داؤد کو

اسلام کو تین مجرے دیے گے۔

اسلام کو تین مجرے دیے گے۔

اقل! ہوا جو ہوجب تھم سلیمان علیہ السلام کے ان کے تحت کو جہال جا ہیں لے جاتی تھی۔ دوم! تانب کا بائی ہوجاتا تھم سلیمان علیہ السلام سے سوم! جنوں کا مطبح ہوتا۔ ویکمو: ' ولسلید مدان الریح غذوها شهرور واها شهر و واسلنا له عین القطر ومن السجن من یعمل بین یدیه باذن ربه ومن یزغ منهم من امرنا نذقه من عذاب السعیر (سبا: ۱۷) ' ﴿ اورواسط سلیمان کے تالج کیا ہوا کوئ کی سراس کی ایک مہینہ تھا اور جمایا ہم نے واسط اسکے بیدے سلیمان کے چشد کے ہوئے

تا نے کا اور تالع کیا جنوں میں سے واسطے سلیمان کے اور جوکوئی بے فر مانی کرے ان میں سے بیسے جنوں سے سلیمان کے تم جنوں سے سلیمان کے تھم ہمارے سے چکھاویں گے ہم اس کو بیسے بفر مان کو عذاب دوز خ سے اور سلیمان نے فر مان جنوں کو خود ہی عذاب فر مادیا کرتا تھا۔ کھ

الغرض وجود مجزات كاقرآن شريف سے ابت ہے۔ جولوگ ان كمكر ہيں۔
حقيقت من ان كوملم قرآن ہر تہيں۔ اعقاد نمبرا من سريد مرحوم كنزد كي فرشتوں كاكوئي
وجود نيس۔ انہوں نے اپن تغير من بحث فرشتوں من آخر بيا عقاد اپنا ظاہر كيا ہے ان سب بالوں
سے يعنی فدكوره بالا بحث سے صاف پايا جاتا ہے كفر شتوں كے نام يبود يوں كم مقرد كے ہوئے
ہيں جو خلف قوال كي تعبير كرنے كوانهوں نے ركھ لئے تھے۔ كر بيا عقاد قرآن كرو سے ہر كر مجات ہے۔ بلك فرشتوں كا انكار سے مسلمان ہوى نيس مناس من المسرق والمغرب ولكن فيس سكا۔ ويكور، اليس البران تولو ادجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البرمن امن بالله واليوم الاخر والملئكة والكتاب والنبين (البقره ١٧٧٠)"

آ یت بدارے چارام را بر ایس اور اس اور اس اور اس اور اس اور اس اور اس از اس استان است کے لئے کائی میں تا وقتیکہ مفسلہ ذیل اشیاء پر ایمان شداویں وہ یہ ہیں۔ اول خدا کو وحدہ لائر کیے بجمیں۔ وہ میں تا وقتیکہ مفسلہ ذیل اشیاء پر ایمان شداویں وہ یہ ہیں۔ اول خدا کو وحدہ لائر کیے بجمیں۔ وہ میں تاب اس کے دو استان کے دو استان کے دو استان کی مرسید مرحوم صاحب اپنی فرشتوں کا وجود شہوں کو بیس کے مرسید مرحوم صاحب اپنی تقییر میں کی لئے ہیں اور اللہ تعالی بی تقیم برکہ ایمان لانا آ خر فرشتوں پر آ یت فرکورہ میں گر را ہے۔ امرسوم آ یت مذکورہ میں ایمان لانا آ خر فرشتوں پر آ یت فرکورہ میں ایمان لانا قرشتوں پر آ یت فرکورہ میں ایمان لانا قرشتوں پر آ یا۔ امر جو ایمان الانا فرشتوں پر فرایا۔ امر چہارم۔ مقدس کا بیس توریت وانجیل جو کہ زبانہ حال میں بھی موجود ہیں ان میں بھی فرشتوں کا جورہ میں ان میں بھی فرشتوں کا طور ہا ہو کہ است ہے۔ بلکہ قرآ آن شریف میں فرشتوں کا صاحب پرول کا فاجت ہے۔ دیکھون "السحہ مداللہ فیاطر السموت شریف میا خالم الملاک کہ رسلا اولی اجذمة مثنی و ثلث وربع ۔ یزید فی الخلق مایست ان اللہ علی کل شی قدیر (فاطر: ۱)"

ندکورہ آیت سے ایفنا پائج امر ثابت ہوتے ہیں اوّل! فرشتوں کا وجود۔ دوم! پیغام کے لئے فرشتوں کا پلجی ہونا۔ سوم! اور فرشتوں کا صاحب پر ہونا۔ تین تین جار جار۔ چہارم!اس ے بھی ذیادہ حدیثوں میں جرائیل کے چہور پیان ہوئے ہیں۔ پنجم اسیدمرحم کی طرح پہلے بھی اور فرشتوں کے انکاری تھ لبذا اللہ تعالی نے جو ''ان اللہ علی کیل شی قدید ''فرمایا بیڈ' جسوام مع السکم ''ای مقام پرآیا کرتا ہے۔ جہاں یہ گان خالف کرسکتا ہے کہ یک ایک اور کس طرح ہوسکتا ہے ۔ الغرض اختلافات قدیمہ سے فرشتوں کا اختلاف بھی تھا۔ بلکہ اہم امر نزول قرآن شریف کا ساتھ مسئلہ اختلافی شہوت کرنا تھا۔ مسئلہ اذک لوگ تو حدید پرقائم ضد ہے تھے۔ جیدا کہ کافر بت پرست تھے۔ یہودی عزیم کوخدا کا بیٹا جانے تھے اور نصاری بعض عیسی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض میشی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض میشی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض میشی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض میشی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض میشی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض میشی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض میشیہ کو مانت تھے۔

مسئلد دوم علف في بعض فرشتول سے سيدم حوم كى طرح انكار كرتے تھے ـ اور بعض فرشتول كونداكى بيٹيال جائے تھے اور بعض فرشتول كونداكى بيٹيال جائے تھے اور كہتے تھے كہ فداجنول كے ماتھا ہي بيٹيول كے ناطر كرتا ہے ـ معاذ الله چناني يكى اعتقاد صورت الصفات ركوع من اى باطل خيال برفداتعالى آنخ ضرت الله كوندا كرتا ہے ـ دركيمو "نف است فتهم الربك البنات ولهم البنون ـ ام خلقنا الملتكة انا شاوهم شاهد ون (انصافات: ١٥٥٠) الخ ـ اين البنة وجعلو ابينه وبين البنة نسبة (انصافات: ١٥٥٠)

نسبة (الصافات: ۱۵۸) مئله سوم مخلف فيه آساني كابول براكثر لوگ يقين نبيس ركعة تصر جيسا كه يهودانجيل اور

قرآن کے مکریں۔

مسکلہ چہارم..... تخلف نیہ پنجبروں کی رسالت ہے بھی اکثر انکارکرتے تھے۔جیسا کے پیلی علیہ السلام دمیں کا ہے۔ السلام دمیں کے ہے۔

مئل پنجم مختف في بعض لوگ و ہر بيزماند قد يم بن مجى موجود سے جو كه تدبير كے قائل اور تقدير كم مكر بيں۔ چناني آج كل ميكى اى اعتقاد كر بربيكم ويش موجود بيں۔ فرعون كا بحى مبكى اعتقادها: "فسط بسال القرون الاولى (طاندہ) قسال فسمن ربسكما يساموسى

مسئله هم مخلف فيرقيامت تعاليم يهوداع قادر كمنته تحكرعذاب قيامت چندروز بوگار و يجموال ان كاتول بيان فرما تا به " و قدال و الدن تدسسندا الخداد الاا يداما معدودة (البقره: ۸) " اوربعش يهوداع قادر كمنت تحكر قيامت شهوك:" يسايها الذيدن احنوا الاتتولوا قوم اغضب الله عليهم قدينسوا من الاخرة كما يئس الكفارمن اصحاب القبور (سوره معتمنه: ۱۲)"

مسّلة بفنم مختف في كفار بعض توجيف من اللور كم محر تصر جيها كدفركوره بالاآيت س ثابت ہے اور بعض كفار حضور علي كاستهز ما تجا كها كرتے تھے كہ جب موجاوي مرجم بدياں كل مولى كيابهم پھر جاويں مے مملى حالت من ديمو يي قول ان كا الله تعالى بيان فرما تا ب: "يقولون وانالمردودون في الحافرة اذاكنا عظامانخرة (النازعات:١٠٠١)" اور فرعون كالقسه بحي تمثيظ انبيس كوسنا تاب كهفرعون عي تهباري طرح اعتقاد ركهتا تفاية خراس اعتقاد ہے بدلے غرق ہوا۔ ناظرین دیکھوسورت نازعات میں۔ پس بجی وجہ کال ہے کہ ان سات مسئلہ مخلف نید کے یقین کرنے کوایمان مفصل کہتے ہیں۔ لہذا مسلمانوں میں ان کا جانتا اور یقین کرنا فرض ہے اور جوکوئی نہ جانے یا یقین نہ کرے اس کوتھی پہلے بھی پڑھاتے ہیں۔اگروہ پڑھ لے اور ول سے یقین بھی کر لے تو ای کانام مسلمان ہے اور وہ ایمان معسل عربی عبارت میں بہے:" اسنت بالله وملئكته وكتبه ورسله واليوم الآخروالقدر خيره وشره من الله تعلل والبعث بعد الموت "كن تتجه بحث بناكا به واكر وجود طائك كاقرآن شريف س ابت ہے۔ کوسیدمرحوم نے خالفول کی روید کی ہوگی تاہم مرحوم سید کا بیاعقادی میں۔ اعتقاد نمبره سيدم وهم نے الى تغير من الجيس اور جنوں سے يھي انكار ظاہر كيا ہے حكر بد احتقاد بمى قرآن شريف يسمون مع فيس ملكقرآن اشريف يس جول كاوجود وابت بادر جَن قرآن برَست رسےاورح رسا 🗗 ہے شنے رہے پوکھو'' واد حسر فذا الیك نفرامن البجن يسمعون القران فلما حضروه قالوا أتنصتو خلما قضي ولوالي قومهم مذقدين (احقاف:٢٩)" ﴿ اورجس وهنت كَدَكُرُ لائ يَعَامُ مَرَى عَاحَت جَوَل مِسْ سِهِ سنة فيقرآن مل جب عاضر بوع اس كيفي عظرت كينر في ؟ آيس من حيد دبو-جب تمام مواير مناجر كي طرف قوم اينى كى درات موت كالينايرورد كارف مورت أتمل ش ايك جن كانام بعى فرمايا يه جوكه سليمان عليه السلام كمصاحبون ش تفار و يكسود "قال عفريت من البجسن انسنا أتيك بسه قبـل أن تـقبوم مسن مـقــامك وانسى عـليــه لقوى أمين (انمل:۳۹)" ﴿ كِهَالِكِ وبِونِ جنول مِن عن اللهُ وَل كَاتِهمار ع مِن السوكِ المنتخت بلقیس کو پہلے اس سے کہ کھڑے ہوتم جگدا ہی سے اور بے شک او پر اس کے یعنی تخت لانے کے البدقوى امن مول يعنى كوئى خيانت مدكرون كارى

لیں ثابت ہوا کہ دجود جوں کا قرآن جیدے ثابت ہے۔ اگر کوئی معرض ہے اعتراض کرے کہ وجودفر شتول اور جنوں کا ہمیں تظریح ل فیٹ آتا۔ تو ہم اس کے جواب میں كيت بي كه عالم دنيا يس الى بهت ى اشياء بي جن كا وجود بحى محسوس بالتفرنيس موتا مثلاً موا جب تيز ہوتى ہوتى ہے ور دعت تو روئى ہے۔ مكان كراديتى ہے۔ مكركوئى كيدسكا به كرجم مواكا اتا الباب يا تا جوا المرخ ياساه رنك موتاب فيس بركز فيس اكركوني معرض يد كه كدمواكا فعل تو محسوں ہوتا ہے۔ تو ہم اس کے جواب جی کہدیکتے ہیں کہ فرشتوں کا فعل یا د جوو کامس کرنا تیفبروں کا بی خاصہ ہے ۔وہ ان کے وجود کود کھتے ہیں اوران کی آ واز سٹنے ہیں۔لبذا منزلہ كنابوں ميں فرشتوں اور جنوں كاجم اور فعل بلكه نام موجود ہے۔جيسا كه ہم قرآن شريف سے ابت كريك إن اصل من ايسيسوالات كرن محض فضول بن انساني عمل مدود بي تعمل اس کا سلسلہ تمام قانون قدرت کو کیوکر مجھ سکتا ہے۔ حالانکہ انسان کو اسپیے بدن کی بھی پوری کیفیت معلوم میں ۔ کیا کوئی کہ سکتا ہے کہ مرے اعظ لڑے یالا کیاں موں گی ۔ کیا کوئی کہ سکتا ے کہ بدروح جو بول رہی ہے۔اس کی کیا صورت یا کیا رنگ ہے۔ کس جب اسیتے بدن کی كيفيت عى معلوم ندموني لوفرشتو ل اورجنول كى كيفيت كيوكر حاصل كرسكا يبهد البندجن كوالله تعالی ان کے محصے کاملم دے دے وہ ب فک جمعے سکتے ہیں۔ دور ندجاہے انسان یا وجود دموی عقل بعض باتول هم حيوان سنه بحي بيوتوف ہے۔ ديکھوحيوان اسينه ماده حاملہ کو بحد سکتا ہے۔ پھر اس کے نزد کی فیل کرتا گر انسان کو سیجھ اللہ تعالی نے بیس دی۔ پس فابت ہوا کہ فرشتوں ادر جنوں کا دیکنا تغیروں کا خاصہ ہے۔ چونکہ الیس بھی فرقہ جنوں میں سے ہے لہذا اس کے جونت سك المع عليمه وليل وش كرنى سايرة كده سب

ا مقاد نمبر ۲ سرسید مرحوم بهشت اورد وزخ به می الکاری بین وه اینی تعمیر بین بحث کرت کرتے ہوئے اخیر بین سے لکھتے ہیں۔ "لیس بید سنلد کہ بہشت اور دوزخ وولوں بالفنل تلوق و موجود ہیں قرآن سے قابت نیس۔ "

اس مخص کے ڈرتا ہے آ مے پروردگار کے کمڑا ہونے سے دوبہشت ہیں۔ لی ساتھ کون کی فعت روردگارائے کے جمٹلاتے ہو۔ وہ نوبہشت شاخوں والے ہیں۔ پچ ان دونوں کے چشمے مطتے ہیں۔ نے ان دونوں کے ہرمیوہ سے دونتمیں ہیں۔ تکمیہ کئے ہوئے اویر فرشتوں کے کہ استران کے تا فتے کے ہیں۔ اور میوے دونوں بہشت کے نزدیک ہیں۔ کھالینا شوت وجود دوزخ ناظرین کو یادر ہے۔ پہلے لوگوں میں ہے بھی ایسے تھے جو کہ سرسید مرحوم کی طرح دوزخ بہشت سے انکاری تھے۔ لہذا پروددگارنے ''فیسای الا ، رب کے ما تکذبن ''بہشت کے منکروں کے لئے فرمایا اور دیکھیں ووزخ کے منکروں میں سے برامنکراس زمانہ میں ولید بن مغیرہ تھا۔ کا فرول نے مشورہ كرك كهاكه يرمح كبتا ب كديرقرآن خداكى كلام ب-توسناس كو پرانساف كر كيابي خداكى كلام بي ياندلس جب حضرت في سنايات وليد بن مغيره كمن لكا سيرجادو في قل كياجاتا ب نہیں، پیقر آن مرتول آ دی کا بعنی خدا کا کلام نہیں۔ ویکھوخدا تعالی بھی ندکورہ بالا قول بیان فرما تا ے: "فقال ان هذاالا سحر يوثر ان هذالا قول البشر (المدثر:٢٤٠٢٥) "ا*ل أو*ل ولید بن مغیرہ کے جواب بر بروردگار نے بیفر مایا "ساصلیہ ستر" کھر ولید بن مغیرہ نے ستر بر بھی استهزاكي للذار ودكار فرمايا" وماادراك ماسقر لايبقى ولاتذر لواحة البشر عليها تسعة عشر (المددر:٢٩٠١٧) * ﴿ إِن كَهاوليدان مغيره في يس يقرآن مگرجاد وقد ير نهبس ـ بيقر آن مگر قول آ دى كا، جواب بارى تعالى شتانى داخل كرول كا اس كويلن ولیدین مغیرہ کودوزخ میں'' کھر کہااللہ تعالی نے''اور کہا جانے تو کیا دوزخ '' کھراللہ تعالی نے خود دوزخ کی تعریف بیان فرمائی نہیں باقی رکھتی اورنہیں چھوڑتی ۔ساڑ دینے والی ہے چیرے کو۔اویر اس کے لینی دوزخ کے انیس فرشتے ہیں۔ پھر ولیداین مغیرہ نے انیس فرشتہ برجھی استہزاء کی کہ ہم توبہت آ دی ہیں۔انیس فرشتے ہاری طاقت کے آ مے کیا کرسکتے ہیں۔الغرض دورتک یمی جھڑا دوزخ کا چلا جاتا ہے۔ گر ہاری گفتگواس میں تھی کہ سرسید مرحوم نے جو یہ کہا کہ وجود ووزخ اور بہشت کا قر آن شریف سے ثابت نہیں۔ بیقول ان کا ہم نے قر آن شریف کے روسے غلط فابت کیا۔ بنیس معلوم ہوسکا کرسر مدم حوم نے منزل آخر کونیس دیکھا کیونکدانہوں نے بیتمام بحث پہلی می سیارہ میں بی کی ہے۔ یا کردانستہ دیدہ انہوں نے انکارکیا ہے۔ بہرحال ہم ان کے حق میں دعا کرتے ہیں کہ خداان کو بخشے کیونکہ اکٹر تحریروں ہے معلوم ہوتا ہے کتفیرسیدم حوم نے اینے وہم مس خالفین کی تروید کے لئے بنائی ہے۔

اعقاد نبر ک سیدم حوم کنزدیگر آن شریف کی سورتوں کنام ندتو فداتعالی نے رکھے ہیں اور ندرسول نے بلکہ علاء نے خود بتا لئے ہیں۔ گریاعقاد سیدم حوم کا بھی سی مجھیں۔ ہم اپنے دع کو آخر میں بیان کریں گے۔ پہلے ہم سیدم حوم کا اعتقاد کیتے ہیں جو کہ آنہوں نے اپنی تغییر میں تو کہ کو خدا نے ان کریا ہے۔ وہ عبارت سیدم حوم کی ہے۔ بیٹر وف مقطعات ان سورتوں کے نام ہیں۔ پھر کو خدا نے ان کے نام ہیں۔ پھر کو خدا نے ان کے نام سے موسوم کیا ہے۔ بیٹر وف مقطعات ان سورتوں کے نام ہیں۔ پھر کو نے مقطعات زیادہ تھے۔ یا کہ سورت کے اہم مضمون پر زیادہ وضاحت سے اشارہ کرنے کی غرض سے اور نیز ان سورتوں کے لئے جو کی نام سے موسوم نتھیں۔ اسے بہودی قاعدہ کرنے کی غرض سے اور نیز ان سورتوں کے لئے جو کی نام سے موسوم نتھیں۔ اسے بہودی قاعدہ کرنے کی غرض سے اور نیز ان سورتوں کے لئے اختیار کر لئے ہیں۔ "پھر کھتے ہیں" الم "جواس سورت کا مرح فرف اشارہ کرنے کے لئے مقتل ہوں کے اس سورتوں کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مقتل ہوں تو کا میں سورتوں کی خرصہ ہونے کی محمود خوال کی اس سورتوں کی خراف اندارہ کرنے ہیں۔ "پھر کھتے ہیں" الم "کواس سورت کا نام مبتداء ہوا در ذک مبتداء خواد الکی ہوادرا لگیا ہواس کی خبر ہوں نام ہور نیز کی اس سورتوں کی خراف اندارہ کرخر ہیں۔ یعنی " الم "کامسے ذک الکیاب ہو محول ہے۔"

ناظرین! کومرسیدم حوم کی عبارت سے ثابت ہوگیا ہوگا کہ ان کے نزد یک سورتوں کے نام ملاء نے یہودیوں کی طرح اپنی طرف سے افتیار کئے ہیں اور سیدم حوم کے نزد یک انت س سورتیں ہیں جن پرحروف مقطعات ''الم ''آیا ہے۔وئی ''الم ''ان کا نام ہے۔ گرہم کہتے ہیں کہ بیچروف مقطعات ''الم ''ان سورتوں کے نام ہیں۔اس بحث میں سیدم حوم نے سات غلطیاں کی ہیں۔

غلطی اوّل حروف مقطعات کوسورت کانام کھیا۔ حالانکد مقطعات کالفظی معنے خود دلالت کرتا ہے کہ سورت کے ساتھ ان کو ہرگز کوئی تعلق نہیں۔ اسی وجہ سے ان کوحروف مقطعات بھی کہا جاتا ہے۔ پس جب ''الم''مقطعات ہوئے توسورت کا اسم کیول کربن سکتے ہیں۔ غلطی دوم ''الم '' تمن حروف ہیں۔ ہرا یک جداحرف ہے اور ہرا یک علیحدہ اسم ہے۔ مثلاً

الف ایک اسم ہے۔ لام ایک اسم ہے۔ میم ایک اسم ہے۔ پھریی تین اسم ہوئے۔ پھر تین اسموں کا ایک مجھناعلانیہ فلط ہے۔ ظطی سوم تمام قرآن شریف پس انتیاس سورتی بیں بین پر وف مقطعات "السم" آئے بیں۔ اگر ہم سیدم حوم کے تکھنے پر بی یعین کریں کہ ریس سورتوں کے نام بیں ۔ تو پر شکل ہے کہ خالفین کیں گے کہ قرآن اچھی شداکی کلام ہے کہ آنتیاس سورتوں کے نام ایک بی رکھ دیا۔ کیا خدا تعالیٰ کوکی و سرانام رکھنا بھی جیس آتا۔ معاذ اللہ

غلطى چبارم لفظ ذاامم اشاره واحد فدكر عائب ب-مشار البداس كا ما قبل موتا ب-ايخ ما بعد الكوسكو بتاما ي-

فلطی بنم سورتوں کے نام حضر سعی اللہ کے زمانہ میں ہی رکھے کے تھے۔ یہ تمہیں کہ سکتے

کہ حضر سے اللہ نے خودر کے یاوئی جرائی ملیہ السلام نے بتلائے۔ بہر طال حضرت کے زمانہ
میں بھی نام سورتوں کے جو کہ آج کل مشہور ہیں ، کے جاتے تھے۔ اور مذر لیں بھی حضر سے اللہ کے
میں بھی نام سورتوں کے جو کہ آج کل مشہور ہیں ، کے جاتے تھے۔ اور مذر لیں بھی حضر سے اللہ کے
عرابی افتطاب تے صدیث مروی ہے کہ بشام این تھیم نے میچ کی نماز میں سورے فرقان پڑھی۔
عرابی افتطاب تے کہ ساتھ کی مراسوایوں میں بھڑا پڑھیا۔ ترصر سے اللہ کے پاس بھڑا ہیں
اختلاف قرآن کے ساتھ کی مراسوایوں میں بھڑا پڑھیا۔ ترصر سے اللہ کی بار حضر سے اللہ کی اور کہ اور آئی کے
اس وقت سورت کی تھیم کو بایا کہ سورت فرقان پڑھ تھے بحث بدا کا بیہ ہوا کہ اگر
سورت فرقان پڑھ ۔ بیس فایت ہوا کہ سورت فرقان پڑھ تھے ہیں فاید جو ایک میشرا فائی اور
سورت فرقان کی خبر جب مروف ''ا اس ''مضلعات '' المسیس 'کومیت ایک میشرا فائی اور
الکاب اس کی خبر جب مروف ''ا اس ''مضلعات ہوئے سے کھی ان کومیارت سے کوئی تعلق می نہ
جوالو ''ا اسم ''میشراء کو ل کرین مگل ہے اور ذکھ میشداء اور خبر میں اساد ہوتا ہے۔ کام الکاب اس کو اساق کے۔
اگر کی اسٹو کھی بین میں ۔ مید مرحوم نے یہ سوچا کہ میشداء اور خبر میں اساد ہوتا ہے۔ حالا مکہ
کوئی اسٹو کھی ہیں بین میں ۔ مید مرحوم نے یہ سوچا کہ میشداء اور خبر میں اساد ہوتا ہے۔ حالا مکہ
کوئی اسٹو کھی ہیں بین میں ۔ مید مرحوم نے یہ سوچا کہ میشداء اور خبر میں اساد ہوتا ہے۔ حالا مکہ
کوئی اسٹو کھی ہیں۔

خلطی الله است حرداف مقطعات الله "احالا کدائیس موراوں پرآئے این محراندلك الدكتهاب لاریب فیسه "اسواج من اكریدتام الریب فیسه "اسواج من اكریدتام مورق الله الدكتاب لاریب فیه "مردی حودا مورکی حودا مورکی مقطعات می این ندام موراوں كے البذا پروردگار لیا با می خرودی موراوں "کے البذا پروردگار نے باتی موراوں "الم "والی شن "ذلك الكة أب لاریب فیه "ندفر مایا -

اعتماد فمبر ع سیدم حوم نے حروف مطعات "السم" کی فرض بیان فرمائی ہے۔ ہم طوالت کے لئے جید عبارت فیل کے ۔ ہم طوالت کے لئے جید عبارت فیل کا ظرین کو دکھا ہے ہیں۔ وہ یہ ہے۔ " آپ نے (الف) سے مراد احر بالمعروف لیا ہے۔ (لام) سے مراد کیل ونہار لیا ہے۔ (م) سے مرادموت وحیات لیا ہے۔ کر بیات نباط سید مرحوم کا محصو نبیس ۔ کیوں کہ صورت مرد مورد تالیان ، سورت محکم یہ الاکا کہ ہی حروف مقطعات موجود ہیں۔ گران میں کوئی احکام احر بالمعروف نبیس بلکہ صرف توحید کا بیان ہے۔ لبذا سید مرحوم کا بیات نباط ہی سے میں۔ نبیس المدروت بی بیال مورت بھریا ہے ہیں۔ نبیس المدروت بی ہے۔ البذا سید مرحوم کا بیات باط ہی سے نبیس المدروت بیں۔

سوال اوّل سورت بقر برحروف مقطعات "الم "كس غرض كے لئے آئے ـ

سوال دوم لفظ اسم اشاره كامشار أاليكون بـ

سوال سوم "ذلك المكتاب لاريب فيه " كن عمراو ب-

سوال جارم "هد للمقلين "كس كامنت ب

سوال پنج سورت بقر و بعد فاتحد کس فرض سال کی سعند ان می کیااد تباط ہے۔

جواب سوال اقل "الم " یا در ہے کہ جن سوراوں میں بیر وف آئے ہیں۔ سب می تین

فرضیں ہیں۔ اس می کوئی فک فیک فیل کرن ان فران فران سریف میں تین گروہ تھے۔ بت پست،

مرسائی، عیسائی۔ پر مرسائی مورز کو خدا کا بیٹا جائے تھے۔ اوراد کا ماسام میں کی طرح کے

اختلاف کرتے تھے۔ درشوت کی وجہ سے جموٹے تو سدیا کرتے تھے۔ اور فسار کی بین میں علیے

السلام کو خدا کا بیٹا اور بیس فو و خدا اور بیس سیسٹ پر یفین رکھتے ہے۔ چوکلہ بیٹیوں فران تو حد پر

السلام کو خدا کا بیٹا اور بیس فو و خدا اور بیس سیسٹ پر یفین رکھتے ہے۔ چوکلہ بیٹیوں فران تو حد پر

"کم یکن الدنیس کے خد و اکس اھل الکشب و المسترکین منفکین حتی تاتی ہم

"کم یکن الدنیس کے خد و اکس اھل الکشب و المسترکین منفکین حتی تاتی ہم

مرک موسائی، عیسائی کو ہوا یہ تو حد فرمانے گئے۔ تو ہر سفر این نے حضو میں تی کھنے ہیں۔ انفر من بت کہ سیسا کر ہے۔ انفر من بت کہ سیسا کر ہے۔ انفر من بت کہ سیسا کر ہے۔ انفر من بت کے کہ بیسا کر ہے۔ انفر من بت سے کہ بیسا کر ہے۔ انفر من بت کوری کا کہ بیس بو سوسائی اپنے اپنے اپنے اپنے احت اور می کر این کر وجود ہیں۔ ناظرین اکوریا اس میں بعد سے ایمان کی گئے این ان کورو کا کو الفین نے کورو الاکو منا تا پر وددگار کا آئی میں میں اور میں اور

امراةل..... الله ایک ہے۔

امرووم قرآن شريف منزل من الله بـ

امرسوم يرتغيررسول الشيطية بي بي جن سورتول من انمي تينول امور فدكوره بالاكى المرسوم تا يخيررسول الشيطية بي بي جن سرحوف مقطعات "الم "آئي بي جو كالفول كامنان كالف سعمراد: "والهكم الله واحد "بي جن من وه تينول فريق اختلاف كرتے تقد اورلام سعمراد في كتاب "من لدن" بي بي وه تينول فريق اختلاف كرتے تقد اور يم سعمراد في اكتاب "من لدن" بي -

خلاصم ضمون فركوره بالاكابيه والتدايك بـ قرآن شريف ي بـ محرير تن ب عراد حروف مقطعات السم "كل بم في بيان كي و و و و التدايل السم التركية السم "كل بم في بيان كي و و و و التركي التركية المن المسلمة في التركي و التركيف و التركي و ال

سوال دوم ذاءاسم اشاره كامشار أاليكون بـ

جواب بیات مسلم الثبوت به که برایک سورت ایک کتاب بداور بیمی بلاشر شلیم به کسورت قاتحدا بیمائی قرآن شریف بداوراس شرکونی شک نیس که سورت قاتحدا بیمائی قرآن شریف بداوراس شرکونی شک نیس که سورت قاتحدا بیگان مورز با تا به که بیکان آم به شکل آن ایسال نسبت میل به برد وگام ایسا این میل مقدر به کسا حیا بیک به برد وگار فقد یا وکرنے این کا منطق با به به بیمی مخالف که این می مقدر به کسی فاتحدی نسبت شک پرت بین این مقدر به کسی ناواقفون اور تالفون کوکه جس طرح کدر ماند حال این می می مخالف کها کرتے میں اور وگار نے اسم اشاره بیان فرما یا به سی کامشار آالیدوی کتاب سورت فاتحد به برد سیمی مخالف کها که اسم سورت فاتحد به برد بیمی می کامشار آالیدوی کتاب سورت فاتحد به برد بیمی کامشار آالیدوی کتاب اشاره لا نا ضروری تفاتا که سورت فاتحد اور سورت بقر می ارتباط پیدا بولاند اباتی سورت و می حروف مقطعات "الم" دالی بریطر زاختیار نیس گی و

سوال سوم "ألكتاب لاريب فيه "كس عمعادي-

جواب وبن كتاب جس ميس خالفين يهودونساري فتك كرتے تقے اوراب مخالفين كلام بنده تعجمت بيں المغانى المعشانى على المغانى المنانى المغانى والقد الدينا سبع من المغانى والقرآن العظيم "

سوال چارم "هدى للمتقين "كس كاصفت ب_

جواب وبی كتاب سورت فاتحه كي صفت ب جس مين الفين كا اعتراض تقار

سوال پنجم سورت فاتحداور بقر میں کیاار تباط ہے۔

فيصلةرآني تكذيب قادياني

بستواللوالزفن الزجينو

الحمدلله الذي يصوركم في الارحام كيف يشاه والصلوة السلام على رسوله المجتبى • اما بعد!

 من تمن فراتی تھے۔ اول کا فردوم نصادی ، سوم یہود۔ ہم کا فربی مختف احقاد کے تھے۔ بت پرست، کوکب پرست، حیوان پرست۔ چنا نچہ بی فریق آن کل ہی کم ویش موجود ہیں۔ فریق دوم ، نصاری اس کے تین فریق تھے۔ ایک وہ جوسیٰ علیہ السلام کوخدا کا بیٹا بھے تھے۔ دوم دہ جو سیلی علیہ السلام کوخدا کا بیٹا بھے تھے۔ دوم دہ جو سیلی علیہ السلام کوخدا کا بیٹا بھے تھے۔ بعض عزیر کوخدا کا بیٹا بھے تھے۔ بعض عزیر کوخدا کا بیٹا بھے تھے۔ بعض عزیر کوخدا کا بیٹا بھائے تھے۔ بعض عالموں اور درویوں کو خدا بنا بیٹھے تھے۔ بعض قیاموں اور درویوں کو خدا بنا بیٹھے تھے۔ بعض قیاموں اور درویوں کو خدا بنا بیٹھے تھے۔ بعض قیامت عذاب کو چندروز لیٹین کرتے تھے۔ نماز ، روزہ ، تج و غیرہ احکام اسلام میں کی طرح کے افترام کو بدل ویتے تھے اور شوت کے کرجھوٹے نتوے دیتے تھے۔ حق اسلام کے علی السلام کو دانیہ بالسلام کے علیہ کا کہ بیریں کو دیائی دیتے گئے۔ دنول کے ان کی تدبیریں کارگر نہ ہوئیں۔ نہ بھائی دیئے گئے۔ دنول کے دنول کے دور کھائی کے جانے دہائی جہ مائی کا گئے۔ دنول کے دنول کے دیتے جانے دہائے کہ دیریں کا گئے جہ کے۔ دنول کے دنول کے دنول کے دور کی کے گئے۔ چنانچ ہم کا میں بیود میں بیان کریں گئے۔ دنول کے دنول کے دنول کے دنول کے دور کی کوئر کے گئے۔ چنانچ ہم کا میں بیود میں بیان کریں گئے۔ دنول کے دنول کی دنول کے دنول کوئر کوئر کی دیور میں بیان کریں گئے۔ دنول کے دنول

وجهزز ول قرآن

النرض ناظرين كوفكوره بالامتمون سے ثابت ہوكيا ہوگا كہ برسرفريق على سے يحق كافر نسار كا در يهودكي بحي وحيد پر ثابت قدم نرقف كي دچرزول قرآن شريف كي بوئي "لم يكن الذين كفر وامن اهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تاتى هم البينة رسول من الله يتلوا صحفا مطهره فيها كتب قيّم (البينه: ١٦١٧) "

پس جب آتخفرت الله و و اسلام کو بھی طرح کر الم استیم مراط المستیم برسفر بن مکورہ بالاکورنے کے اس حضرت علیہ الصلوۃ والسلام کو بھی طرح کر الزام دینے گئے۔ مثل مفتری مشاعر۔ مجنون کے ادار موالات بھی کرنے گئے۔ مثل مبنوی کے اسلام ناجائز فطرتی اور بعض مثنول بیان کرتے تھے۔ اور برخلاف ان کے نصاری بعض علیہ السلام کو فعد ااور خدا کا بیٹا اور بعض مثنیت کا اعتقاد کا اظہار کرتے تھے۔ چوککہ نصاری بعض علیہ السلام کو فعد ااور خدا کا بیٹا اور بعض مثنیت کا اعتقاد کا اظہار کرتے تھے۔ چوککہ یدونوں فریق افراط و تفریط بھی غرق تھے۔ کیونکہ ندتو عیسی علیہ السلام ناجائز فطرتی اور شدمسلوب اور ندمسکوب اور ن

قرآن الريف ميں اللف مقامات برافلف افراض كے لئے خداته الى نے بيان فرما يا يہن افراض كى فبرست بم ناظرين كودكم لا كچے ہيں۔ اخترا ف عظاكد

الغرض چونکدسب اعتقادات يبودادرنساري محن بېتان يقيد البذا پروردگار نيک عکم الغذا يدوردگار نيک عکم اعتقاد يبودادرک عکم نسب اعتقادات يبودادرک علم عيس رکعت ان کو شکوک باطله يبود يه انساريه يدا موت بيس چنانچ مرزا قادياني اي يبودي اعتقاد کو پکر کر کلمات ناشا کت بېتا ديه تاويليه افترائي خود خوشيد خياليه ديميه نسبت عيني عليه السلام اچي کتابون بيس شائع کرتے بيس چنانچ عيني عليه السلام کوشراني، زاني، فاحشه عورتون کا مال کھانے والاحتی کرنا جائز فطرتي بحي استقام سے لکھتے بيس فعوذ بالله منها۔

حصداوّل! اغراض قرآنى متعلقة حضرت مريم عليها السلام كي بيان مين فصل اوّل غرض اوّل الله من الله عنها الله ع

سوال بجناب باری تعالی والده مریم علیها السلام: "اذ قسالت امراة عمران رب انی نذرت لك مافی بطنی مصررا فتقبل منی انک انت السمیع العلیم فلما وضعتهما قالت رب انی وضعتها انثی (آل عمران: ۳۰،۳۱) و من وقت کهایوی عران کی نے اے رب میرے تحقیق میں نے نزر کیا واسطے تیرے ہو کچھ تی پیٹ میرے کے ہے۔ ہی تول کر جھ سے بے فک توسنے والا جانے والا ہے۔ ہی جب جنائی کو کہا اے میر نے تحقیق میں نے جنائی کو کہا اے میر نے تحقیق میں نے جنائی کو کہا ہے میرے تحقیق میں نے جنائی کو کہا ہے میرے تحقیق میں نے جنائی کو کہا ہے۔ کہا تھی تعلق میں نے جنائی کو کہا ہے۔ کہا تھی تعلق میں نے جنائی کو کہا ہے کہا تھی تعلق میں کے جنائی کو کہا ہے۔ کہا تھی تعلق میں نے جنائی کو کہا ہے۔ کہا تھی تعلق میں کے جنائی کو کہا ہے۔ کہا تھی تعلق میں کے جنائی کو کہا ہے۔ کہا تعلق میں کہا تھی تعلق میں کے جنائی کو کہا تعلق کی کے جنائی کو کہا تعلق کی کے جنائی کو کہا تعلق کے جنائی کو کہا تعلق کے خوالی کے جنائی کی کہا تعلق کے جنائی کو کہا تعلق کے جنائی کے حالے کہا تعلق کے خوالی کے خوالی کی کہا تعلق کی کہا تعلق کے خوالی کی کھی کے خوالی کو کہا تعلق کے خوالی کی کے خوالی کی کھی کے خوالی کے خوالی کی کھی کے خوالی کے خوالی کی کھی کے خوالی کی کھی کی کھی کے خوالی کے خوالی کی کھی کے خوالی کے خوالی کی کھی کے خوالی کے خوالی کی کھی کی کھی کے خوالی کے خوالی کے خوالی کے خوالی کی کے خوالی کی کھی کے خوالی کی کھی کے خوالی کی کھی کے خوالی کی کھی کے خوالی کے خ

جواب بارى تعالى آيت: "والله اعلم بما وضعت " ﴿ اورالله تعالى خوب جانا ب جو كيح جنا ﴾ اظهار والده مريم عليها السلام آيت: "وليس الذكر كالانشى وانى سميتها مريم " ﴿ اورتيس مرد با ترعورت كام تحتيق بيس نيام ركها اس كامريم ﴾ وعاد الده مريم عليها السلام وقت آزاد كي مريم عليها السلام: "وانسى اعيد ها بك وذريتها من الشيطان السرجيم " ﴿ اور بِ قَكَ بِينَ اور كاس كوما تحد تير اوراد لا داس كي كوشيطان واند عرور يه ك

جواب بارى تعالى آيت: "فقد بها ربها بقدول حسن وانبتها نباتا حسنا" ﴿ لِي آبُول كِماس كورب اس كراته فول التي كودا كاياس كواكانا فوب المحال في غرض دوم حقيقت يرودش مريم عليه السلام كيان عن: "وكفلها ذكريا" ﴿ اورسونِ

دى وە زىر ياعلىيە السلام كوك

بیان حال احمانات باری تعالی "وجد عندها رزقا " ﴿ پایان و یک اس کرزق ﴾ خبر سوال تجاند کریاطید السلام: "قسال یسامریم انی لك هذا " ﴿ اسمریم کمال سے آیاواسط تیرے بیرزق _ ﴾

افسوس کی علیہ السلام بغیر قابلیت والدین خداتعالی کی قادریت سے پیدا ہوا اور مرزا قادیانی حضرت علی علیہ السلام کوجس کے والدہ توضیح المراج تھی۔ بن باپ ہوتا نہیں مانتے بلکتھم باری تعالیٰ: ' یف عل مایشا، '' بوکدو کوئی قادریت ایر دی ہے۔ چھوڑ دیتے ہیں۔ افسوس پھر افسوس آپ نے سمجھا بھی فہیں۔ بیسب آیات فدکورہ بالاسورت آل عمران اور سورت مریم کی ہیں۔

غرض سوم تبهت يبود كے بيان ميں

مرزا قادیانی کی طرح یہودہمی مریم علیماالسلام کو بدکا رجائے تھے۔جیسا کہ خدا تعالیٰ یہودکا قول بیان کرتا ہے:'' قسائوا یا امریع لقد جانت شیدٹا خریبا، یااخت حرون ماکسان ابوك امراء سوہ و ملكانت المك بغیا (مریع ۲۷،۲۸) '' ﴿ کِهَالْهُول نِے اسے مریم البت شختین لائی تو ایک چیز عجیب اے بہن ہارون کی نہ تھا باپ تیرا برا اور نہتمی ماں تیری بدکار کہ ہم بریت مریم علیماالسلام دوسرے موقع پر دکھا دیں گے۔ یہاں صرف بہتان یہود اور مرز ا قادیانی کا دکھانا مقصودے۔

غرض چہارم بریت مریم علیماالسلام کے بیان میں۔

یہال مریم علیہاالسلام کاقول اللہ تعالی بیان فرماتا ہے: ''انٹی یکون لی غلام ولم
یمسسنی بشر ولم ال بغیا (مریم ۲۰۰) ' ﴿ کیوکر ہوگا واسطے میر سائر کا اور ہیں ہاتھ لگایا

میں کوکری آ دی نے اور ہیں میں برکار کی آ یت بذا سے صاف دوا مرفا ہت ہوتے ہیں کہ نہ بوسف سے لکاح ہوا اور نہ کس کے ساتھ برکاری کی معاف اللہ امرا تا قادیاتی یہود کی طرح دونوں عیب

لگاتے ہیں بلکہ اللہ تعالی خور مریم علیہا السلام کی تقد این کرتا ہے: 'کسنداللہ قسال دبالہ ہو والوں عیب علی میں بود کی طرح دونوں عیب علی میں بود کو کی اس کوشان واسط کو گول کے اور میریا کی آ تی نہ کر ہے اور سے کام مقرد کیا ہوا۔ کی آ یہ میں کیا اور نہ مریم علیہا السلام بدکار بالا سے چارام فایت ہوئے ۔ اقل ایک گارت ہوئے مریم کوس نیس کیا اور نہ مریم علیہا السلام بدکار ہے۔ دوم اللہ سے جارم افل ہی تعین بیور ہوں سے موسی علیہ السلام اس کی قادر ہے کام نشان ہے۔ جہارم افلم ان میں بود ہوں سے میں سے میں میں دور ہیں ہود ہوں سے میں سے میں سے میں میں الات سورت مریم کی ہیں۔

غرض پنجم اوصاف مريم عليها السلام كے بيان ميں

"واذ قدالت الملتكة يامريم ان الله اصطفك وطهر و واصطفك على نساه العلمين (آل عدران: ٢٤) " وجس وقت كبافر شتول نا عمريم محتق الله ن لا تحدوا و ياك كيا تحدوا و يركزيده كيا تحدوا و يركزيده كيا تحدوا و يركزيده كيا تحدوا و ياك كيا تحدوا و ياك كيا تحدوا و يركزيده كيا تحدوا و يركزيده كيا تحدوا ياك يا كيزگي يعن بهيرت آيت بنا ميس مريم عليها السلام كو فعا تعالى ن و و فعيليتي بخشي ميس - ايك! پاكيزگي يعن پاك دائني، دوم! يركزيدگي تمام عورات عالمين سے - يدونون خطاب كي عورت كو فعا تعالى كي باك دائني من التعالى جس كي يدفعني التي تري تعمل على - باك افسوس خدا تعالى جس كي يدفعنيات بيان فرما و حداد مرزا قادياني السي برجمت لكادير و الله السلام كي بيان على كادر يحدثين -

''وانكسر فسي الكتساب مسريس اذا نتبذت من اهلها مكسانسا شر

قیا، فاتخذت من دونهم حجابا فارسلنا الیها روحا فتمثل لها بشرا سویا ، قالت انی اعود بالرحمن منك ان كنت تقیّا، قال انما انا رسول ربك لاهب لك غلاما زكیا (مربع: ٢٠ تا ١٩) " (اوریاد كری كتاب عربی علیهاالسلام كوجب جایزی لك غلاما زكیا (مربع: ٢٠ تا ١٩) " (اوریاد كری كتاب عربی علیهاالسلام كوجب جایزی لوكون ایخ می منان شرقی می بی بی ایک اور حال سے دول ایک خوات به می بی بی بی بی بی بی باه ما تی بول تحقی می باه ما تی بول تحقی ایک خوات ایک خوات ایک خوات ایک بیش می بی بی باه ما تی بول تحقی جادی تحقی کا کاری ایک می بیتان مرزائید مربی علیهالسلام پاک بین می فصل دوم سداخ راض قرآنی متعلقه عیلی علیه السلام کے بیان میں غرض اول كیفیت تولد عیسی علیه السلام کے بیان میں غرض اول كیفیت تولد عیسی علیه السلام کے بیان میں

"فحملته فانتبزت به مكانا قصیاه فاجاه ها المخاص الی جذع النخلة قالت یالیتنی مت قبل هذا وكنت نسیاه منسیا ، فنادها من تحتها الا تحزنی قد جعل ربك تحتك سریا ، وهزی الیك بجذع النخلة تساقط علیك رطبابینیا (مریم:۲۲تا۲۰)" ﴿ پُل عالمه وَ يُ ساته ال كه پُل عالم وروازه كل مكان دورش پُل لي آيال كوروازه كل طرف رخ درفت ثر ما كها اسكاش كي مرك موق پُلياس سے اور موتی بحول بحوالی پُل پکاراال كو پیچهال كست به كمت مم كما حقيل كو وارب تير نے ني تي تير نے چشم اور بلائ مجور كوطرف الى قالے كی اور تير نے جور الله تاری کے الله الله كار تير من مجور الله تاری کے الله الله كار الله كار تير سے جور الله تاری کے الله الله كار تير سے جور الله تاری کے الله الله كی اور تير سے جور الله تاری کے الله کی اور تير سے جور الله تاری کے الله کی اور تير سے کھور کے کوطرف الى الله کی اور تير سے کی خالے کی اور تير سے کھور کے کوطرف الى الله کی اور تير سے کھور کے کوطرف الى الله کی اور تير سے کھور کے کوطرف الى الله کی دور تير سے کھور کے کوطرف الى الله کی دور تير سے کھور کے کوطرف الى الله کی دور تير سے کھور کے کوطرف الى الله کی دور تير سے کھور کے کوطرف الى الله کی دور تير سے کھور کے کوطرف الى الله کھور کے کوطرف الى الله کی دور تير کھور کے کوطرف الى الله کھور کے کوطرف الى الى الله کھور کے کوطرف الى کھور کے کھور کے کوطرف الى کھور کے کوطرف الى کھور کے کھور کے کھور کے کوطرف الى کھور کے کھور کے کو کھور کے کھور کے کھور کے کو کھور کے کھو

اے ارباب بھیرت ما تمل کی دوآ تھوں ہے آپ کو تا بت ہوگیا ہوگا کہ دواحسان یعنی تازہ خرما اور چشمہ آب بھی طاقت بشری اور مرازا قادیاتی کے علم سے بعید ہیں۔ اگر خرما تازہ اور چشمہ احسان الی مانا جاوے تو تولد عینی علیہ السلام بغیر باپ مانے میں کیا مشکل ہے۔ اصل بات سیہ ہے کہ اگر عینی علیہ السلام کو بن باپ اور دوشکل بات سیہ ہے کہ اگر عینی علیہ السلام کو بن باپ اور دوشکل بیان فرما تا ہے۔ ایا دور مقامات میں مجود کے خاروں کا انکار کرنا پڑے گا۔ جیسا کہ مجود اور چشمہ کا یہاں خدا تعالی فرمات ہیں۔ جیسا کہ موئی علیہ بیان فرمات ہیں۔ جیسا کہ موئی علیہ السلام کا دریائے نیل سے جور کرنا اور فرون کا خرق ہونا اور موئی علیہ السلام کے حصاء کا اور دھا بنا باتھ میارک کا سفید ہونا ہی تھرے بارہ چشموں کا لکٹنا ابراہم علیہ السلام کے وجود کا آتی نمرودی کو ہاتھ میں درکرنا سلیمان علیہ السلام کے وجود کا آتی نمرودی کو مرکزنا سلیمان علیہ السلام کے معام جوں سے ایک فنی کا بلیس کو طرفتہ المین میں لانا۔ صالح کی

اوٹنی کا معہ بچہ پیدا ہونا۔ کشف سے حضرت خصر علیہ السلام کا کشتی کوسوراخ کرنا اوراز کے کولل کرڈ النا۔ سلیمان علیہ السلام کا غیر جس جانوروں سے کلام کرنا لیفکر جن طیور کا بحرتی کرنا اور حضرت مجم مصلی الفظاف کاشق القمر کرنا۔ معراج بجسد عضری کرنا۔ ان تمام ذکورہ مجروں اسے افکار کرناج ہے گاتو بجرقر آن کا کیسا حصدرہا۔

مشکل دوم اگرعیسی علیدالسلام کوین با پ اور دفع الی السماء بحسد عضری اور مریم علیماالسلام کو بعیب پاک دامن نه سمجهاوی تو یبودیوں اور مسلمانوں میں کوئی فرق نہیں رہتا اور نه مبللہ سور ق آل عمران کا کوئی قائدہ۔

غرض دوم اوصاف عیسی علیہ السلام کے بیان میں

"انقالت الملئكة يامريم ان الله يبشرك بكلمة منه المسيع عيسى ابن مريم وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكه لا ومن المصالحين ويعلم الكتب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولا اللي بعنى السرائيل (آل عمران: ١٤ تاء ٤) " فرجس وقت كهافر شتول نامريم على المسيا الله بشارت و تاب تحكوم اتحاك كري في طرف س تام اس كاست عيلى عليه السلام بينام مي كا آيرووالا في ونيا ورآخرت كاور مقريول ش س باوركام كركا لوكول المسام بينا عربي عمول كري تعلى المرام بينا مريم كا آيرووالا في ونيا ورآخرت كاور مقريول ش س باوركام كركا لوكول المرام بينا عربي على المرام بينا مريم كا آيرووالا في ونيا ورائيل كري المرام الله بينا ورائيل كريكا المرام المرام كريكا المرام المرام كالمنا ورامت المرام كالمنا ورامت المرام كلمنا ورام كالمنا ورام كلمنا ورام كلمنا ورام كلمنا ورام كلمنا ورام كالمرام كلمنا ورام كلمنا كلمنا كلمنا كلمنا كلمنا كلمنا كلمنا كلمنا ورام كلمنا ورام كلمنا ورام كلمنا ورام كلمنا كلمنا كلمنا كلمنا كلمنا ورام كلمنا ورام كلمنا ورام كلمنا كل

اے ارباب بصیرت بیا وصاف حضرت عیں علیہ السلام ابن مرم علیہ السلام کے ہیں کیا کوئی کہ سکتا ہے کہ بیات کیا کہ سکتا ہے کہ بیات کیا کہ سکتا ہے کہ بیات کی کہ سکتا ہے کہ بیات کی کہ سکتا ہے کہ بیات مرزا قادیانی اس اوصاف حمیدہ کو چھوڑ کر بہتان شراب ، تاجائز فطرتی ، فاحشہ خورتوں کے مال کھانے والا ، یہود یوں کی طرح لگاتے ہیں ۔ تو آپ خورسوج سکتے ہیں کہ مرزا قادیانی کو قرآن شریف کے معانی سے کہاں تک واقنیت ہے۔ کیا ایسے کھات کہنے والا دعوے اسلام میں صادتی ہو سکتا ہے؟ ہر کردھیں۔

غرض سوم! وعوت عیسی علیه السلام کے بیان میں

جب ميئى عليه السلام مامور بدوحت اسلام بوئ _ تب نى امرائيل كو دوحت اسلام كرنے كئے: "أنى قد جستت كم بساية من ربكم أنى أخلق لكم من الطين كهيئة السطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وابرى الاكمه والابرص أمى الموتى

باذن الله وانبئكم بما تاكلون وماتد خرون في بيوتكم ان في ذلك لاية لكم ان كنتم مومنين، ومصدقالمابين يدى من التورات ولاحل لكم بعض الذي حرم عليكم وحثتكم باية من ربكم فاتقوالله، واطيعون ،ان الله ربي وربكم فاعبدوه ،هذا صراط مستقيم (آل عمران : ٢٤٠١٥)"

واسط تہارے کی، یہ کہ بل ہوں تہارے پاس ساتھ نشانی رب تہارے کی، یہ کہ بل ہتا تا ہوں داسط تہارے کی، یہ کہ بل ہو بتا تا ہوں داسط تہارے می ہے مش صورت جانور کی۔ پس پھونکا ہوں بل گا اس کے پس ہوجا تا ہے جانورساتھ اذن اللہ کے اور اچھا کرتا ہوں با در زادا عمد ہے ادر بخت برص کو اور زعمہ کرتا ہوں مردے کو تھم اللہ ہے اور خرور کے ہوتم کی آپ ہوتم ایجان لانے والے اور کی گھروں کے تحقیق کی اس کے البتہ نشانی ہے واسطے تہارے اگر ہوتم ایجان لانے والے اور کی میں داسطے تہارے اگر ہوتم ایجان لانے والے اور کی میں داسطے تہارے والا ہوں اس چڑ کو جو آگے میرے ہے تو رات سے اور تا کہ طال کروں میں داسطے تہارے بعض وہ چڑ کہ حرام کی گئی ہے او پر تہارے اور لایا ہوں میں پاس تہارے نشانی رب تہارے سے پس ڈرواللہ سے اور کی آبانو میرائے فکک اللہ رب میر اسے اور رب تہارا پس عباد سے کی دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کے دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کے دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کے دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کے دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کی دواللہ کے دواللہ کی دواللہ

اے ناظرین دعوی دعوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام پرغور فرمادیں جو کہ خدا تعالیٰ حال دعوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قرآن شریف میں بیان فرما تا ہے۔ پھر مرزا قادیا فی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں بیودیوں کی طرح کلمات ناشا نستہ فرماتے ہیں دیکھیں اٹکار قرآن نہیں تو کہاہے؟

غرض چہارم!امدادانصارکے بیان میں

حصرت على على الله عنه الكفر عب يبودكو وحدراه متقيم كي تويبود في ان كى تكذيب كى تويبود في ان كى تكذيب كى تب معترت على الكفر تب منه الكفر قال من انسسادى الى الله، قال الحوا ديون نحن انساد الله، امنا بالله اشهد با الما مسلمون ، دب خاله منا بدالله الشهد با الما مسلمون ، دب خاله منا بدالة منا بدالنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنامع شاهدين (آل عمران: ٢٥ تا ٢٥) " ولي جب و يعالي على المام في الناساء الكاركما كون به مددي والله عمد والمحالة كالمحالة كالمح

آ بت بذات ما بعدى آ بت من الله تعالى حريد بيان فرما تا ہے جس كے معنے مرزا قاديانى كوظل دمائى اور يے على كا وجہ من خشاء قرآن شريف كے مطابق سجھ من بيس آ ئے۔ اس بحث كو ہم دوسرى جگہ كريبود من دكھلاتے ہيں۔

غرض پنجم ۔ کریبود کے بیان میں

غرض فدا بين امور بحث طلب بين _جب تك ان كاعلم نه بوقرآن شريف كامطلب طن بين موسكا_وه امريه بين _

امراة ل زمانيزول قرآن يس لوگول كاعتفاديسى عليه السلام كي نبعت كيا تهد

امردومقرآن شريف من قصيمين عليه السلام كون آيا-

امرسوم ذكر مريبودسورة آلعران ش كول آيا-

امراة ل زماندنزول قرآن شريف مي لوگول كے تين فريق عظم بت پرست، مويبود، عیسائی۔ پھر بت برست مخلف احتقاد کے تھے۔ جیسا کہ ہم مقدمہ میں ذکر کر چکے ہیں کہ بت برست عیسیٰ علیدالسلام کی نسبت کچھ بحث نہ کرتے تھے۔ دوم موسائی ان کے بھی مختلف فریق تھے۔ بعض عزير عليه السلام كوخدا كابينا جائة تنه يبعض در ديثوں كوخدا بنا بيٹھے تنے بعض اينے آپ كو خدا کے دوست یا بیٹے بھتے تھے۔الغرض یہود کے بے تعدا دفریق تھے۔جیبا کر آن شریف میں آیاے:"ان هـذ الـقـرآن يقص على بنى اسرائيل اكثرالذى هم فيه يختلفون (السندل ٢٦٠) "﴿ بِ مُنك بِيقِر آن بيان فرما تا ب اويريني اسرائيل كِ اكثر اس چيز كاكده الله اس کے اختلاف کرتے ہیں۔ کہ اورعیسیٰ علیہ السلام کی نسبت تہمت فطرت ناجائز وبدکاری لگاتے تھے۔جس کوہم غرض سوم تہمت میبود میں بیان کر چکے ہیں۔اوربعض مقتول اوربعض مصلوب ہوا مجى يقين كرتے تھے۔ سوم عيسائي ان كم مجى بہت فريق تھے۔ ايك وہ جوعيلى عليه السلام كوخدا كا بیٹا جانتے تھے۔ د دسرے وہ جومیسیٰ علیہ السلام کوخدا بی مانتے تھے۔ تیسرے وہ جو تثلیث کے قائل تھے۔ چوتھے وہ جومسیٰ علیہ السلام کو بوسف بن بیقوب کا بیٹا سجھتے تھے۔ یانچویں وہ جومریم علیما السلام كاباب بهلي بجھتے تھے۔ چھٹےوہ جومریم علیہاالسلام كاباب عمران بجھتے تھے۔لیکن قرآن مجید عمران بی کو تا بت کرتا ہے۔ پس تاظرین کودوامر ثابت ہو گئے ہوں گے۔اول بیا کہ ہرسہ فریق مشرك، يهود، نصاري توحيد بركوئي بهي ثابت قدم نه تعاروه اصل دافعه يسلي عليه السلام ميس كل طرح کے اختلافات کئے ہوئے تھے۔جن کی تردید میں اللہ تعالی نے واقعہ علیہ السلام کی اصلیت بیان قراوے۔ یکی وجزدول قرآن شریف ہے۔ '' کم یکن الذین کفروا من اهل الکتاب والمشرکین، منفکین حتی تاتیهم البینه، رسول من اللهیتلو اصحفا مطهرة فیها کتب قیمه (البینه: ۱تا۳)'' فرند تقوه اوگ جوکافر ہوے الل کتاب سے اور شرک بازر ہے والے یہاں تک کرسواے اس کے پاس دلیل روش چی برضوا کی طرف سے برحتا ہو محیفہ یا کیزہ چان کے کتابیل قاتم کرنے والی وین کو۔ پ

اب ر باامر دوم - قصيميلي عليه السلام قرآن مجيد من كيون آيا-اس كي وجه اختلاف نمورہ بالا بے۔امرسوم ذکر تحریبودسورہ آل عمران میں کیوں آیا ہے۔اس کی وجد میں کہ تمام اعتقادات بإطله يهود ونعبارى جوكه حفرت عيسى عليدالسلام اورمريم عليها السلام كي نسبت ركيت تنے۔ سورہ آل عمران میں صفت حی القیوم اپنی بیان کی جو بیصفت نہ ہی عیسیٰ علیہ السلام کواور نہ ہی ۔ مريم عليباالسلام كوحاصل تقى _ لهل ثابت موكياكه برسدا شخاص بندگان خداش سے متے _اس ك بعد قرآن شریف کی تعریف فرمائی که بیر مصدق بے تورات اور انجیل کا اور ساتھ ہی فرمایا که بید فرقان ہے۔ لینی فرق کرنے والاتح یفول کا جو یہود ونساری نے تورات اور انجیل میں کی ہوئی متی۔اس کے بعد فرمایا بے فک جولوگ منکر ہوئے ساتھ تھم اللہ کے ان کے لئے عذاب بخت ے۔اس کے بعد فر مایا کہ اللہ تعالی برکوئی بات آسان زمین کی فخی میں۔اس کے بعد فر مایا اللہ تعالی وہ ذات ہے جوتمہاری صورتی بناتا ہے ؟ رحم کے۔جس طرح جا بتا ہے۔ بیاشارہ ہے حضرت عيسىٰ عليه السلام كى طرف_ به وولول قوييس يهود ونصاريٰ افراط اورتفريط كرتى تقيس يعض يهود حضرت عيسى عليه السلام كوناجا ئز فطرتى اورمريم عليهاالسلام كوبد كالسجيحة بتصاور بعض نصاري به خلاف ان كے ميسىٰ عليه السلام كوخدااوركوكى خداكا بينا _كوكى مثليث كومات تقار متيجه بحث بذاكابيه وا كەخداتعالى جس طرح چا بتا ہے رحم مى صورت دے ديتا ہے بن باپ يا باپ برطرح سے قادر بنيسى عليه السلام ناجائز فطرتى باورشاس كاباب يوسف بـ على بذاتين ركوع آلعمران تک مختلف طرح برتر دید بیودادرنساری بیان فرمائی ہاوررکوع چبارم میں بروردگار نے اصل واقعيسي عليه السلام ومريم شروع فرمايا -اس يرجس طرح تاريخ بيان كي جاتى فرمايا كه بي فلك الله في الما ورنوح اورآل ابراجيم اورآل عمران وتمام لوكول يربركزيده كيا-

ارباب بصيرت برخلى ندرب كداول آ دم عليدالسلام جدوي غيران تصداس ك بعداور ح عليد السلام اس ك بعد ابرا بيم عليد السلام بعده جيئة يغير مورب آل ابرا بيم سے موسة اوراس کے بعد آل عمران کو بیان فر مایا۔ عمران نام ہے والدم مریم علیدالسلام کا جس کو بعض یہودی و فسار کی الم کی بعد آل عمران کو بیان فر مایا۔ عمران نام ہے والدم مریم علیہا السلام کے باپ کا نام بیلی مشہور ہے۔ ایک اختلاف تو اللہ تعالیٰ نے نام والدم مریم عمران کے نام سے دد کیا۔ اس کے بعد والدہ مریم علیہا السلام کا قول فرمایا اوراس میں تمام کیفیت نذر مانے والدہ مریم کی جو کچھ کہ جواب وسوال اس وقت ہوئے تھے۔ معد قبول نذر بیان فر مائی۔ اس کے بعد مریم علیہا السلام کی پرورش کا حال جو کہ ذکر یا علیہ السلام فیل ہوا تھا۔ بیان فر مائی۔ اس کے بعد مریم علیہا السلام کی تحریف شروع فرمائی اس کے بعد اکس کے بعد رکوع بنجم میں مریم علیہا السلام کی تعریف شروع فرمائی اس کے بعد ایس کے بعد ایس کے بعد رکوع بنجم میں مریم علیہا السلام کی تعریف شروع فرمائی اس کے بعد ایس کے بعد ایس کے السلام کا تعریف شروع فرمائی اس کے بعد ایس کے المدن انساء الغیب نوحیہ الیك بعد ایس کے المدن انساء الغیب نوحیہ الیک بعد ایس کے المدن انساء الغیب نوحیہ الیک دران عدان کا کا عدان کا کا مدن انساء الغیب نوحیہ الیک

اس کے بعد وہ زیانہ بیان فرمایا جس وقت مریم علیما السلام کو بذر بیروی تولد عینی علیہ السلام کی خبر دی گئی تھی۔ اس کے بعد وہوئی علیہ السلام کی خبر دی گئی تھی۔ اس کے بعد وہوئی علیہ السلام کی خبر دی گئی تھی۔ اس کے بعد وہوئی انساز کی بدد کا حال بیان کیا۔
تر خواس آ عت کے بیان فرمایا کہ ببود بوں نے معزر عینی علیہ السلام کے لکر ان میں وہ خبر دی جو کہ کیس مرین بہتر تدبیر میں کرنے والا بول۔ اس کے بعد رکوع عشم آل عمران میں وہ خبر دی جو کہ کس میر میں وہ خبر دی جو کہ کمر ببود کے وقت پروردگار نے عینی علیہ السلام کوفر مائی تھی جس سے دفع الی السماء بحد عضری خابت ہوتا ہے۔ جوع تقریب ہم انشاء اللہ ناظرین کو دکھا کیں گے۔ اس کے بعد پھر مامور آل خضرت میں گے۔ اس کے بعد پھر امور آل خضرت میں گئی تعد این فرمایا کہ پیدائش عینی علیہ السلام میرے نزد کیک شل پایا آ دم علیہ عران دمالام کے ہے۔

ارباب بسيرت برخفي شرب كبيض لوكول في آدم عليه السلام كمعن عام انسان كم لتي بيس مريده مي نيس بيس بيس مريده وي نيس آتا بدوال لفظ انسان سه بروردگار يا دفر باتا به سيان الله البتلاه انسان سه بروردگار يا دفر باتا به سيان الفطار: ٢) همل التي على الانسان حين من الفجر: ١٥) يا يها الانسان ما في خسر الله هذا الانسان من نطفة (الدهر: ٢٠١) ان الانسان لم في خسر (عديات: ٢)) ان الانسان لربه لكنود (عاديات: ٢))

الغرض تمام قرآن من پروردگارنے انسان كالفظ عام آدى كے واسطے بيان قر عايا ور لفظ آدم تمام قرآن من بابا آدم كے واسطے استعال كيا۔ اب بم اس دموے كوقر آن شريف ہے ابات كرے وكھاتے ہيں كہ لفظ آدم عليہ السلام مخصوص عى ساتھ بابا آدم عليہ السلام كے ہے۔ ويكھو قول الشرقعائى كا: "أن الله اصطفىٰ آدم "الى صورت اسى قصيمينى عليہ السلام منى بيان فرما تا ہے۔ مورة آل عمران: "وعلم ادم الاسماء اينضا قبال يادم اينضا واذا قلنا للملئكة اسجدوا لادم فسجدوا ، اينضا وقلنا يادم اسكن اينضا فتلقى ادم من رب اينضا يابنى ادم خدوا ازينتكم اينضا يابنى ادم اما ياتينكم اينضاً ولقد عهد نا الى ادم اينضاً يادم ان هذا"

بیتمام مثالیس ایم آوم علیدالسلام کی جوقر آن شریف پس الله فی بیان کی بیس - کیا کوئی که سکل ہے کہ خدا نے افغا آوم کے لئے فیکورہ بالا مقامات پس بیان تبیس فرمایا ۔ پس فابت جو اگر آن مثل عیسی عند الله کمثل ادم "عنام آومی یا اشان تحقی مواکد جن او کو کوئدان کو اس فاقت سے مرادلیا ہے انہوں نے علامی تحلی بی بیسی کی بلکہ تکنفر کی ۔ کوئدان کو اس خلطی پر بیسی کما پر اکتیبی مالی بر بیسی کما پر اکتیبی مالی بر بیسی کما پر اکتیبی مالی بر استان کو اس خلطی بر بیسی کی بلکہ تعقیم کا پر استان کو اس خلام بن باپ تبیس کی بلکہ اوست کا بیٹا ہے۔ معاذ الله اس بیسی کا بیٹا ہے۔ معاذ الله اس بیسی کہا ناظرین کو دکھاتے ہیں: "ال مثل عیسی "کے بعد پروردگار نے فرمایا:"السحق من ربال فلا تکونت من المعتربين (آل مران ۱۵۰)"

تاظرین! الحق کا الف لام جنس کا ہے جس سے مرادتمام تصدینی علیہ السلام جو بیان ہوا ہے جن اور تج ہے۔ یعنی علیہ السلام جو بیان ہوا نہ مسلوب ہوا۔ لیکن یہوو نے جمی مرزا قادیائی کی طرح انکار کیا۔ البندا اس آ بت کے بعد علم مبللہ مواند ہوا۔ لیکن انہوں نے مبللہ نہ مانا۔ پھر اس کے بعد پروردگار نے آخم خضرت مانا کہ کہ دے تا لغوں کو کہ اگر اصل واقع علی علیہ السلام نہیں مانتے اور اس اختماد اور کوئیس چھوڑتے اور مبللہ کی طرف نہ آئے۔ اس کے بعد مصرت ابراہیم علیہ السلام کے جن میں جھوڑتے گئے۔ اس کے بعد مصرت ابراہیم علیہ السلام کے جن میں جھوڑتے گئے۔ کوئلہ یہودا ہے آپ کوابرا ہیمی فروردگار نے لئے۔ کے ذکر مایا کہ ابراہیم مند جس بہودی پر ہے نہ نصار کی ہے۔ اس کے بعد جھرا کی طرح ہوتا ہوتا۔ دی نے فرمایا کہ ابراہیم مند جس بہودی پر ہے نہ نصار کی ہے۔ اس کے بعد جھرا کی طرح ہوتا ہوتا۔ دی رکوع آل عمران تک چھا جا تا ہے۔ اس کے پروردگار مسلمانوں کو تقاطب کر کے احکام بیان فرما تا

جيرا كهودة الانعام على خدافرها تأسي: "ذلك جـزيـنـا هـم ببغيم وإننا لحساد قون (الانعام:١٣٨)" الى طرح سودة نساء على: "والخـذ نسامـنهـم ميثـاقـاغـليوفالم فيما لقضهم ميثلقهم وكفوهم بايات الله (النساء:١٥٣١٥٥)"

اس کے بعد علیہ اللام نے کہا میں لایا ہوں تمہارے پاس محم رب تعرف کے کی ڈرواللہ سے اور میرا کہا مانو۔ اس واسط بے شک اللہ میرا اور رب تمہار اسے بیٹی جادت اس کی کروعیٹی علیہ السلام نے یہ کیوں نہ کہا کہ بعض بہود عزیر کو خدا کا بیٹا بعض دروی توں کو خدا بتاتے ۔ اس کے بعد کہا کی صراط متنقم ہے۔ تاظرین یہ جو خدکورہوا ہے پروردگار نے حال دعوت علی علیہ السلام بیان فر مایا۔ اس کے بعد خدا تعالی وہ خربیان فرما تا ہے جو یہود کے انکار کی تھی: "فلما احس عیسی منهم الکفر (آل عران ۵۲)"

یعنی الکاریغیری عیسی علیدالسلام اس سے بعدعیسیٰ علیدالسلام نے کہا انصار کوکون مدد دسینے والا سے چھے کو طرف اللہ کی۔الغرض انصار نے اقرار کیا کہ ہم مددگار ہیں اورا بھال لانے والے ہیں خدا پر اور تیری پیغیری بر۔اس کے بعد پروردگاروہ خبر بیان فرماتا ہے کہ جو يہود نے عسى عليه السلام كول كرانے كے لئے تجويز كولتى اب بم تجويز يبود بيان كرتے ہيں۔جب حضرت على عليه السلام كى بدايت راهمتقيم سے ميود في الكاركيا تب علاء ميود في اس وقت کے بادشاہ کو کہا عیسیٰ علیہ السلام ناجائز فطرتی ، کذاب دعویٰ پیفیبری کرتا ہے اوراحکام تورات کو چھوڑ تاہے۔ پس بادشاہ نے عینیٰ علیہ السلام کوسولی و بینے کا حکم دیا۔ لیکن پروردگار نے عینیٰ علیہ السلام كوآسان برا تحاليا اورعيسى عليه السلام ك شبه مي ايك اور فض بكرا كيا اوروه سولى مجى دیا گیا۔ یمی وجد ہے کہ آج بعض نصاری بھی عینی علیہ السلام کوسولی ویتے جانے کا اعتقاد رکھتے ہیں۔ کونکدان کی انجیلوں میں المعاہے لیکن ساتھ تی بداختلاف بھی لکھا ہے کھیلی علیدالسلام سولى برفوت نبيل موس بلك عيسى عليه السلام سولى برب موش موسى اورميعاد مقرره برسولى ساتار لئے مے تب ان کوون کیا حمیاحسب علم بادشاہ کے چرحوار ہوں نے عینی علیدالسلام کورات کے وقت قبر سے نکال لیا۔ پھروہ اپنی طبعی موت سے مربے۔ گراس اعتقاد نصاریٰ پر تمین اعتراض بين اول أكر في الواقع عيلي عليه السلام سولي ديئے مجتے ہوتے تو خدا تعالى: " وماصليو ، " كيون فرما تاروم ذكر تمر يبود مس كول فرما يا اور مرجانے اور فن كا كيوں نـفرمايا ـ پس ثابت موا كـ مرزا قادیانی ومرشد (سرسیداحظ گرحی) مرزاقادیانی جس کی کتابوں سے مرزاقادیانی نے اپناند ہب خودر اش کیا ہے۔ غرض قصنیسی علیہ السلام سے بلکقر آن شریف سے بقینا تا داقف ہیں۔اب ہم ولائل ندمرنے والے میسی علیہ السلام کے اور بحسد عضری آسان پر پڑھائے جانے کے ناظرين كودكملات بين _وه دلائل بيري _

وليل الآل ركوع چارم آل عران جس ش قصة على عليد السلام شروع بوتا بركوع چه تك جَهَال تصديمً عليد السلام كافتم بوتا ب تمام وقف كافي بير كافي وه وقف بوتا ب جس كه الله اور ما بعد كامعمون ملتا بوعلى بذاوقف: "و مسكروا و مسكر الله والله خير العاكرين (آل عمران ۵۳) " يروقف كافى ب- ي

دلیل دوم کمریبود کے بعد اللہ تعالی دعوی خیر الماکرین کافرماتا ہے "والله خیر الماکرین کافرماتا ہے "والله خیر المسلکرین "اگریسی علیه السلام کوسولی دیے جانے یا مرجانے کا یقین کیا جائے وعویٰ ایر دی داللہ خیر الماکرین کا کوئی معنی نہیں۔ (کیونکہ وشنوں کی مراد تو خدا کے مارنے سے برآئی۔ وشنوں نے نہ ماراتو نوو بااللہ!)

دليل موم جہال آيت: "والله خيد الملكرين "وقم موتى إدر آيت: "انقال الله" شروع موتى بوتى عادر آيت: "انقال الله" شروع موتى به كارنے سے برآئى۔ وشنوں نے ند مارا تو نعوذ الله اظرفيد برجس كاظرف وہ وقت ب جب الله فيسلى عليه المام كوكر يبود سے بحاليا۔

دليل جارم آيت: "اذقسال الله ياعيسى "من آنخفرت الله كوريهودى خردى بدين بذا" والله خير الماكرين" كانفير -

وليل ششم : "ورافعك "من واوصطف تغييرى ب- جس كم عنى يديي اليما الينه والا

وليل مفتم "ورافعك "شركاف خطاب كاب-خطاب جمم الروح كوبوتا ب مصرف روح كود يكومثال قرآ في والده يميل عليه السلام: "يسامسريسم ان الله اصطفك وطهرك واحسطفك (آل عران: ٣٣) اى طرح: "اذا وحيفا الى امك مأيوحى"

دلیل بھتم کلمدانی سے ثابت ہوتا ہے کہ علیہ السلام زندہ خداتعالی نے اپنی طرف اٹھا لئے درخدانی کی ضرورت نتھی۔

دلیل نہم..... ومطبرک اس میں دودلیلیں ہیں۔اٹھالینے کی اول مطبرک کے اس مقام پر بچالینے کے ہیں۔ند پلیدی سے پاک کرنے کے۔دوم کاف خطاب کا ہے۔جسم مع الروح کے واسطے ہوتا

ولیل وہم: "من الذین كفو ا "میل من نبید بالذى موصوله بكفرواسے وه يهود مراد بیں جنہوں نے عینی علیه السلام كر ساتھ كر لینی تدبیر پھائى كى كرائی تھی الینا و يكھو: "وجاعل الذين اتبعوك ، فوق الذين كفروا الى يوم القيمة (آل مران ٥٥)"

آیت بذا سے صاف ابت ہوتا ہے کھیٹی علیدالسلام زعرہ بن آسانوں پر ہیں اور پھر آئیں گے۔ کیونکہ آیت بذا میں اللہ تعالیٰ عیسیٰ علیدالسلام کوخوشخری دیتا ہے کہ تیری پیروی کرنے والے لوگ تیرے نالفوں پر قیامت تک عالب رہیں گے۔ اگر زعرہ آسان پرنہ چڑھائے جاتے تو آیت بذا سے خوشخری دینے کا کوئی معنے نہیں ضرور ہی آویں گے۔ تقدیق آیت بذا ویکمو: ''وانسه لعلم للسباعة ، خلاتمترن بهاو اتبعون (الزفرف۱۱) 'للِذارِوردگارنے کیل آیت پس تیامت کالفافرایا۔

دلیل یازدهم عطف فی بیعطف ترافی کا بجس سے صاف ابت ہوتا ہے کہ پروردگار فرکر یہوداوردگوکا: "التد فیرالماکرین" نے فتم فرطا اوروہ یہود جوآ تخضرت اللہ کے ساتھ دربارہ متحقل وصلوب پیلی علیا السلام کے جھڑا کرتے تھے۔ان کو کاطب کر کے فرطا ہے: "شہ اللّی مرجعکم فاحکم بینکم فیدا کنتم فیه تختلفون (آل عمران:۵۵)"آ ہے ہذا میں سب منمیر کا طب کے جیں۔اس سے ذرہ مجی شبنیس ہوسکا کہ آ ہے جس میں ہم بحث کررہ ہیں۔وہ یہودی کا طب ہیں جوآ تخضرت میں ہے کہ ساتھ تعقل یا مصلوب ہونے عیلی علیہ السلام کے بارہ میں چھراکر تے تھے۔

دلیل دوازدهم : "فیماکنتم فیه تختلفون" تصحدایس فیجوشمر برخ اس کا کر یهود باور تختلفون سے صاف ابت بریبود نے اپنا اختلاف جو کروہ بعض مقول بونا عیر علی علیا اسلام کا اور بعض مصلوب ہونا چینی امر جانے تھے اس اعتقاد سے بازند آئے۔

دلیل بیزدهم ''فسامسا الدیدن کفروا ''سے صاف ثابت ہے کہ جولوگ بعد مجمان آ آخضرت الله کا اپنے احتقاد سے باز ندآئے ۔ان کے لئے وعدہ عذاب کا پروردگار نے فرایا۔ چیسے کرآیت بندا''فاعذ بھم عذا باشدید''

وليل جهاروهم "و احدال دين امنوا" عمرادا يمان لا ناسبات يركيس عليدالسلام ند متقل بوئ ندمسلوب.

وليل بإنذوهم : "فمن حاجك فيه الغ"آيت بدايس كوئى فرق يس اورت كوئى آيت بدا كافاكدوب (معاذالله)

دلیل شانزدهم افسمن حساجك فيده "آيت فدامبلدك آيت بهاور فيكافميركامردح وي اختلاف كريبود وغيره ب- اگريبود ايخ اعتقاد متول اورمعلوب سه باز آت اورعيلي عليد السلام دين باب يجعة توم بللد كي خرورت ديتي -

وليل مفدهم أن ان هذا الهوالقصص الحق "﴿اس ش مِحْدَثُ مِينَ كريدوه عِ

آيت فدا مابعدتمام واقعات ترديد اختلاف يهود ونصارى جوكد نبست عيسى عليدالسلام

اور مر یم علیها السلام کرتے تھے۔ بطور فیصلہ کلی مقولہ نجانب باری تعالی بیان ہوا ہے۔ یعنے عینی علیہ السلام بن باپ اور مر یم علیما السلام من شیطان سے پاک ہے۔ عینی علیہ السلام نہ منتقل ہوئے اور نہ مصلوب ۔ بلکہ بجد عضری آسان ہر چ حائے گئے۔ آگر عینی علیه السلام کوسولی و یا جاتا یا گل کیا جاتا یا بوسف بن یعتوب کا بیٹا قرار و یا تھی ہوتا تو آ ہے: '' ان حد القصص الحق'' کا کوئی معنے نہ ہوتا ہے کہ یک مشارالیہ اور حوکا مرجع وی بیان جو رکوع سوم سورة آل عمران سے شروع ہوکر رکوع شم مک یعنے آ ہے۔ بذا جس میں ہم بحث کررہے ہیں۔ شتم ہوا ہے۔ حق اور تی ہے۔ رکوع شم مک یعنے آ ہے۔ بذا جس میں ہم بحث کررہے ہیں۔ شتم ہوا ہے۔ حق اور تی ہے۔

وليل حيو وهم :"وماقتلوه وماصلبوه الغ "روردكارفراتا-

دليل نوزدهم "بل دفعه الله "أكرعينى عليه السلام كوبيسد مضرى" دفع الى السعاء "ت مجماحا وسي 17 يت بذاكاكوكي معينيس -

وكيل بستم :"وان مـن اهل الكتاب الاليؤمنن به من قبل موته (الساء:١٥٩) "اگر عيـىعليـالسلامكوزنده آسان پرنه مجماجاوسيكو آيت بنداكاكونى ميخ تيمل-

ولیل بست دهم : "واذک ف ف ت بنی اسرائیل عنك (المائده:۱۱)" آیت بدایش دو دلیس بیر ایک عیدی علیدالسلام مریبود سے فی مجے دوم زنده بیر - کونک خدا 'عنک' فرما تا بے كاف خطاب جممع الروح كواسط استعال بوتا ہے نصرف دوح كے -

ولیل بست ودوم : "وانده لد علم للسناعة فلا تمترون بهاوا تبعون (الرفزف: ۲۱)" آیت بداسے تین امر فابت ہوتے ہیں۔ اول عیلی علید اسلام زعدہ آسان پر ہیں۔ ووم ان کا پھر آتا قیامت کی نشانی ہے۔ سوم زماند آتخ ضرت الله کے یبود عیلی علید السلام کے زعدہ اور پھر آنے پرمرز اقادیانی کی طرح انکار کرتے تھے۔ لہذا پروردگارنے "فلاتھ ون بھا" فرمایا۔ ضمیر بہا کا مرجع علامت ہے ند فس عیلی علید السلام۔

وليل بت سوم "وجد علنها وابنهاأيت للعالمين (الانياء: ٩١) " سے صاف تابت موتا بيت موتا بيت موتا بيت موتا بي بي كيسي عليه السلام بن باپ پيدا موا اور زنده آسانوں پر بورند آبت بذاكا كوئي معنى نيس -توفى كى بحث

اب بم لفظ "متونى" پر بحث كرت بي جم كمت مرزا قاديانى فوت بونائيسى عليه السام كالمجمعة بي رافظ "متونى" كريبت معن بي جيماك: "قل يتوفكم ملك العوت المدى الخ والذين يتوفون منكم ويزون ازواجا (البتره ٢٣٣٠)" ان وفول مقامات پر

صاف موت كامعة به الينا من المناع المن يقوفكم بالليل ويعلم ماجرحتم بالنهار (الانعام: ١٠) "آيت بذات عاب به كانت به كفظ يحقى نير كمعة برآيا به الينا " عت بذاش شهدو افعامسكوهن في البيوت حتى يتوفهن الموت (الناه: ١٥) "آيت بذاش صاف عاب بوتا به كفظ يحقى برايل بر بولا كياب بوتقى معن بير اكرموت كامخى ليا جاوي لفظ موت لفظ موجود به اوراكرايك بي معنى دونو ل كاسجما جاور قباط ت كريفلان به كي يكرك محراراً تا ب الغرض توتى كين معنى دونو ل كاسجما جاور الينا حقيقا بموت بجازاً أيني مي الموت الموت الموت كرفلان به بين الموت الموت كرفلان الموت الموت كرفلان الموت الموت كرفلان الموت الموت كرفلان الموت الموت الموت الموت كرفلان الموت الموت الموت كرفلان الموت كرفلان الموت ا

 ہم اب حوار ہوں کوئ طب کرتے ہیں۔ مرزا قادیانی کے حوار ہوں ہیں علیم مولوی تور
الدین صاحب ہیں۔ انہوں نے دحوے حواریت مرزا قادیانی شی دوغلطیاں کی ہیں۔ اوّل لفظ در حواری ، عرائی ہے۔ یے فک دحو فی نیس ۔ ابدا کھیے مصاحب ان کے حواری بن کئیں۔ دوم مرزا قادیانی عیدی علیہ الله ما بن مر می نمین جو تیس مصاحب ان کے حواری بن کئیں۔ مرف دحوی ہی دومی ہی دوری ہیں۔ کیا کوئی آج کل عیدائی فر بب اختیار کرے تو حواری بن میں کیا ہے ؟ نمین میران پر ایمان لائے تھے۔ میں مرف دوری ہیں کا بیا حضرت عیدی علیہ السلام کو اسلام میں مدودی ان کا خطاب ہے۔ ہم اس خطاب کو آن شریف لائے اور عیدی علیہ السلام کو اسلام میں مدودی ان کا خطاب ہے۔ ہم اس خطاب کو آن شریف سے حابت کرتے ہیں۔ دوحواری عیدی علیہ السلام کے اللہ اللہ اللہ میں ان کہ کا سے خابت کرتے ہیں۔ دوحواری عیدی علیہ السلام کے شیران اللہ کہ شی تو حید کی جیلائے کے لئے سے خابت کرتے ہیں۔ دوحواری عیدی علیہ السلام کے نام ہوالی اللہ کی تحقیہ اللہ میں میں میں میں موالوں نے اس کی تکفیب تیسے ۔ اذار سالما الملیہ میں اشدین فکذبو ھما (گئین :۱۲) ، لیکن شہروالوں نے اس کی تکفیب تیسے : اذار سالما الملیہ میں فند خور خا میں اللہ کی تعدیہ کے لئے کہ کرتیم راحواری ہیں جا کہ کے ذکہ اللہ میں موالوں نے اس کی تکفیب کی بھر تیس اور حیدی خوالوں نے اس کی تکفیب کے کہ تو تیس اللہ کا کہ بھر تیس اللہ کے اس کی تکفیب تیس میں خوالوں نے اس کی تکفیب کی کھر تیس اور دی ہیں آئیں کے کار کی میں کہ کی خوالوں نے اس کی تکفیب کی کھر تیس المی کو کھیں کی کھر تیس المی کو کھیا ہے کہ کوئی کر تیس کر تیس المی کوئیں کی کھر تیس کوئی کوئی کے کئیں کے کھر تیس کوئی کوئی کی کھر تیس کوئی کی کھر تی کار کھر کوئی کار کوئیں کی کھر تی کار کھر کوئی کے کھر کی کھر تی کھر کوئی کی کھر کوئی کے کھر کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کھر کوئی کے کھر کوئی کی کھر کوئی کے کوئی کی کھر کی کھر کوئی کے کھر کی کھر کوئی کی کھر کوئی کوئی کوئی کے کھر کوئی کوئی کوئی کے کھر کوئی کے کھر کوئی کے کھر کوئی کی کھر کی کھر کے کھر کوئی کے کھر کی کھر کوئی کوئی کے کھر کھر کی کھر کے کھر کے کھر کی کھر کوئی کے کھر کوئی کے کھر کوئی کے کھر کھر کھر کھر کوئی کوئی کے کھر کے کھر کے کھر کوئی کے کھر کھر کوئی کی کھر کھر کوئی کے کھر کھر کھر کے کھر کھر کے کھر کھر کوئی کے کھر کے کھر کے کھر کھر کے کھر کے کھر کے کھر کے کھر کے

میں اول اول حواریوں کی تلقین سے خدا پر ایمان لایا جس کی خبر اللہ تعالیٰ قر آن شریف میں بیان فرائي ب- ديمور يت بنرا: "وجاء من اقصاالمدينة رجل يسعى قال يقوم اتبعوا المسرسلين الغ (يين ٢٠) "مرالله تعالى في الشخص كوايمان لاف واليريمي لفظ وارى استعمال نہیں کیا۔جس سے ٹابت ہوتا ہے کہ حواری وہی دھو لی تقے نہ پچھلے جواول حضرت عیسیٰ علیہ السلام پرایمان لائے اورتو حید بھیلانے میں مدد دی۔ پس ثابت ہوا کہ نہ مرزا قادیانی عیسیٰ علیہ السلام میں نہ تھیم صاحب حواریت کا کوئی استحقاق رکھتے ہیں۔ بلکہ بخیال خود وہ سیح ہیں اور تھیم صاحب حواري نيز حكيم صاحب بخيال خود كروب انصار مرزا قادياني اورمهاجرين مجي بي ليكن مرزا قادیانی اورانصار کی برکت سے اسلام کوبیافا کدہ توب شک جوا کہ پنڈلوں اور عیسائیوں نے اسلام اوربزرگان اسلام کی اینی تصانیف میس سخت جولکسیس اورگالیال ویس میرے محن حکیم صاحب ويموضداتعاني كيافرماتا ع: "ومن اظلم فمن افترى على الله كذبا اوقال اوحى الى ولم يوح اليه شع ومن قال سانزل مثل ماانزل الله (الانعام:٩٣) مير ي حسن عليم صاحب دعوي حواريت تو آب كسي طرح كربي نبيس سكته _ ربادعو ب انصاريت لیکن وہ بھی میچ نہیں اس لئے کہ لفظ انسار جہاں قر آن شریف میں آتا ہے وہاں مرادان لوگوں ہے ہوتی ہے جو کہ وہ پہلے کافر تھے مجروہ ایمان لائے۔خدا اوررسول پر مجرانہوں نے پیفیر صاحب کو مدو دی توحید پھیلانے میں کس طرح کی مددیا تو تکوار سے مخالفوں کو مارا یا مالی مدد دى ـ پُركب جبكه معزت الله ينهايت على كاونت تمار و يَحِيرُ آيت: "السقيد تساب الله عسلي . النبى والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ماكاد يـزيع قلوب فريق دنهم ثم تاب عليهم (الوب:١١٤) يَوْكُدا سِمْلَمَان بَي يَدامو عَ إِيل _كونكمة ب ك والدين مسلمان خاعداني تق فيحرآب نوكي مدد في سبيل الله يغبر عليه العسلوة كوالى يابدنى نبيس وى _ پس ابت ، واكرآب كادو سانساريت بحى غلط ب عكيم ماحب ف دعوی مهاجریت پیس بھی دوغلطیاں کی ہیں۔اوّل مهاجراصطلاح اسلام یا یوں کہو کہ قر آن شریف میں ان مخصوں پر بولا جاتا ہے جنیوں نے پیٹم رصاحب اللہ کے ساتھ مکم عظمہ سے مدید منورہ کو جرت كي تعي فلطي دوم جنبول في جرت آخضرت الله كي ساته كم منظم سے مديند كي طرف کی ان کوامحاب بھی بولا جاتا ہے۔ نہ و حکیم صاحب نے حضرت کے ساتھ ہجرت کی۔ ندامحالی كاخطاب پاياند يهلي سے كم معظم كرى جنوالوں كى طرح كافر يتے _ بلكدقد مى مسلمان خاعران

شر بھیرہ کے باشندے ند کمد کے پر جوب ہے قاد پان شن آنا پہلا بھرت اسجاب کے ساتھ کیامشا بہت رکھا ہے۔ دیکھ تعریف بھیا جروب کی۔ اللہ تجائی فریا تا ہے: '' والمدنیدن اسنوا من بعد حاجروا و جاجد و امع کم فاول تك منكم (الانبال: 20) '' کیا كوئى بوالیوں اپنانا م احمد یا محمد میں رکھتے سے محمد آسکت ہے۔ کیا تھیم نام رکھتے سے حکمت آسکتی ہے۔ کیا مولوی نام رکھنے سے علم پر حاسکتا ہے 'میں جرگزئیں۔

پس نابت ہوا کہ نظیم صاحب معانی قرآن شریف بھتے ہیں اور ندآ پ کے پیر مشداورد کھتے شروع قرآن شریف بھتے ہیں اور ندآ پ کے پیر مرشداورد کھتے شروع قرآن شر پروردگار فراتا ہے: 'ایساک نعبدوایاک نستعین ''اگر بر دوصاحب' ایاک نعبد وایاک نستعین ''کموائی سجے قررزا قادیائی دعادی اور نظیم دفوے حواریت انسازیت، مہاج ہت۔ ''تعالیٰ عمایقولون ''کوئی فکٹ نیس کہ آیات برا تھیم صاحب ومرزا قادیائی کے حسب حال ہیں: 'اتامرون الناس باللبروتنسون انفسکم وانتم تتلون الکتاب افلا تعقلون (البقرہ: ٤٤) ''ایشاً''ولا تلبسوالحق بالباطل و تکتموالحق انتم تعلمون (البقره: ٤٤) ''ایشاً''ولا تلبسوالحق بالباطل و تکتموالحق انتم تعلمون (البقره: ٤٤) ''ایشاً''ولا تعلمون (البقره: ٣٠)'

نوٹ بادرہ کہ ہم نے اس غرض کے متعلق آیات بلکہ تمام اغراض کے متعلقہ آیات کل بیان نہیں کئے مصرف بطور نموند دکھائے ہیں۔ اگر ایک غرض کی تمام آیات اور تفصیل بھی پوری کی جائے ہموجب منطا وقر آن شریف کے وایک غرض سے بی کتاب بنتی ہے۔ غرض ششم اختلافات بہودی الفتل والصلب کے بیان میں

 اب ناظرین کوخلاصه مغمون رکوع بدادگھاتے ہیں تاکہ: ''و مساقت اسو ہ و مساحسلبو ہ ''کامطلب کل جوجاد کے و مساحسلبو ہ ''کامطلب کل ہوجاد ہے۔ وہ خلاصه مطلب بیت کہ یہودی حضرت موکی علیہ السلام کو سوال کرتے تھے کہ تو خدا ہم کو خلا ہر دکھاد ہے تو تھر ہم ایمان لا نمیں گے۔ حضرت موکی علیہ السلام نے اس سوال کو قبول کیا اور چنر آ دی یہود ہوں کے ختن کر لئے اور حضرت موکی علیہ السلام نے ساتھ خدا کے دیکھیے کے کوہ طور پر گئے۔ یہ مفصل قصہ سور آ کا کواف بھی ہے۔ چروہ تحل السلام کی دعا ہے ہوش بیں آئے لیکن باری تعالیٰ سے بہوش ہیں آئے ۔ لیکن جاری تعالیٰ سے باری تعالیٰ سے بہوش ہیں آئے ۔ لیکن کوشرت موکی علیہ السلام کی دعا ہے ہوش ہیں آئے ۔ لیکن کو است بنہوں نے دھرت موکی علیہ السلام کے ساتھ یہود ہیں لگا ۔ تب انہوں نے میڈ میٹ کی ہود ہیں گئے تیس کے ساتھ یہود ہیں نے کہ تعیس سے اس اس واسطے اس دکوری ہی ہود ہیں نے کہ تعیس سے دی گئے تیس نے اس واسطے اس دکوری ہوں کے کہ یہودی ہیں اس میں واسطے اس دکوری ہی تحق میں بیان فرمائی ہے کہ یہودی ہیں ہود ہیں ہے۔ اس واسطے ان پرادکام شرعی بخت کئے گئے ان کی ہوفا نیاں اور عیوب متعدد ہیں ہے۔ اس واسطے ان پرادکام شرعی بخت کئے گئے ان کی ہوفا نیاں اور عیوب متعدد ہیں ہود وعیس نے۔ اس واسطے ان پرادکام شرعی بخت کئے گئے۔ پھران کی بوفا نیاں اور عیوب متعدد ہیں ہود وعیس نے۔ اس واسطے ان پرادکام شرعی بخت کئے گئے۔ پھران کی بوفا نیاں اور عیوب متعدد ہیں ۔

عیب الال "ویکفرهم وقولهم عله مریم بهتاناعظیما (الساء:۱۵۷) اک ناظرین آپ کویادر م کدیمود بول کے عیول میں اے اللہ تعالی نے ایک عیب بیان فرمایا م جس کوم زا قادیانی نے بعود بول کی طرح قائم رکھا ہوا ہے۔

عيب دوم يهود كتر تقد كد حفرت عين عليه السلام كويم في قل كرايا - چناني بي اعتدادان كا الشرق أن يا يا ي وقع الله التحديد و التحديد الله (الساء: ١٥٥) "براعتماد يهود كا حضرت عين عليه السلام كن شما الله (الساء: ١٥٥) "براعتماد يهود كا حضرت عين عليه السلام كن شما المنار و دا عقاد فد كوره بالا يريد كات فراوى " وما قتلوه و ما صلبوه و لكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه، مالهم به من علم الاتباع المنان وما قتلوه و ما الله عزيز احكيما (الساده) "

آیت ہذا سے بیا امور ثابت ہوتے ہیں۔ اوّل حضرت عیلی علیہ السلام کو مارا نہیں اللہ اللہ میں کوئی اور شخص کارا نہیں اللہ اللہ میں کوئی اور شخص کارا۔ جہارم جولوگ مارے جائے آئی ہوجانے کالیقین کرتے ہیں۔ وہ تالح ظن کے ہیں عید ان کے پاس کوئی سنزمیں اگر ہے تو وہ غلا ہے۔ جہم حضرت عیلی علیہ السلام کو پروردگارتے اپنی طرف الفالہ ہے۔ جہم حضرت عیلی علیہ السلام کو پروردگارتے اپنی طرف الفالہ ہے۔ عشم: ''وکان الله عزیزا حکیما'' میں آیہ جوائح المنظم اس مقام کی آیا کرتی ہے

جہاں انسان یہ گمان کرسکتا ہے کہ خداتھائی نے ایساتھم کس واسطے بھیجا ہے۔ یاایسا کیوں کیا ہے۔ یہی اعتراض بل رفعداللہ میں ہوسکتا ہے کہ خداتھائی نے حضرت عیمی علیدالسلام کوآسان پر زندہ کیوں اٹھالیا تو اس کے جواب بل یہ جوامع الکھم آیا ہے کہ خداتھائی غالب حکمت والا ہے۔ چڑھانے یا اٹھانے کی وی حکمت جانتا ہے۔ اے ناظرین اب آ پ کو قابت ہوگیا ہوگا کہ واقعی اعتماد مرز اقادیا نی اور یہود بل کوئی فرق نیس : "ویل یو مقذ للمکذ دبین "
غرض جھتم مرابلہ مخالفین کے بیان بیس

أبك امر بحث طلب ب جب تك اس امر كابيان ندكيا جاد ي تب تك غرض مبابله معلوم نہیں ہوسکتی۔ دہ بیہ ہے مبللہ کوں ہوا۔اس لئے کہ یہودبعض کہتے تھے۔حضرت عیسیٰ علیہ السلام مصلوب ادربعض كہتے تھے متقوّل ہوئے اور حضرت عيلي عليه السلام كے ناجائز فطر تى ہونے بر كامل يقين تعابرخلاف يهود كينصار كابعض حصرات عيسى عليه السلام كوخو دخدااور بعض خدا كابيثا ادربعض تثليث كومانية تتحه يطلح فزايبود بعض عزير عليه السلام كوخدا كابينا جانية تتحداد بعض درويشوں كو ارباب بنا بیٹے تنے۔ چونکہ عالیۃ الغایۃ کماب الہامی کا تو حید سے ثابت کرنا تھا اور یہ دنوں تو ش كفرير ثابت قدم بين لبذا پر دردگار نے حضرت محصلت كو ماموركر كے دونوں قوموں كى تر ديداعقاد کے لئے مبعوث کیا۔لیکن انہوں نے اپنے اپنے اعتقادات باطلہ کونہ چھوڑ ابلکہ کذاب مفتری شاعر مجنوں کا خطاب دیا۔ چونکہ آنخضرت لکھنے ای تھے۔ لہذاعلاء بہود ادر نصاریٰ نے اپنا اپنا اعتقاد خكوره بالااظهاركيا رجيتكه بدسب اعتقادات برخلاف اصليت ادر برخلاف توحيد تتحدلبذا آ مخضرت الله نان کے اعتقاد کورد کیا۔ تب یہودا درنصاری عالموں نے مشورہ کر کے اصلیت قصہ حضرت عیسیٰ علیدالسلام پر بحث کی۔ جوسوالات دونوں قوموں نے آنخضرت علیہ پرجس جس ہارہ میں کئے۔ان کے جواب میں برورد گارنے بذر بعیدوی جرائیل علیہ السلام نازل فرمائے ۔ مگر پھر مجی انہوں نے حق کو افتیار نہ کیا ہے مہود بہتان سے باز نہ آئے اور نصاری ایے احتقاد سے باز نه آئے ۔ ہر دو فریق این اعتقاد افراط اور تفریط من قائم رے۔ لبذا پروردگار نے محم مبلله كا آنخضرت الله كارشادفرمايا: "فمن حاجك فيه من بعد ماجاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابشاه نباو ابشاءكم ونسأنا ونسأكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين (آلعران:١١) "ليكن فأفين فربالمكوكم اختيارتكيا اورساتھ بى پروردگارنے تصد مفرت عيلى عليدالسلام كى تصديق فرمائى اورمعبود داحد كى تصديق كى۔ ينانيمير عضمون فركوره بالاكي آيت بذاممدق ب: "أن هذا لهو القصص

الحق ومامن اله الاالله ،وان الله لهو العزيز الحكيم، فان تولوا فان الله عليم بساله مفسدين (آل عران ٢٢،٩٢) "جب دونول قومول في مهالم كافتيا دركيا ورات مهالم كافتيا دركيا ورات مهالم كافتيا دركيا ورات الله عليم المحتلف والله ، فإن تولوا فقولوا الله دوابانا مسلمون (آل عمل عمان ١٢٠) " يمي جمال الحقيق صورتول عن دورتك جااجاتا هيد بحث فها كابيهوا كدونول قو عن يهود اورنساري في الي الحقادات باطلم كوند جمور المحتلم مرزاقا دياني المسلمون في المحتلف عرزاقا دياني المسلمون المحتلف المحتلف

غرض ہشتم اختلافات اعتقادات نصار کی بحق عیسیٰ علیہ السلام کے بیان میں اے نظرین! یہاں آ ہے ہیات ہیں۔

الالوه جود عرب عيرًا عليه السلام كوفدا كابيًا عائة تعين "و قالت النصاري المسيح ابن الله (الوبد م) "جواب: "ذلك قولهم بافواههم"

ودم جود هرت عيني عليه السلام كوفدا جائة إلى: "لقد كفر الذين قالوان الله هو المسيح ابن مريم الارسول قد خلت المسيح ابن مريم الارسول قد خلت من قبل الرسل (الماكره: 20)"

سوم.....اعتّقادَ تُلْيث:''لقد كسفر السنيسن قسالوا ان الله مثالث ثلثة (المائده:۵۳)'' جواب:''لاتقولوا ثلثة''

غرض نم احسان باری تعالی کے بیان میں

"انقال الله ياعيسى ابن مريم اذكر تعمتى عليك وعلى والدتك اذا إيدتك بروح القدس ايكلم الناس فى المهد وكهلا واذعلمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذتخلق من الطين كهيئة الطيرباذنى فتنفح فيها فتكون طيراباذنى وتيرى الاكمه والابرص باذنى، واذاتخرج الدوتى باذنى واذكففت بنى اسرائيل عنك اذجئتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ما هذا الاسحرميين (الماكدة: ١١)"

اب ارباب بسیرت ندکورہ بالا آیات ہے آپ کو ٹابت ہوگیا ہوگا کہ تمام ججزے حضرت عیلی علیہ السلام کے علیہ السلام کو

گاطب کرک الله تعالی فرما تا ہے۔ نیز ایک ان احداثوں میں سے احدال بندر کھنے بنی اسرائیل کا بیان فرمایا جس سے صاف فارٹ ہوتا ہے کہ حضرت شینی علیہ السام نہ معتلوب ہوئے اور شطنول ہوئے: ''واذا کہ فیت بنی اسراٹیل عنك اذجا تھم بالبینات فقال الذین کفروا منهم ان هذا الا سندر مبین ''آ ہے ہوائے تین امرائیل موجود تا تو کر بیود حضرت شینی علیہ السلام کو خدا نے بچایا۔ ووم حضرت شینی علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو بخورے دکھائے۔ سوم بیود نے حضرت شینی علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو بخورے دکھائے۔ سوم بیود نے حضرت شینی علیہ السلام کے بخور ول کو تحرکیا۔ بی عقیدہ تمام تفنی فات مرزا قاویا فی میں پایا جاتا ہے۔ پھر ناظرین خور فرماسکتے ہیں کیا اعتماد مرزا قاویا فی اور بیود میں پی چوفر تی ہے؟ بے شک مرزا قاویا فی کو اگرام موتا تو یود ہوے ہوگر تہ کرتے۔

غرض دہمسوال باری تعالی بروز تیامت

"واذاق الله ياعيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذونى والمى الهين "فوادرجب كم الله ياعيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذونى والمى الهين "فوادرجب كم الله عقال سبت نك مايكون لى ان أقتول ماليس لى برى كودوم ود " من دون الله عقال سبت نك مايكون لى ان أقتول ماليس لى بحد أن كنت قلته " فواالله كم كم الا يا كالحق فويس واسط مرس ولا اعلم مافى نفسك كريس واسط مرس اللق في " فقد علمته ، تغلم مافى نفسك انك انت علم الغيوب " فواكرش في كم المواقية الله والمن في الما الموقية في في الموقية في في الموقية في في الموقية في في الموقية في الموقية في في الموقية في في الموقية في في الموقية في الموقية

ناظرین پڑفی شدرہے کہ فدکورہ بالا آیات جو کہ بطرز سوال وجواب یعنی سوال باری تعالی اور جواب معترث عیسیٰ علیہ السلام فدکور ہوئے ہیں۔ان بیس تین امر بحث طلب ہیں۔ اعراقال اس رکوع سورہ ماکھ ہیں بیروال جواب کیوں ہوئے۔

امردوم پروردگارتے میسی جلیدالسلام کوشروع میں بیر کول فرمایا تؤنے کیا تھا لوگوں کو پکڑ و جھے کو اور والدہ میری کو دومنجود سواللہ کے۔

امرسوم مضمون سوال جواب بارى تعالى كى غرض كياب اكريم ان كومفسلا بيان كرين لويكمي المرسود ميك الكيك كتاب بن جائد كي البذا صرف لفظ " وفيلى" كامطلب ناظرين كود كلات بير وه يها كم

معند '' و تعینی'' کا اگراس جگه بی اضالین عینی علیدالسلام کا بجسد عضری ند بوتا تو ضرور لفظ موت کا بیان استعال بوتا اس لئے کہ بید فظ مشتبہ المعند تھا۔ جیسا کہ ہم اس لفظ کو بہت معنول کے لئے قرآن شریف بیش غرض پنجم کم ریبود بیس مفسلاً و کھا بچے ہیں۔ پس بابت ہوا کہ '' توقیقی'' کا معند قصہ علی السلام کا بیود ہیں کا مقادتھا۔ ندا اللہ علیہ السلام کا بیود ہیں کا احتماد اللہ فوت ہوتا عینی علیدالسلام کا بیود ہیں کا احتماد اللہ فوت ہوتا عینی کا استاد کا استاد کی احتماد اسلام کا دوم رکوع ۱۲ جس میں ہم بعث کر رہے ہیں اور رکوع ۱۹ جس اللہ کا محمد احسانات ہوتا ہے ہمار احسانات ہوتا ہے ہمار کا محمد احسانات ہوتا ہے ہمار کا محمد بیا ہے ۔ اس کی محمد احسانات میں اور رکوع ۱۹ جس کے بیان فرمائے۔ خبد اس میں اس ایک احتماد کا میں اور رکوع ۱۹ جس کے بیان فرمائے۔ بیان فرمائے ہوئے ہوئے ہوتا ہے ہیں آ بہت بدا کرو فیمین کا معند اٹھا لینے کے ہیں۔ کیونکدرکوع ۱۹ جہاں فتم ہوتا ہے اور کوم ۱۹ جا ہے۔ وہاں وقت کا فی ہے۔ یعنی معنون ما قبل اور ما بعد کا المائے۔

حصەد دم تكذيب قاديانى فصل اوّلمسيح موعود بيننے كى خودغرضوں ميں

علی بذاموافق ضرورت زمانہ کے ہر پیغیمر کوخواص جداجدا دیتے گئے ۔جیسا کہ زمانہ موی میں ساحروں کا زورتھا۔ان کے عاجز کرنے کے لئے خواص پد بیضا اورعصا حصرت مویٰ کو خداتوالي نے عطاء فرمایا اور ساحران کوعاج کیا۔ دیکھو: ''ف غلبوہ هذالك و انقلبو صاغرین والتأى السحرة سنجدين قبالوامنيا ببرب العالمين درب موسئ وهارون (الاعراف:۱۲۲،۱۱۹)" ورزبانه آتخضرت الله شاعرول كازور تعااوران كے عاج كرنے كے لئے حضرت رسول الشفائلة اى خدانے پيدا كئے جوايك بڑے تعجب كى بات تقى۔اس پہمى مخالف مُك كرنے لگے جيراكي بت براے ثابت ہوتا ہے " وقسال الديس كفروا ان هذا الاافك ن افتسراه واعسانـه عليه قوم اخرون (الغرقان:٣) ، فرمان واضح موكه يتول الله تعالی نے کفارکا بیان فرمایا ہے۔ یہودی برخلاف کفار کے کہتے تھے کہ بیقر آن کہانیاں ہیں پہلوں ک - جيما كه بروددگار يهودكا قول بيان فرما تا به "واذا تسلى عليهم ايسات خا قالوا قد سمعنا لونشاء لقلنا مثل هذاان هذاالااساطير الاوّلين (الانال:٣١) ''ليكن يهودك ردیش پروردگار نے قرآ ن شریف میں بہت جگہ فرمایا ہے کہ ایک سورت لاؤ مثل اس کی۔ دس سورتیں لاؤش اس کے۔ آخر برفر مایا کہ کہددے اے محقظ یم بود کو کہ اگر اکشے ہوئیں تمام آدمی اورتمام جن اس غرض ہے کہ بناویں حش اس قر آن کی ۔نہ بناسکیں سے حشل اس قر آن کے ۔ بے شك اگرچہ مووس بعض ان كے واسط بعض كے يروردگار فير كفار اور يبود تبت شاعرى كى آ مخضرت الله كورين لك_اس كے جواب ميں يرور دگارنے ترديافر مائى كرہم نے اس محمد الله كوشعرتبين سكهايااورند لائق ب واسط اس ك شعركر _ نبيس وه قرآن مكر تعيجت ظامر: ''ومناعيلمنا ه الشعرو ماينيغي له أن هو الاذكر وقرآن مبين (لي:٢٩)''ارباب بصيرت برخفي ندرب كمجزه اورخواص مين صرف لفظى فرق ب_مثلاً اكرامر غيرمكن يعني خارق عادت پیغیرے صادر موتواس کا نام جو ہے۔ ادراگروہی کی ولی اللہ سے ظاہر موتواس کانام كرامت ب_اكريمي فعل عكيم بصادر بوتواس كانام حكمت ب_اكريمي فعل عام آدى ب صادر ہوتواس کانام دانائی ہے۔ اگریمی فعل کسی مخالف شرع سے صادر ہوتواس کانام استدراج ہے ياسحر ـ پس جولوگ معجزول كے متكريں حقيقت شن ان وعلم خواص الاشياء كانبيں ـ جب اختلاف فطرت ہم مشاہرہ ہے دیکورہ ہیں۔ چرم جزہ سے الکار کرنا علانی فلطی ہے۔اب ہم اختلاف فطرتی بالمشاہده بیان کرتے ہیں مثلاً سنگ معناطیس کا حدید کوجذب کرنا بوٹی لا جونتی کا سیاہ مرد سے

مرتفانا و المحلى كا فتكى عن فرنات م القاركا فيذانات كاسبل مونا و الى كارفع م ك لئ من مرتفانا و الله كالمنطق عن مرفات من المعلق من من المعلق من مروا آل كالموت كاسبل مونا و الموت كاسبل مونا و المي المعلق موروا آل كالحرق مونا و الميثون كالمعلق موروا آل كالحرق مونا و الميثون كالمعلق من كالمحروا الموقات كالكام كالما مردا المعلق المعل

عَلَّمَى وَوَمُ مَرَوَا كَاوِياتَى مَنْ المَّهُ المُ مَعْرَت يَسِئَ عَلَيْهَ السلام كَوْلُل الْوَلَدُ فَداتَوَالَى كَاطرف سه عَطَاء مِوَا مِدرِيكُمُولَ يَتْ لِمُوا: "يسامريم أن الله يَجَلَّشُونَكَ بِكَلِسَةَ مَنْهُ سَمِهِ الْعَسِيعِ عَيْسِي ابن مَرِيمَ (آل فَران: ٣٥)"

اورساتھو ہی پیشفات بھی خداتھائی نے بیٹی فلا القائی نے بیٹی فلا المام کے فق میں بیان فرمائے ہیں۔
عزت والا دنیا وا تحریث بین مقرب تولد کے روز بی با تین کرنے والا۔ نیکو کار واقف خواس
الاشیاء ۔ تورات اور انجیل کو بھی پڑھے پڑھنے والا بھینیر بی اسرائیل کا ۔ خدا کے اون سے
جانور پیدا کرنے والا ۔ بلا تعلیم کو اور کو اتجا کرنے والا سینت برس کو جہا کرنے والا ۔ بنشل اللہ
مردوں کو زیرہ کرنے والا ۔ بلا تعلیم کھائی کی چڑوں کا بتائے والا ۔ بنشلہ پیشدہ چڑوں کو بتائے
والا ۔ سرز ا تا ویائی حضرت تعلیم کا کی کی وی کا بتائے والا ۔ بنشلہ پیشدہ چڑوں کو بتائے
مام می کرکھا ہے۔ جواسم باتھے ہونے کی ویل ہے۔ آپ آتا ہے کہ والدہ اجتماعہ کو مائی ہیں۔ اس واسط
عام می کرکھا ہے۔ جواسم باتھے ہونے کی ویل ہے۔ آپ آت کی والدہ ناجدہ کی قرآن جید میں اللہ
سور ہے ۔ کیا آپ کی والدہ کے دائی ہو ہے گئی ہیں کہ مقرت مربم علیم السلام کی خداتھائی نے
تو بیف کی ہیں ہو کہ ایس کے بہتے ہیں ایشان موسلوں علیہ بی کو بیس کی۔ ویکھیم آپ بنا اللہ المنطقائی و طہر ک علے نساء العالمین (آل
عران ۲۳۲) ' پس فایت ہوا کہ آپ بی ایتانام والمیں ایت الیک بوالیوں ایتانام واکسراے
مقات نام کا بدی تیس ہوسکا۔ ہم اس متلکو تمثیلاً تجھے ہیں۔ مثلاً ایک بوالیوں ایتانام واکسراے کے جراز حاصل نیس کرسا علی مقبور کرتا ہے۔ کو اکر ما واکسراے کے جراز حاصل نیس کرسا علی

بدا امرزا قادیانی دو _ صح حق مفات کے دی می نین ہوسکتے حضرت پیلی مالیام کے فق میں خداتھاں فرمات ہے۔ ''ورست و لا المدی بسندی اسر اثیل (آل عران ۴۹)' بلکہ مسلما ہوں کو خداتھاں فرماتا ہے کہ کہ ایمان لائے ساتھ اللہ کا اور جو پھوا تاری کی طرف ہمارے اور جو پھوا تاری کی طرف ابرا ہیم علیہ السلام کے اور اساعیل علیہ السلام اور اور کا تعلیہ السلام اور اور کا وردگار کے اور جو پھودی گئی میں میں خدائی والے درمیان کی کے ان میں سے اور کہ ہم واسط ان کے فرما ہردار اس میں درکھو آیت بدائی والوا والدار اللہ وسالہ واللہ وسالہ والدار اللہ وسالہ وسالہ وسالہ وسالہ وسالہ والدار اللہ وسالہ وسالہ والدار اللہ وسالہ و

خلاصدا یت کابیہ کے ایمان اللہ کے ساتھ الا جادے پھر قر آن شریف کے ساتھ۔ پھر جو کچھ دے کتے تمام تیفبر علیم العنوٰۃ والسلام اور کن پیٹیبر ش فرق بھی نہ کیا جادے۔سب کی اطاعت یکساں کی جادے۔مرزا قادیانی کیا اس آیت سے حضرت عیسیٰ علیدالسلام اور مرجم علیما السلام پر بہتان لگانے کا تھم سے جوآب لگاتے ہیں؟

عظمی سوم مرزا تادیانی کوکوئی مشاہرت تھا این مریم علیدالسلام کے ساتھ ہیں ایخے نہ او آپ قوم بھود میں سے ہیں۔ نہ آپ کا نام خدا کی طرف سے تھے میں علیدالسلام این مریم ہے۔ بلکسنام علام احذ ہے۔ غرض آپ کا دعوی قرآن شریف سے ہرگز سچا ہیں ابتدا آیت ہذا کے آپ معتداق ہیں۔ ''ویل یومناذللمکذ بین''

غلطى چهارم مرزا تاديانى العينى عليدالسلام كفن عن خداتعالى فرمايا سهدد يكوآيت بها:

"أن حوالا عبد ان عدم الوجعلناه مثلالبنى اسرائيل ، ولونشاء ليخلفا متكم ملاشكة في الارض يخلقون وانه لغلم للساعة فلا تمترون بها التبعون هذا خسراط مستقيم (الرف: ١٩٥١) "آيت بهاست بالحجام المساعة فلا تمترون بها التبعون هذا برايمان يادگار في امرائيل مفات طائك معرف عين عليد السلام كا پحرآتا نشان آيامت برايمان يادگار في امرائيل مفات طائك معرف عين عليد السلام كا پحرآتا نشان آيامت مرزا تاديانى كي طرح محرف المنام كا بحرآت كي نسبت مرزا تاديانى كي طرح محرف المنام كا محرات المنام كا دواردة تن المساعة "كرواردة المنام كا محرورة المنام كا المرائيل كرواردة المنام كالمرائيل كرواردة المنام كالمرائيل كرواردة المنام كالمرائيل كرواردة المنام كالمرائيل كرواردة المنام كرواردة المنام كالمرائيل كرواردة المنام كالمرائيل كرواردة المنام كالمرائيل كرواردة المنام كرواردة المنام كالمرائيل كرواردة المنام كرواردة كورارة كرواردة كرواردة كرواردة كرواردة كرواردة كرواردة كرواردة كرواردة كرواردة كوروردگاردة كرواردة كروار

پریفین رکھتے تھے۔ لیکن حضرت عیسی علیہ السلام کا پھر آ ناخمیر بہا ہے قابت ہوتا ہے۔ ناظرین کو مطلع رہے کھر تھے۔ کہ اس مطلع رہے کھر کھیں ہے۔ کہ دار کے مصرت عیسی علیہ السلام پر لبندا پروردگار نے بعداس کے: ''هدذا حسو اط مستقیم ''فر مایا۔ ناظرین فور کرو علام اس کے '' هدذا حسو اط مستقیم ''فر مایا۔ ناظرین فور کرو پر فور کرو مرزا قادیا فی سے تی میں ند تو فعدا تعالی نے انعام کا وعدہ کیا۔ نہ تو ندوا ور نیسی علیہ کے ہوئے اور ندفر شنوں کی صفات دیتے گئے۔ ند آپ کا آ تا قیامت کا نشان ہواور نیسی علیہ السلام این مریم کی طرح خطاب کلمۃ اللہ وردح اللہ وی عطاء ہوئے۔ تو پھر آپ کا وحوی کی کو گرمجے ہو سکتا ہے؟ ایسنا عیسی علیہ السلام ہے تی میں خدا تعالی فرباتا ہے تیس کوئی اہل کماب مگر ضرورا بھان لاوے گا سیکی علیہ السلام ہے تی فرز نے اس کے ہے: ''وان مین اہل السکتاب الالیو منن بھیل مو ته (انسام اور)''

مرزا قادیانی اسیخ گریبان میں مند ڈالو۔ آپ کے دعوی مسیحت براہمی تک کوئی اہل كتاب بكك مسلمان بهى ايمان نبيس لائے تقريا آپ كى عرود يا و عسال كى موكى ندتو قيامت آئی ندآ پ پرکوئی ایمان لایا۔ بلکہ جب سے جناب کا دعوی مسیح موعود ہوا ہے تب سے طاعون آپ كى بركت كانشان بـ اورجوآب كالهامول في مسلمانول كوفائده وياب فصوصاً الهام عبداللد آئتم وليكفر ام وہ تو أظھر من افتس ہے۔ ناظرین کومفصلاً سمجمایا جاتا ہے کہ جس روز عبدالله آمتم تاريخ الهامي مرزا قادياني فوت نه موا- برشهر من بادريول اور پيد تول نے اسلام برخت ناجائز الفاظ استعال کئے۔خصوصا موجرانوالہ میں تواکیے مثل مرزا قادیانی بنا کرمنہ سیاہ کیا اوراس کی پیشانی پرسفیدحروف می مرزا قادیانی تحریکیا۔ پھراس کو کدھے پرالےمنہ پڑھا کرتمام بازاروں میں باجوں کے ساتھ مجرایا۔ دوسرا الہام مرزا قادیانی لیکھرام کی بابت اس الہام کا مسلمانوں کو بیدفائدہ ہوا کہ بزار وں مسلمان بعوض کیکھر ام ناحق شہید ہو محتے اور مسلمان اور پیغیبر صاحب والل يغيم رصاحب برسخت ناجائز جحو کی گئی اور مندوؤن اورعيها ئيون اورمسلمانون مين تخت تفرقه يؤممياجس كى بناءروز بروزترتى برب- ديكموتصنيف امهات الموتنين اور يحذيب احربيه مؤلفه يعمرام ارباب بصيرت برخفي ندرب كبطفيل مرزاقادياني اسلام اورمسلمانون كواس قدر ضعف پہنچا ہے جس کو قلم تحریز نبیس کرسکا لیکن یاور یوں اور پنڈ توں کو واضح رہے کہ اسلام اورمسلمانوں کا میہ ہرگز منشاء نہیں جومرزا قادیانی لکھتے ہیں۔ اگر قصور بے تو مرزا قادیانی کا نہ مسلمانوں اوراسلام کا۔ کیونکہ مسلمان مولو یوں نے تو مرزا قادیانی پر کفر کے فتوے دیے ہوئے میں۔مرزا قادیانی جی ایے گریان میں مندوالو۔ آپ کو کیااستحقاق ہے سیویت ہے؟ آپ کے دوست ادرامان پرمریدی که رشته دار جوکی سال سے آپ کے بیان فدا دومرضول شربتان ہیں۔ایک آو ان کا پاؤن ٹیس چان۔ دومراایک آگوی بصارت ٹیس۔ جناب سے است عمرصہ شر ایک مرض بھی رفع ندہوئی۔ پر افسوں ہے آپ کے دعوان سیعیت پر اب آپ کومناسب ہے کہ نش امارہ کے بر ظلاف چلیں اورائی غلطیوں کا اقرار کر کے مشتم کریں۔ میں صرف آپ کے دوز تے کیچا کے لئے کہتا ہوں۔ دیکھیں اللہ تعالی ایسے لوگوں کوٹی میں کیا فرما تاہے۔" ویل لکل اخال اثیم ، یسمع ایات اللہ تعلی علیه ثم یصر مستکبرا کان لم یسمعها فیشرہ بعذاب الیم (الجاش ہے)، "ویل یومڈذ للمکذبین"

خودغرضی دوم و وی مهدویت مرزا قادیانی میں تمن سوال بدا موس میں ادل اس وقت تین دی مهدی اور بھی سے جاتے ہیں۔مهدی سودان۔مهدی کائل۔مهدی کوئے۔ جوتھا وعویٰ جناب کا ہے۔ ندمعلوم آپ سچے ہیں یا وہ۔ دوم۔ مرزا قادیانی کے معا چارد توے ہیں۔ مسيحت۔ مبدویت _ امامیت _مجدویت _لین اس سے سلے سی اورسول نے نبیل کے _سوم مرزا قادیانی کا بروزی طور پررسولی وعوے بھی ہے اورساتھ ہی قرآن شریف کا حوالہ وسیتے ہیں۔ ويكيو:'' ومبشرا برسول ياتى من بعد اسمه احمد ''اتم احمرست مرزا قاويانى اپنااتم مبارک تکالتے ہیں لیکن اس میں مرزا قادیانی نے تمن غلطیاں کی ہیں۔اوّل بد کرمرزا قادیانی کا نام غلام احمد ب ند كراحد ـ دوم مرزا قاديانى فى الل اور مابعد آيت كا چهور دياس كے كردوكى مل تقص آتا تھا۔ ناظرین برخفی ندر ہے کہ بید بحث جوہم بیان کررہے ہیں۔ سورة القف پارہ۔۲۸ يس ذكور ب_ شروع سورة بذايس يرورد كارمسلمانول كوفر ما تاب كدجو بات تم نيس جانة اس كا وعویٰ ند کرد۔ دعویٰ کرنا بہت بری بات ہے نزدیک اللہ کے۔ اور بعداس کے بروردگار نے قوم موی علیه السلام کا حال تمثیلاً بیان فرمایا که قوم موی علیه السلام نے موی علیه السلام کوایذاء دیلی شردع کی تھی۔ بعوض اس ایذاء کے بروردگار نے قوم موک کوایدا ودی۔ بیفصل قصد سورة اعراف ومائدہ وبقرہ میں ہے۔ پھراس کے بعد پروردگارنے عیسیٰ علیدالسلام کی مثیل بیان فرمائی کہ بی امرائیل نے حضرت عیلی علیہ السلام کی تکذیب کی۔ حالانکہ عیلی علیہ السلام نی امرائیل کوسمجھا رہے تھے کہ میں رسول اللہ کا ہوں۔ طرف تمہارے ، مانے والا ہوں واسطے اس چز کے جوآ کے مرے بورات سے اور خو خری دیے والا مول ساتھ اس پغبرے جو آ وے گا بیکھیے میرے جو نام اس کا احمد ہے۔ اس جب آیا ان کے باس پغیرساتھ طاہرولیلوں کے کہا انہوں نے بیرجادو · طَابِرے۔ویکھوآ یت بِدَا:'' واذ قال عیسی ابن مریّع یابنی اسرائیل انی رسول الله اليكم محمدة الما بين يدى من التوراة ومبشرا برسول ياتى من بعدى اسمه احمد(القف: ٢)"

ناظرین! بیآ بت خداتها فی علیه السلام کا قول بیان کرد بایت که اس طرح عینی طید السلام نے اپی قوم کو کہا کین الکار علی طید السلام کی قوم کا سورة ما کده شی بیان ہے۔ بی صرف مسلمانوں کو تہذیب سکھانے کے لئے خداتها فی نے قربایا ہے کہ اپنے تی بی بران الکار اور وح کی بے جا جس کا علم نہ ہونہ کیا کریں۔ مابعد کی آیت میں پروردگار ببود ہوں کو جو بیسائی خدہب رکھتے ہے میں عائم نہ ہونہ کیا کریں۔ مابعد کی آیت میں پروردگار ببود ہوں کو جو بیسائی خدہب رکھتے نے مراد ہے اور مابعد کی آیت کے حصر میں اللہ تعالی نصار ہوں کو ما تا ہے کہ جب بی جو کہ وہ کہ دو محمد رسول اللہ تعالی نصار ہوں کو ماتھ ہو کہ وہ جب بی بیس احکام قرآن می ہونے کے دعا کہ بیسی کو ماتھ ہو کہ اس کیا ہے ہیں احکام قرآن می ہونے کے احکام قرآن میں بین منابعہ کی ہونے کے احکام قرآن میں بین منابعہ کی جب سے کو کی تروی خود آئی میں ہونے کے احکام قرآن میں طابعہ کا دیا تو موردگار نے اس طابعہ کی تا دیا میں اور دیا تھا کہ اور میں اس طابعہ میں اور کی تا ہو کی تروی فر وی قرائی کی آیک میات کو دورگار نے اس طابعہ میں اور کی تھا کہ بین فرمائی کی آیک میات کی ایک دیدیں "

ظلمى سوم مرزا قاويانى اسم احد، لى، طر، مول ، مرزّ معزت الله كفدا كى طرف ساسم خطابى بس - بسر مرزا قاويانى اسم احد، لى، طر، مول ، مرزّ معزت الله كفدة الله دول خطابى بس - دول الله كفدة الله دول القدر رول الله ركفة الله دول القدر - مسح حراوي آپ خلام احدكا أل الراح كمدى بن ينظر الي جمول و مون عندالله عالم كرت حدد كان الله الكذب وهم يعلمون (آل مران : ۸۵)"

خودغرهی سوم دعوے امامت میں

مرزا قادیانی نے دموی امامیت و کیا گرفاط ، کیونک امام کامعے قرآن بھی ہے۔ جیسا کہ خدا تعالی فرما تا ہے: کہ نے دروم امام مدین '' کھرمرز قادیانی قرآن کی طرح بن سکتے ہیں۔ دوم امام معین بختی ہے۔ کیا معین کی انسان جاماعهم '' سے پیٹیم مراد ہے۔ ب محمد پیٹیم کی آیا ہے جیسا کہ: '' بیوج فلا یدعو کل انسان جاماعهم '' سے پیٹیم مراد ہے۔ ب شک مرزا قادیاتی نے بیٹیم کا دموی کے میں کا مرزا قادیاتی امام کہا جاتا ہے۔ اگر ان معتوں سے دموی کے نہیں۔ سوم بے شک فماز پڑھانے والے کو بھی امام کہا جاتا ہے۔ اگر ان معتوں سے مرزا قادیاتی امام میں تو بھی کے نہیں کیونکہ مرزا قادیاتی اور بھی ہے۔ بلکہ

مرزقاد پائي كاابام مولوى عبدالكريم بالغذابهت مناسب بكردهو الماميد كومولوى عبدالكريم كوال كريس بهارم الك امام اوريمي بوتاب بس و جهيد مى كية بيل بعيدا كدام اعظم -امام الوجنية امام شائع امام ما لك المام احمد بن ضبل به ي تكدم زا قاد يا فى ف بجز فساد ك شريت محدي مي كوئى اجتهاد في من مرف دعوى بي دعوى سبد به المه المرام دعوك مرزاقاد يا فى كرجموف بيل دوى على عاوه بوتاب بس كوفدا عيا فرماو سدة كوسيا مدى دكما كين: "يسين و القرآن الحكيم الله لمن المرسلين (اليمن: ١٣١١)"

خودغرضى جهارم الهام دعائ بديس

اے ناظرین! دیمن کی بددعا ہے اگر خدا تعالی اپنا قانون قدرت بدلے لگا تو جہاں فنا ہوجاتا۔ بیمرزا قادیانی کے خلل دماغی کا تیجہہ جو کہ دوہ اسے ناصح کو بددعا کیں دیتے ہیں۔ افسوس کے مرزا قادیانی خوفرضی کی وجہ ہے محمقر آن شریف کو بھول جاتے ہیں: ''والک اظلمیدن الفیظ والعافین عن الغاس والله یحب المحسنین (آل مران ۱۳۳۳)'مرزا قادیائی کا فریب باطل لغوالہاموں ہے اپنا اعمال نامہ کیوں خراب کررہ ہیں۔ خدا تعالی اپنا قانون قدرت نہیں بدات: ''ویدع الانسان بالبشر دعلہ ہ بالخیر و کان الانسان عجو لا (بنی اسرائیل:۱۱)'' خودغرنی پنجم طاعون میں

مرزا قاریانی کادموئی ہے کہ طاعون اس لئے ہندوستان پنجاب بیں پڑا کہ لوگ جھے تھے موعوز نہیں ماننے ۔اس دعوئی میں مرزا قاریانی نے تین ، حیار غلطیاں کی ہیں۔

غلظی ادّل۔۔۔۔۔ مرزا قادیائی کا دیموئل قرآن ٹریف سے ٹابت ٹیس ہوتا بلکہ وی خودیم: ''واطیعوا الله واطیعوا الرسول '' *ے بر*ظاف *کررے ہیں۔*

غلطی دومہریماری کے لئے اسباب قدرتی ہوتے ہیں۔جبکہ وہ دیمات ہندوستان پنجاب میں ایسے ہیں جہاں طاعون کا نام ونشان بھی ابھی تک نہیں ہوااورانشاءاللہ بعض گاؤں ایسے حفوظ رہیں گے جووہاں طاعون نہ ہوگا۔

خلقی سوم مرزا قادیانی مندوستان اور پنجاب میں ہزاروں گاؤں ایسے بھی موجود ہیں جو مرزا قادیانی سوم سورا کا کی ایسے بھی موجود ہیں جو مرزا قادیانی کے نام ونشان سے بھی واقف ٹیس کی کیا خطا ہے۔ مرزا قادیانی نے اپنی تحریوں میں اپنے مریدوں کے محضوظ در بنے کی پیشکوئی کی ہے۔ حالاتکہ ہرایک شہر میں جہاں طامحون پڑا ہے۔ مرزائی لوگ بھی اس کا دیکار ہو تھے ہیں۔ عالیا تاریانی وجہ بتلاویں کے کدوہ لوگ خالص الا بحال نیس

تفے جیسا کہ وہ خوداس پیش کوئی میں بطور حفظ مانقدم کھے چیں ۔افسوس الغرض بہاری طاعون کے اس اسباب ساوی اوراد من بی کو بعداس کے کرم پیدا ہوجاتے ہیں۔ مرز اقادیانی کی بددعا کا کوئی اثر نیس ۔افسوس مرز اقادیانی خودغرضی کی دیدسے دعوے قادر بہت خدا تعالی کو بھی بعول گئے:''ان الله یفعل مایرید۔ انه فعال لمایرید''

خودغرضی ششم وجہ تسمید دارالا مان قادیان کے بیان میں

افسوس مرزا قادیانی نے بین سوچا کہ دارالا مان کن معنوں میں بن سکتا ہے۔ موت حیات اور تکلیفات کا سلسلہ برستور ہے۔ الغرض دارالا مان اسم بامی نیس۔ اے مرزا قادیا فی اور دارالحرم ہے۔ وہ جس کو پروردگار نے دارالا مان کے لفظ سے یا دفر مایا ہے۔ دیکھو:" و اذب علنا

خودغرضی ہفتم اشاعت اشتہارات کے بیان میں

ہم اس کی تفصیل نہیں کرتے ناظرین خودخور فرما سکتے ہیں کداشاعت اشتہارات سوائے شہرت مرزا قادیانی کے محلوق کو کیافائدہ پہنچا سکتے ہیں؟

خودغرضی ہشتم چندہ مینار کے بیان میں

اے ادباب بھیرت مرزاقادیانی نے می موجود کی تصدیق من گھڑت میں صرف اپنے آپ کومسداق دوزخ کا ٹیس بتایا۔ بلکہ بیناردیے والوں کو بھی ساتھ ہی زمرہ میڈین سے بنایا ''وات ذالتقربی حقه والمسکین وابن السبیل والا تبذر تبذیرا ان المبذرین۔ کانوا اخوان الشیاطین و کان الشیطان لربه کفورا (نی اسرائل ۲۹٬۳۳۳) ''اے مرزاقادیانی ضدا کا کھم اوّل قرابتوں بعد مسافرول کوش کر کافر ما تا ہے۔ جناب کے قرابیوں کی زمین بلکہ مکان بھی ان کے ڈیٹ مرزا تھی مرحوم کے پاس رہن وقع ہیں۔ اگر آپ خود فرض شدہ وقع کے پہلے آپ ان کے ڈیٹ مرزا میں دائر وقع ہیں۔ اگر آپ خود فرض شدہ وقع کے پہلے آپ تقریب را سان اور مروت فرماتے۔ یعنی آپ کند ودولی پردیل کافی ہے۔

خود غرضی تم تصانیف کے بیان میں

ا سارباب بصیرت جائے فور ہے کہ احکام شرقی کے لئے مسلمانوں کوقر آن شریف حدیث فقد کافی فیل ؟ پھر مرزا قاویانی کی تعنیف کی فرض وجہ معاش فیل تو کیا ہے؟ بلد مرزا قادیانی پیچ تھنیف خود محم آیت کے معداتی ہیں: 'ومن لم یحکم ماانزل الله فاللك هم الكافرون (المائده ۴۳۰)'

خود غرضی دہم تجارت تصاور کے بیان میں

اے مسلمانو اپروردگار نے قرآن مجید کور فع شرک کے واسطے زول فرمایا ہے۔ جابجا قرآن شریف رفع شرک کے واسطے زول فرمایا ہے۔ جابجا قرآن شریف رفع شرک پرزورد جا ہے۔ بلکسب گناموں سے براگاہ شرک ہے۔ کیا تصویم زا قادیا فی اور مرزا کے تصاویر پر ستوں ہے ہو چھتا ہوں کہ سوائے مشرک بنانے کے تصویم فرزا قادیا فی کیا فاکدہ دیتی ہے؟ افسوں اگر مرزا قادیا فی کو کم قرآن شریف ہوتا تو بذرید تصویرا پی کے لوگوں کو شرک ند کرتے ۔ دیکھواللہ تعالیٰ کیا فرات ہے ۔''دیا یہا النان تدعون من تعالیٰ کیا فرات ہوتا تو بدر بو تصویرا پی کے لوگوں کو شرک ند کرتے ۔ دیکھواللہ تعالیٰ الله لن یہ لے اللہ الناس ضرب مثل فاستمعو الله ان الذین تدعون من دون الله لن یہ لے قو اذہ اب اولواجت معوله ، وان یسلبهم الذہ اب شید الا کیست نقذ و م منه ضعف الطالب والمطلوب (انج ۲۰۰۰) ''اے مسلمالو الشرائی کی کو فوص دل سے ایک جانو ۔ خود مرزا قادیا فی یا تصویر مرزا قادیا فی ندا کے کسی پیدا کر کتے ہیں اور ندوہ کسی خدا کی پیدا کی ہوئی کو کی ان کی چیز ہے واسے تو چھڑا کتے ہیں۔

خود غرضی یاز دهم کالج کاویانی کے بیان میں

خو وغرضی دواز دہم اتہام مریم علیہاالسلام کے بیان میں

مرزا قادیانی مریم علیهاالسلام کواپی قلم سے یبودیوں کی طرح کیعیہ ہیں کہ: "می شیطان سے پاکٹیس، و کیمومقدر خلاصہ تلذیب میں۔ اور خدا اتحالی می علیما البام کی تحقیق فرمایا ہے ہے گئی اللہ فرمایا ہے کہ جہان کی مورتوں پرددیکمو آ سے بدا 'واڈ قساللہ فرمایا ہے کہ کا اللہ اصطفاف و مطهد ک و اصطفاف علی نساہ العالمین (آل مران ۲۳) ''ناظرین! کیا سلمانوں کا یکی اعتقاد ہے جس طرح مرز قادیاتی تحریر تے ہیں؟ خود غرضی سیز دھم الہام حضرت عیسی علیہ السلام کے بیان میں معترت میں علیہ السلام کے بیان میں معترت میں علیہ السلام کومرزا قادیاتی تحقیم کی کھتے محضرت میں علیہ السلام کومرزا قادیاتی تحقیم کی کھتے محضرت میں علیہ السلام کومرزا قادیاتی تحقیم کی کھتے اللہ است ماز آدی کھتے

بی وه یمی نیک باطنی کے افظ سے ندد فی اجتماد سے اسے دسالہ بی بی فرواتے ہیں کہ حضرت میں اوراس کی والدہ می شیطان سے پاک خیل ۔ اور رفع السما و تیس مانے۔ بلکرف ت جوکر کھی برش مدفون قرار دیے ہیں۔ بی تمام اختمادات یہود کے تھے۔ ان کی تر دید ہم غرض مینیم مشم حصداول بی بیان کر تھے ہیں۔ بیا متماد او مرز اقادیا فی کا ہے اور خدا تو الی : "وجیها فی الدنیا و الاخرة و مدن المد قربین (آل عران: ۵۳) "ایناً" و دسسولا المی بنی اسرائیل (آل عران: ۳۵) "ایناً" و دسسولا المی بنی اسرائیل (آل عران: ۳۵) "ایناً" و دسسولا المی بنی

فصل دوممینے مووعود کی بیلمی کے بیان میں

مرزا قادیانی رساله دافع البلاورق اخیرجس پرکوئی نمبرنیس دیا۔متضا دکلمات اوصاف نبت حفرت عیسی علیہ السلام کے بیان فرماتے ہیں۔جس کے برحضے سے ناظرین خور مجھ سکتے ہیں کہ مرزا قادیانی کوعلاوہ بےعلمی کےخلل دیاغ بھی ہے۔وہ متضادکلمات یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہیں راست باز آ دمی ہے۔ مگر راست بازی بھی ظنی طور پر ندیقینی۔شرابی ۔ فاحشہ عورتوں کا مال كھانے والا _ بے تعلق عورتوں سے تعلق ركھتا تھا۔ الغرض مش شيطان سے خالي نبيس - ريكمات تمام مرزا قادیانی کی عبارت رسالہ دافع البلاء کا خلاصہ ہے اور ساتھ ان بہتانوں کے بيرآ بت حضرت على عليه السلام كانبت تحريفر ماتي بين: "وجيها في الدنيا والاخرة ومن المصقد بيين (آلعمران: ٣٥) ''ارباب بعيمرت غور فرماوين افراط اورتفريط عبارت مرزا قادياني ہے خلل دماغ اور بے علمی آپ کو ٹابت ہوگی۔ ایک طرف تو بہتانات مرزا قادیانی میں اوردوسری طرف شہادت باری تعالیٰ کی ہے۔جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔وہ: ''وجیھا فى الدنيا والاخرة ومن مقربين "فرماتا ب-اكرمرزا قادياني كووجهما اورمقربك معنے آتے ہیں تو بہتان نہ کورہ بالاندلگاتے۔اے مرزا قادیانی مقرب کے معند رسول کے ہیں۔ *جيبا كمثروع سورة واقعم ثل: "احسح*اب الميمنة واصحاب المشعمة (الواقع، ٨٠٩) "اورمقربوں کی تقتیم سے صاف پیفیری کے معنے ثابت ہوتے ہیں۔ اینا "ورسولا الى بى اسرائیل' حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں اللہ تعالی نے فرمایا ہے۔مضمون بندے کی قلطی ہے دوسرے نمبر میں دکھاتے ہیں۔

بِعَلَى دوم سيح موعود ازمضمون بندي قرآن شريف

ناظرین! کوہم مرزا قادیائی کے متنیاد تحریری بیعلی اول اورخلاصه ترکیب ش دکھا

ي إلى - جس آيت كروالد سع مرزا تلادياني كتلا على بيطى البت كريكي إلى - الله الدنيدا آيت سع المربح معنون بنوي على المنيد الدنيدا والاخرة و من المعقوبين معنوق آيت بناي آية كول (أله) دار وكانتان ادراس برا كانتان معنوس بر - الرمرزا قادياني كولم الاتا تو باتى منات صغرت على عليه السلام جوالله تعالى في بيان فرمائة تصادر باتى منات بيت: "يسكلم منات صغرت على عليه المعلا و من المصالحين (آل عران ٢٠٠١) "ايناً" و يعلمه الكتلب و السحكمة والتورات والانسجيسل و رسولا السي بنسي اسرائيل (آل

بعلى سوم يح موعوداز قوائد قرأت

جسآ يت شراجم پهل دوهم كى بحث كر يك بيل ال المدنيا والاخرة ومن المدنيا والاخرة ومن المعقر أت شرد كات من بهر مرزا قاديانى كى المعقر بين "ختم آيت برجونشان كول" و بيها المعقر بين "ختم آيت برجونشان كول" و الاخراء وجس الله المعقر بين "ختم آيت برجونشان كول" و المراز كالم المراز كالم ودولت بوتا كم جات بين ادراس كے مابعد كونفكانى دورتك چل جات بين كائى دوولت بوتا كم جهال معنى ختم نيس بوت ماكر مرزا قاديانى كو علم قر أت بوتا تو حضرت عيلى عليه السلام كى مفات جوكه الله تعالى في ماكن من تحرير كرت حضرت مرزا قاديانى كومناسب يكه مهل دوكان سيحت قرآن سيمان كريس ورزم دين المران المران المران الله على دورت من الماكن الله على دورت من الماكن المران الالماك الكاذمين (آل عمان ۱۲)"

فائدہ: رفع شکوک عوام الناس کے بیان میں

عام لوگوں کا خیال ہے کہ مرزاقادیائی کے کئی عالم مرید ہیں۔اگر فی الواقع مرزاقادیائی سی موجودنہ موالوی مرید کے ول

جواب مولوبول كريد بوف سے دموے كامومودكو في قرآني فيوت فيل _

ناظرین ا دیکه رب این که آج کل بعض مسلمان خود غرض بیسانی و آرید بوجات بی اوربعض بعدویسانی مورب این سط بذاگی ایک مولوی خود غرض اور کی برنظم این سبطی ک وجه سعر برموزا کا دیانی مورب این کیکن جائے خورید بکدالوگا نے کورہ بالاکی بم قرآن شریف سے دویدکر کے بیں اورا سے عالموں کے ق میں ضدا تعالی فرماتا ہے: "سابھا الدنین امنو ان کثیر امن من الاحب او والریبان بکا لیلکلون اموال الناس بالباطل ویصدون عن سبیل الله (الواب ۲۳۳) "لی خود فرض مولو یوں اور بے علم لوگوں کامرید ہوتا دہوگی سے سک کوئی جوت نہیں۔ ویکھ ویک مولوی نورالدین صاحب بھیروی جو کہ بڑے حواری مرزا قادیانی کے بیں۔ بی سے اس کو ان کو ال کیا کہ آپ مرزا قادیانی کوئی جوت سے سے موجود بھتے ہیں۔

جواب عيم صاحب مرزا قادياني كواملام موت بير.

خاکسار الهام سیحیت کی کوئی دلیل نیس؟ اکثر لوگول کی خوابیل بعض مجی اور بعض جموثی ہوتی بیس کی الهام مرزا قادیانی کا ہم سنتے ہیں ۔کوئی اور دلیل جناب میحیت کی فرماویں ۔ علیم صاحب جھوکو آن شریف ندآ تا تفاخصوصاً سورہ مجم ۔اگرہم اب سورت مجم کو ۱۹۰ عالم میں بیان کریں تو دنگ ہوجاویں ۔

خا کسار حفرت بیتو کوئی میسیت نیین واقف قرآن بندو بویا عیسائی سمجه آسکتا سے جناب کوئی اور دلیل فرماوین میلاویت مرزا قاویانی کانشان سریف میں مهدویت مرزا قاویانی کانشان ہے۔

خاكسار..... ممكن بكر خداكى زيين بركوكى اورمبدى بداموكيا مو جناب كوكى اوردليل فرماويي -عيم صاحب يس مرزا قاديانى كاعاشق مول _

خاکسار حضرت میں نے اپنا اور آپ کا وقت ضائع کیا۔ عشق تو مرض ہے۔ میں ولیل میسیت یو چھتا ہوں۔

پس خاکسار پیرع خش کرکے رخصت ہوا۔ پس ناظرین کو ثابت ہو گیا ہوگا کہ مولوی مرید مرزا قادیانی کے بھی دعو ہے سیحیت اور مہدویت کا کوئی ثبوت نہیں رکھتے۔ اعلان

چونکه بم دعاوی مرزاغلام احمد قادیانی کی محلایب قرآن شریف سے ثابت کر بھی میں البندا مرزا قادیانی کومناسب ہے کدولائل استحقاق دعاوی قرآن شریف سے بیان کریں ورشاهقیده یمودیه خیالید، وجمید، افترائید افترائید، خوفر ضیه، بہتا دیسے قبہ کریں: "و مساهو فسی القرآن حق ، و ماعلینا الاالمبلاغ" "فقا!



بسوالموالونز للصو

برادران اسلام! صدمه اورافنوس کی چکہ ہے کہ دشمان اسلام آج اسلام کی بی کئے گئی کے لئے کس طرح اورکیسی کیسی ان تھک اور چلنے کوششیس کردہے ہیں۔ اس کے خلاف ہمارے ہمائی مسلمان جیس کر تواب خلات کی گہری خینرسورہے ہیں۔ ندان کو اس کا خیال ہے کہ کینے چتیے بیچہ ہمارے جیسا تھوں کے دیمار ہوئے اور کتنے جاتی مسلمان آ رہیے کہ دام ترویر میں مجتے ۔ کینے بے خیرمسلمان قادیا نیوں کے برفریب جال میں آ کر جھاتھ کی فلای کو چھوڈ کر مرز ا قادیا تی کے غلام ہے۔

مسلمانوا خواب خفلت سے پیدا مواور کم باعظو اور اسلام کی خدمت کرو متعدد المجمن دارالتیلی قائم کرو۔اورمیلغین ایسے علاء رہائی رکھے جائیں جو خدا ہب باطلہ کا تقریراً آخریم اگریں اور خلف زبانوں میں اس کی اشاعت کریں اور اسلام کی مجے تعلیم پیش کریں۔

ان دشمنانان اسلام کی سی کو طاحظفر ما ہے۔ عیسائیوں کود کھے کہ لاکھوں بلکہ کروڈوں روپ مرف کر کے طع اور لا کی دے کر جائل اور مقلس مسلمان اور ان بچل کے اور موروق کو عیسائی بنا رہے جیں۔ طائل تلہ جن کے فریب کا اصل اصول مثلث (لینی تین خدا) اور کفار ، احت عیسائی بنا رہے جی کا اور کور میں اور نی ہونے کہ اپنی گناہ گارامت کے موش صلیب دیے جا تیں۔ جس سے ان کی امت بھیشہ کے لئے جہم سے آزاد ہوکر جو چاہے کرے۔ تہ قیامت کا بازیس ۔ نہ جہم کا ڈر) ہوا ہے عقیدے کوگ اسلام اور سلمانوں اور خالص تو حید پرستوں پر جملہ کریں۔ یہ ہمارے ساملام کی کچ تھیام سے خفات کا تیجہ ہے۔

ای طرح ہوارے پڑوی آریہ ہیں جن کی ہے انتہاء شرائلیزی نظر کیجئے۔ کہیں اپنا کا لی بنا کرفن مناظرہ کی تعلیم ویتے ہیں اوراس کے ساتھ قرآن جید پر احتراض کرنا سکھاتے ہیں۔ اورروپے صرف کرئے تیلئے کے ذریع سے جانل مسلمانوں کوشد حی کرتے ہیں۔ خدا کی شان نظرآتی ہے کہ جن کے ذہب کا بانی ویا تشریق اپنی معتد کتاب سٹیارتھ پر کاش میں یہ لکھا '' ہے ہوال ایشورا ہے جبکتون کے پاپ معاف کرتا ہے یا جس جواب ٹیس ۔ کیونکہ اگروہ پاپ معاف کرے تواس کا انساف جا تاریج اور تمام انسان خت یا بی جو جا کیں۔''

(متارقد مكائرباب ماقال المهم مليور تاب الرسي آريد ي في عرف بيانياب) اس قد جب سك عيرود ومرول كوشد مي كرس فهايت الموس جن كا ايثور السية ميكون لین بزرگوں کے پاپ کومعاف نیس کرسکااورمعاف کرنے سے بانساف ہوجاتا ہے۔ لین پانی ہوجاتا ہے۔ دو دوسروں کوسر می کر کے اس کے پہلے پائے لین گاتاہ کوائٹ ورسے معاف کرا کر ایٹوری کو پانی شمراتا ہے۔

ا مرزا قاد بافی خدا می بین اوراس کے بیٹے گی اوران بول نے نیا آسان اور تی نام کی نام کی استان میں استان می "خدا قاد بال میں خال اورکٹ " (ایکر می سام کی میں استان میں است

" شخی نے تواب عمر و عکما کہ ش بھید اللہ ہوں۔ عمل نے ایقین کرانیا کہ عمل دی ہے اللہ ہوں۔ عمل نے اللہ ہوں اللہ ہوتا ہے۔ اس علی ہوتا ہوتا ہے۔ اس علی ہوتا ہے۔ اس علی ہوتا ہے۔ اس علی ہوتا ہے۔ اس علی ہوتا ہوتا ہے۔ اس علی ہوتا ہے۔ اس عل

("آئيكالات اللهمى الاهل و تواقع المحالية من الاهل و تواقع المحالية و الله من الاهل و تواقع المحالية و المحالية المسهد "مرزا قاويا في في أن أن أن وبدى أنهى اورضا سه السي مرزي و شكافي سعة محكام التي ليد". المحكم التي ليلة"

''نیک میرے ملص مبداللہ نام پھادی فوٹ گھ دریاست پٹیللہ کو کھٹے ہوئے اوران کی تھر کے سامنے بینٹان الی طاہر ہوا کہ اول جھ کو تھٹی طور پر دکھایا کیا کہ ش تے بہت سے احکام فتناء وقدر کے الی ونیا کی تھی وبدی کے معلق اور ٹیزا پینے لئے اور اپنے دوستوں ک لئے کھے ہیں۔اور پر ممثل کے طور پر میں نے خدائے تعالی کودیکھااوروہ کا غذ جتاب باری کے آ مے رکھ دیا کہ اس پروسخط کردیں۔مطلب بیٹھا کہ سب باتیں جن کے ہونے کے لئے میں نے ارادہ کیا ہے۔ ہوجائیں ۔ موخدا نے تعالی نے سرخی کی سیابی سے دیخوا کردیے اور للم کے توک پر جوسرخی زیاده تھی اس کوجھاڑا۔اور معامیحاشے کے ساتھ ہی اس سرخی کے قطرے میرے کیڑوں اور عبدالله كے كيروں يريز اور چونكه تشي حالت ميں انسان بيداري سے حصه ركھتا ہے اس لئے مجمع جبكدان تطرول سے جو خدائے تعالى كے ہاتھ سے كرے اطلاع موئى ساتھ عى مى نے تهشم خودان قطرول کوبھی دیکھااور میں رفت دل کے ساتھ اس قصے کومیاں عبداللہ کے پاس بیان كررباتها كدائ من اس في معى وه تربتر قطر ب كيرون يريز بدوع وكيد لئ اوركوني الى چیز ہمارے پاس موجود نہتی جس سے اس سرخی کے گرنے کا کوئی احمال ہوتا اور یہ وہی سرخی تھی جو خدائے تعالی نے اسے قلم سے جھاڑی تھی۔اب تک بعض کیڑے میان عبداللد کے یاس موجود میں جن پر دہ بہت ک سرخی پڑ ی تھی اور میاں عبداللہ زندہ موجود میں۔وہ اس کیفیت کو حلفاً بیان کر كية بي كدي كرخارق عادت اوراعبازى طور يرامرتها-" (ترياق القلوب ٣٥٥، فزائن ج١٥٥) ناظرین! بیہ ہے مرزائیول کے جدیدنی کامعجزہ اوران کے خدا کے مطحکہ خیز کرشمہ۔ معلوم ہوتا ہے کہ خدا کی بارگاہ بھی کسی کلکٹر وغیرہ کا اجلاس تھا جس میں پیشکارین کرمرز ا قادیانی درخواست ساتھ لیکرمنظوری کے دستخط کرانے کوتشریف لے ملے اور حاکم بھی معاذ اللہ! ایسے تمیز دار کہ تھم جماز کرسرفی سے اس کے کپڑے تریتر کر دیئے پھر چیش کار پرجلدی سے دستھ کرانے کار خ بواعرعدالله بعارك كاكيا تصورتما- "تعالى الله عن ذالك علوا كبيرا " خداتنالي ايت

خرافات سے بہت برتر ہے۔ اس پر بھی مولوی ثناء اللہ نے جب عبداللہ سے صلفاً پوچھا تو اس نے صلف سے اٹکار کر دیا۔ چنانچہوہ لکھتے ہیں۔'' سے ارتوم را ۱۹۱ ء کواس میاں عبداللہ کواہ نے ہمارے سامنے اس کشف پرتیم کھانے سے اٹکار کردیا۔''
(ماشیر معالی کر دیا۔''

٣ مرزا قادياني كادعوكي نبوت ورسالت

" ہماراد موئی ہے کہ ہم رسول اور ہی ہیں۔خدا تعالی جس کے ساتھ ایسا مکا کم اور مخاطبہ کرے کہ جو بھا اور مخاطبہ کرے کہ جو بھا تا کہ کہ بھارے کی گئے ہے کہ جو بھا تا کہ ہم کہ بھارے کی سالوں سے بول اسے نبی کہتے ہیں اور بیا تحریف ہم پر صادق آئی ہے گئی ہم اور سے دمی بازل ہور بی ہے اور اللہ تعالی کے گئی نسان اس کے صدق کے گوابی و سے بیکے ہیں۔ اس

(اخباربدرقاديان موروده مارچ ٨٠٩٥س كالم)

لتے ہم نی ہیں۔'

٣.....جومرزا قاؤياني كونيين مانتاوه خدااوررسول كونيين مانتا

اس لئے وہ مومن تیس ہے: 'جو محصفیں مانیا وہ خدا اور رسول کو بھی تیس مانیا کیونکہ میں بیس مانیا کیونکہ میں نہیں ہوگئی موجود ہے۔ بیٹی رسول کر پیم اللہ نے خری کہ مانی کہ آخری کا در ضدا نے میں میں بھی تی موجود آئے گا اور خدا نے میں میں بھی گئی کا گوائی کے لئے تین الا کھ سے زیادہ آسانی نشان خلام کئے ۔ اب جو شخص خدا اور رسول کے بیان کو بیس مانیا اور قرآن کی تحقی نہیں کہ تا ہے اور عمد اخدا تعالی کی نشاندی کورو کرتا ہے۔ تو وہ مومن کیونکر ہوسکتا ہے۔''

(هيقت الوي ص ١٩٢١ عرائز ائن ج٢٢ص ١٤٨)

مرزائیو خشد _ دل سے سوچواور بناؤ کروہ کون ک آ یت کلام مجید کی سے موجود کے بارہ
جس ہے کہ جس کی تخذیب سے مسلمان کا فرہ ہوجائے اور جومرزا قادیانی نے کسی آ یت کو سیخ تان
کراپنے او پر منطبق کیا ہوتو ان کے من گفرت متن کے انکار سے کوئی کیوکر کا فرہوسکہ ہے۔ اور
دکھاؤ کہ کون می چھ حدیث آنحضرت کیا ہوئی گئرت متن کے انکار سے کوئی کے کہ سے این مریم علیہ
السلام موجودا پی امت میں آئے گا اور پھروہ حدیث بھی متواز ہوتی چاہئے۔ جس کا مشکر کا فرہو۔
السلام موجودا پی امت میں آئے گا اور پھروہ حدیث بھی متواز ہوتی چاہئے ۔ جس کا مشکر کا فرہو۔
میں یقین کے ساتھ کہتا ہول کہ تم اے ہرگز نہیں دکھا کے اورائے بھی دیکھو کہ تباری تاویل ظلی
ویروزی واقع نی کیسی ہے معنی ہے۔ جبکہ مرزا قادیاتی مشتقل نبوۃ اور رسالت کا دجوئی کر رہے
ہیں _ مسلمانوں متوجہ ہوکر سنو مجوزات انبیاء علیم السلام کے دجوئی کے گواہ ہوتے ہیں۔
ہیں _ مسلمانوں متوجہ ہوکر سنو مجوزات انبیاء علیم السلام کے دجوئی کے گواہ ہوتے ہیں۔
آئے خضرت کیا ہے۔ جبار کا میں اور جبار کی ایک کر سے ہیں۔ دیادہ ہونا بیان کرتے ہیں۔ دیادت کی جہوز
اپنی زبان سے اپنے نشان بھی مجوزات کا تمن لاکھ سے زیادہ ہونا بیان کرتے ہیں۔ دیادت کی کو چھوڑ
کرمرف تین لاکھ کولوتو مرزا قادیانی آئے خضرت کا تھے۔ دیادہ ہونا بیان کرتے ہیں۔ دیادت کی اس کی کہو ہوئیں۔
میں کہو ھے؟ ہرگز نہیں۔

مرزا قاد مانی اور قرآن

مرزا قادیائی اورقر آن کے متی صحابداور تمام امت محدید کے خلاف بیان کئے قرآن مجدش ہے کہ معرت عیسی علیہ السلام نے بیٹی گوئی گئی "مبشد آ بدسول یہ آتی من بعدی اسمه احمد " وش بشارت دینے والا ہول ایک رسول کی کہ جومیرے بعد آنے والا ہے نام اس کا احد موقا۔ ﴾

محاب كرام ك زماند سے آج جودہ مو برس تك تمام مسلمان ير بجھت آئ اور لكھت

ناظرین الضاف سے دیکھیں کہ کس قدر گنتا فی مرزا تاہ یائی نے کی کہ خلامی کا دحوئی کرتے ہوئے اپنے آتا کا جگر برخاصیاتہ بھند کرنا جایا '' این حد المعنی عجیب۔''

اس جگه ش نے صرف پارٹی مختید ہے مرز اقادیانی کی آبایوں سے دکھائے اور ایسے پیکٹروں مختید ہے اور جواسلام اور سلمانوں کے خلاف ہیں۔ اس کے علاوہ انہا می سختیم اور آو ہیں ان کاشیوہ ہے۔ واقع البلائی میسائیوں سے قاطب ہو کر مرز اقاویا فی ایوں کئے ہیں۔

"ا عیدانی مشتر بوارینائی مت کور دیکوکد آج عم ایک به جواس کے سے بواس کا میں ایک بدور بدائی کا میں ایک میں ایک می

این مریم کے ذکر کو چوڑو اس سے پیچھام احم ہے

(かいないがかかけり)

اودمرد: 3دیائی نے ای پرس ترکیا بلاسیدالمرسین ماخ الکین کی شان بی گستانی کی اورمرد: 3دیائی نے اس بھی گستانی کی اوران کے مطلع مالٹان چور آل ان چید کی تھری اور بے تھی اور بے تھی ہور نے کی مردا تھ دیائی نے ایک کہت کہت کہت کہت ہور اس میں ایک تھی ہور تا کہ دیائی کے ترکی ہے۔ اس میں میں موسود جاتا تھی ہور تا کہ دیائی کے ترکی ہے۔ اس میں میں موسود جاتا تھی ہور تا تا دیائی کے ترکی ہے۔

خصف السقىمسوالسينهمووان لبي غيب القماوان النظار إنبان التكور

اس سے لئے چات کے توق کا تکان کا ہر بھائندس سے لئے جا عامد مون تعدقول کا اب کیا تو ان کار کرے ان کا میں ان میں ان اللہ ان کار کرے ان کی اس ۱۸۲۰)

ناظرین انصاف ہے ویکے کہ مرزا قادیائی نے آخضرت کے کے لیے جا تھ گر بن کا مجود کھا اور اپنے لئے جا تھ گر بن کا مجود کھا اور اپنے لئے جا تھ گر بن اور مورن گر بن کا مجود کھی اور اپنے کا مجاد ہیں کہ اب بھی اوا لگار کرے گا۔ اب میں بھال بید کھانا ہیں کہ مرزا قادیائی صوف کی میں خوف کی کھی ہے۔

شان بیں کیسی بداد نی اور گتا فی کرتے ہیں۔ ترجہ بیں، آپ کے لئے "ان کے لئے " جیل کھے بلکہ "اس کے لئے" کھنے ہیں اور آپ کی شان پرائی شان کو بدھ کر سٹھا توں سے کہتے ہیں کہ جس کا ایک نشان کا ہر ہوا اس پر آوا ہمان فاتے ہواوں اس کے دونشان کیے بادیگر سٹھا ہر ہوئے جول اس سے اکا کر کے ہو۔

اب اس کوچھی دیکھنے کہ مرزا تاہویائی قرآن جیدی تحدی کو کس طرح نعوذ باللہ باطل کرتے ہیں۔ ذیل میں معدان کے قرجہ کے گفتا ہو۔

> وکستان کسلام مسعسجسزایة لسنه کندالته لسی قسول علی الکل پیهسر

اوراس کے جوات علی سے جوان کام بھی تھا۔ ای طرح محصودہ کام دیا کیا جوسب پر الب ہے۔"

نظرینا اورا الدیانی کی گرتا فی کو یکے پیر صنور کی شان می اس کے اکسادر کیے
ہیں کہ جربل صنوع کے می کو ای کو یکھے پیر صنور کی شان می اس کے اکسادر کیے
ہیں کہ جربل صنوع کے می کو ان کا اللہ میں اورا الدیائی کا جوائد کام سب پر
مامب الدیم می می کی دی کا دو اللہ و اللہ میں ان میں اور الدیک میں اور اللہ میں اللہ میں میں اور کا اللہ میں اللہ می

بھی ماونی ہے وصی اور قدیق کی ظلفیاتی وکھائی ہیں اور مرقات میں بدی آل ہیں۔ چنانچ مرز اقادیانی کے تھیدے کے پانچ سوجس (۲۳۵) انتصاری کی تعددہ کیا تعداد بھی پانچ موجس (۲۳۵) ہی ہے۔ تقریباً کوئی شعران کا تعلق سے خاتی تھیں ہے۔ تقدیدہ کیا ہے چوجی جراکی باب ہے اور پر حداق ابطالی انجاز مرز اس کا ۱۳۳۳ اور میں شاتھ ہوا ہے۔ اے رجنری کر کے ظیفہ قادیان مرز انجود کی خدمت میں بھیجا کیا۔ اب ۱۳۳۲ او ہے کی نے مرز اقادیائی کے اشعار سے ایک تلقی کو بھی نہ افعایا۔ وور سے حدایطال انجاز کی تمہید میں

ال كقيده الخاذيك تقيدى بايراجي خرراي الن كالخاذ كالوكول وكالدال كامرنى

مرزا قادیانی کے تینتیں (۳۳) جموت گنائے ہیں ادر بدد کھایا گیا ہے کہ کن وجوہ سے مولانا کا تصیدہ مرزا قادیانی کے معنوی مجرہ پر فائق ہے۔ اس کے بعد چوسوسر ہ (۱۲۷) اشعار کا تصیدہ عربیہ مع ترجمہ کے پیش کیا گیا ہے۔ جو ۱۳۳۷ھ شی چیپ کرشائع ہوا ہے۔ اس بھی مرزامجود ظیفہ قادیان کے پاس بھیا گیا۔ اب تقریباً چیسال ہوئے۔ اس پھی کسی نے کھونہ کھا۔ چونکہ بید دونوں جھے تی اوران لوگوں کی ہستیں بھی قاصر ہیں۔ اس لئے شی یہاں پہلے چندموئی موٹی غلطیاں مرزا قادیانی کے تصیدہ اعجاز ہی دکھا تا ہوں۔ پھر چداشعار مرزا قادیانی کے تصیدہ اعجاز ہیں داددیں مرزا قادیانی کے اورائے معرز جمد مقابلہ سے کلھتا ہوں۔ حضرات علاء کرام اور ناظرین عظام انساف سے اسے دیکھیں اور مرزا قادیانی کے اعجاز کی داددیں مرزائی بھائیوں سے گزارش عظام انساف سے اسے دیکھیں اور مرزا قادیانی کے اعجاز کی داددیں مرزائی بھائیوں سے گزارش ہے کہ سیری دردمندی ادر بی کی خوابی پرنظر فر ما کر شونڈ سے دل سے اسے دیکھیں اور فور کریں:

میرے دل کو دیکھ کر میری وفا کو دیکھ کر بندہ پرور منصفی کرنا خدا کو دیکھ کر مرزا قادیانی کے قصیدہ اعجاز بیشن نحوی ادبی ظلمی

ا مرزا قادیانی پیرمبرعلی شاه صاحب ساکن گواژه علاقه پنجاب پر این قصیده بی اظهار رنج . وحمّاب کرتے ہوئے گواژه کی زمین پرلعنت کرتے ہیں۔مرزا قادیانی کاشعرمدان کے ترجمہ کے بیہ ہے '' فقلت لك الويلات ياار ض جولر کی بی شرے کہااے گواژه کی زمین تھے پرلعنت ہو'' ''لعندت بسملعون فانت قدمر (انجازاحدی م2 مردزئن ج ۱۹ م ۱۸۸) تو لمعون

كسبب معادن موكى مالى قيامت كوبلاك ميس بركي

عربی زبان میں ارض کا لفظ مونٹ ہے دیکھو سورہ ق (والارض مددناھاوالقینا فیھا رواسی وانبتنا فیھا من کل رُوج بھیج)اورمرزا قادیا فی ارض کے لئے صیف ترم فرکرلائے ہیں۔ تو اس کی مثال بیہوئی اور اس کی بارک آئی اور مان گیا۔

تاظرین ایہ ہے نے نی کا الوکھا مجرد

٢٨.....٢ "هْبَاكْ دِعُواْرِبِاكْرِيما مؤيداً وقالو احللنا ارض رجز فنصبر"

(اعجازاحدي من ٢٨ بخزائن ج١٩ من ١٥٨)

ارض رجز اضافت موصوف کی صفت کی طرف ہے اور مصبح کلام میں نہیں آتا اور منوع ہے۔البتد کوفیوں نے اسے جائز کہاہے۔ جیسے صلوۃ الا اولی محراس جگدید بھی صحیح نہیں۔ کیونکہ صفت موصوف میں مطابقت چاہئے۔ارض مونث ہے اور خبر فدکرا اس لئے کوفیون کے اوافق بھی ارض رج غلط ہے۔ کو یاد موں ہوانا شیاتی کی درخت۔''

٣.....٣٪ ''فصاروابمدللرماح دريه • فيعلمها احمد علي المدبر''

(اعازاحدي ١٥٣، فزائن ج١٩٠٥ ١٥١)

یعلم ایس خمیر مونث مفول ہے۔اس کا مرجع کیا ہے اور جو پہلے مضمون کی طرف پھرتی

مواوند كرجائ -قائده ين باس لئے يالد بـ

(اعجازاحدي صهم، فزائن ج١٩ص١٥٥)

٣.....٥ وقيل لاملاء الكتاب كمثله

قول کا صلہ لام کے ساتھ آتا ہے۔لیکن لام مقولہ پرنیس لاتے بلکہ جس کو کہتے

بير-اس پرلات بير- ويكوفر آن مجيد: "واذه لمنا للملتكة اسجد واوه للنا لهم كونوا قددة خاسيين "اس لئے فلا بوامرزا قاوياني يوں بى كه ديت: "وهيل له امل الكتاب كمثله "الى غلطيال مرزا قاوياني كفسد بيرسيسكرول بير فموند كطور پر بير فرف عاد وكهائ - يحدد كمنا بوده ابطال الجاز عداول و كجير

مرزا قادیائی کے قصیدے میں قافیے کی غلطیاں

عيباجاره

۱۹۹ ولاتحسب الدنيا كناطف ناطفى اتدرى بليل مسيرة كيف تصبح (۱۹زاتهرئ ۴۵٪زائن ۱۹۵۸ ۱۲۲)

مرزا قادیانی کے تصیدے کا قافی قمر مرثر وغیرہ ہے۔اور آخر حزف''را''ہے۔اس شعر میں''را'' کو حرف بعیدالحری سے بدل کر حاکر دیا۔اس فلطی اورعیب کو علم القوانی میں عیب اجارہ کہتے ہیں۔اس سے جعب اور پر ہیز کرنا شعراء کے لئے ضروری اور فرض ہے۔اس کی مثال ایسی ہے جیسے حالی کی مشہور منا جات ہے۔جس کا پہلا شعر بیہے ہے

خاصہ خاصان رسل وقت وعا ہے

امت پہ تیری آئے جب وقت پوا ہے۔ اس کا قافید دعا، پرا، سدا، گل، ہے۔اب اگر شاعر کی شعر میں آئے ہیں، جاتے ہیں،

كبدد يوكس قدر برامطوم بوكار

عيباصراف

یعن شعرے آخروب کوجو پیل ہے دہ زبرے بدل دیا۔ جیسے قمر ذکر ہے۔ اسے مجر ا

قراف کرا کیدیا شعراه ال جب کومی ضروری اورفرش کیتے بین۔ مرزا قادیانی کے قسیدہ ش بد محدب می متعدد اور بہت ایس سلاحظ ہو۔

مال وانكلن شلن الأمرار فع عندكم فاين بهذاأأوقت من شان جوار (الهزام يس الامرار فع عندكم فاين ألهزام يس الاس الاس عامل الاس

مالانكريهال جوراجائ-

١٥٠..... تركت طريق كرام قوم وخلقهم حرت بمدعاته التخقر

(الإداري)س ١٦٠٠ أن ١٩٢٥ (١٢١)

قاعدے سے بھڑ اچاہے۔ اس شعر کے پہلے معرد کاوڈن فاسدیقی ہے وڈ ل ہے اور دوسرے معرد بھی محیب اصراف ہے۔ کہاں بھٹ کا بڑل تھیدے سکے اشعاد کا۔ چھ نبر ثاری لکھ دینا ہوں ۔ ٹیر ۱۸۹۳ء نبر ۱۹۹۳ء ٹیر سے ۱۹۳۵ء فیرہ و فیرہ۔

عيب سناوال سيس

٥١---- وكان جدال يطود القوم الشخى الى خطة اوسى اليها المعشر
 ١٥ (١٩) (١٠ دراس) ١٥٠٠)

اگردوم سدهم در شهر معاش پرجیس آو دوندی کی مگرجید مطاوات پیش بهادر معشر پرجیس آو دونده مدرجه ساز مقداد ر نبر ۱۵ می نبر ۱۸ میلا فیردو فیره د

تعيد عش المعارب وزك بونا يحق وزك قاسد

تمبر ۸. تیم ۱۳۰۰ فیمر ۱۳۰۰ فیمر ۱۳۰۱ تیم ۱۳۰۰ تیم ۱۳۰۰ فیمر ۱۳۰۰ فیمره کیالی کاسکھول – اکترا احتماد سیدو او چیاسطانی بر ۱۳۰۸ و آوسنسی الشلیسسلم اتنا دینسامن آوسنهم (۱۴ تامری) مرده او این ۱۳۰۰ تا تیمنسلیسید و آوسنی خوانین کیسانم آفادسفانعلیتی دخلمی خدوانی آوسنهم خاصلی ۲۰۰۰ تیمند محرصی دو تیمنگرفرادوزان سیس

مر الله عند : مرزا الله يافي في المسين تسيده عن يعدم اور مثلة بن شعراء كم اشعار كو كيس ليراشع كيت بلدا معرصة اكرانيا كرليار

الا..... وأن لساق العرومالم يكن له الصاة على عور اته هومشعر (١٥٠ مارة ١٥٠ مارة). (١٩٢١مري ١٩٣٨ ترام)

برجار (اوب فی میجهور کام بسید) پی طرفه این العید (صاحب معلق فادید) کا ب اور یوں ہے۔وان لسان العود مالع یکن له حصاۃ علی عود اته لدلیل! مرزا قاد بانی نے مرف دموشر کہ کر اپنا بنالیا۔ اور یکی حربی شک تلم کا صلاحی میں آتا ۔ بلکہ یا کے ساتھ آتا ہے۔ فعرام یہ کہتے ہیں۔ کی ہے میں ماہنر یا ہے!

۲۰ و کنان طوی کشد علی مستکنة - (۱۹زاهری سام براس ۱۵۱۷) افسوس مرزا اوریانی نے کیال کہال ایٹا دست دراز کیا۔ "لمان العرب" (بدائست ک

مشيور كاب ب) يل محلد كالنب بل عيده بن الطيب كاشعرال طرح الل كاس-

وکسان طبوی کنشسسسا عسلی میستسکشنة. خلاه وابسداهاولم پنتشمیم. مرزا گادیانی سفیمورواوئی پورانج الیاسیمایاش!مرزایخین کند-

۱۵۳ بلیل کموچ البحر ارخی سدوله تجلی وادری کل من کان یبصر (۱۹۲۰ دری) ۱۲۵۰ (۱۹۲۰ میرانی) ۱۲۵۰ (۱۹۲۰ میرانی)

امراءاليس صاحب معاقدواك كاشعراك المرتب

ولیل کموج المبصر ادینی سدوله علی بانواع الهموم لیبتلی!
مرزا قادیانی نے '' و' کی جگر' ہا' کا کرایہ جن بدل کرراس المال کی صورت ُ خ کردی۔اس پر بھی پالگانے ہے کام مہمل ہوگیا۔ پلیل اگر معرب سابقہ (فیام تحییل الوری لیغرز) کے جاء کے متعلق ہے۔ تو متنی بیہوئے کہ قرآن مجید نوؤ ہائشتار کی کو لایا۔ بیہ مرزا قادیائی کام ججزہ اورائ بھر و فالب ہے۔ شرم ، شرم ، شرم ۔ تا ظرین کل قیامت میں مرزا قادیائی کا وائن ہوگا اوران شعراء کا ہاتھ اور بھی سرتے ہیں۔اس محقر تریش کیاں تک کھوں۔

بهان من الماني كالمجوث مرزا قاد ياني كالمجوث

ا..... ۳۸۳ ولوکنت کذاباکماهوزعمهم لقد کنت من دهراموت واقبر (۱۳۵۱هری م۲۰۰۶ تراکی ۱۲۵۵ (۱۳۵۱ مردی م۲۰۰۶ تراکی ۱۲۵۵ م

ترجمه مرزا تاد یانی: "اوراگریس چمونا بوتا بهیما کدان کا کمان بے۔ توش ایک مت سے مرابوتا اور قبرش داخل بوتا۔"

ناظرین!انساف سے بتاہیے کہ آج دنیاش جموثوں کویش و آرام ہے۔ یافورانی جاہ وہلاک ہوجاتے ہیں۔ مرزا تادیائی نے تو ہوت کا وجوئی کیا۔ طاحدہ ہورپ خدا کا الکارکر سے ہیں اور پھر بھی ویاش گٹن کرتے ہیں اورقر آن جمیدش آسخسر سے کے کویم ہوتا ہے: ''امھ لجم ان کیدی میتن ''کافروں کو مہلت دیجے میں جلد بازگیں۔ بحراواد کھراہے۔ ناظرین اغور فرما کی کہ جب کافروں کومہلت فی تو جموٹے اگر جموث بول کر پھے دن زندہ رہیں تو کیا تعجب ہے۔

ترجمه مرزا قادیانی "اوراگریش جمونا مول تو میرا جموث جمعے ہلاک کرے گا اور اگر ش خدا کی طرف سے مول پس کیول تو ہے مودہ کوئی کرتا ہے۔"

کس کو جموف ہلاک کرتا ہے۔ بیر مرزا قادیانی نے لوگوں کی چٹم یصیرت پرخاک ڈالنا چاہا ہے۔ اگر جموٹے ہلاک ہوا کرتے تو آج دنیا جس جموث کا وجود نہ ہوتا۔ بیر مرزا قادیانی توطیعی عمر کو بھی نہیں پہنچے تنے۔ جومرے بہت جموٹے ونیا جس موجود ہیں اور ہوئے جوا بی پوری عمر گزار کر یہاں سے رخصت ہوئے۔ ناظرین بیہ ہے جدیدنی کا سیاد جموث۔

٣ ٢٩٨ تهام قتالي واجتنب ماصنعته وانااذاأجلنا فانك مدبر

(اعاداحري ٢٧٠ فزائن ج١٩٠٥ ١٧٨)

ترجمه مردا قادیانی "میری جنگ سے تو پر میز کر اورائے بدکاموں سے الگ ہوجا اور جب ہم میدان میں آئے تو ہماگ جائے گا۔"

ناظرین! مرزاقادیانی مناظره ش بعیشه بها کتے رہے۔ لا بور ش جب پیرمبرعلی شاہ (جن کا ذکراو پر بھوا ہے) نے مرزاقادیانی کو دعوت مناظره دیا اورفریقین نے تاریخ وغیره مقرر کی۔ جب تاریخ مقرره پر شاہ صاحب لا بور پہنچ تو مرزاقادیانی ندارد، تاردیا گیا۔ مرزاقادیانی کے۔ جب تاریخ مقرره پر شاہ صاحب کا بحور پہنچ تو مرزاقادیانی گئی کہ 'دبایدو شاید۔' کا حظہ بو اخبار النجم مورفد اس رمضان ساسا واوراییا ایک بی مرتبہتیں بوا مولوی شاء الله صاحب بھی اخبار النجم مورفد اس رمضان ساسا واوراییا ایک بی مرتبہتیں بوا مولوی شاء الله صاحب بھی حسب وعده مرزاقادیانی کو بلایا گیا کمریہ کہ آنے والے حسب وعده مرزاقادیانی کو بلایا گیا کمریہ کہ آنے والے شھے۔ حیارہ موالد کر کے لکل محمد اور ابنی چارہ بیاری سے باہرتشریف ندلائے۔ تفسیل کے لئے شعر حیارہ ساساہ ۱۱

بید بین مرزا قادیانی نفراراور بدیودارجموت تعب تواس جرات پر بوتا ہے کہ پیرم مرفل شاہ صاحب اور مولوی شاء الله صاحب کی زعرگی میں میں مرزا قادیانی جموت کی اشاعت کر کے چلتے ہوئے۔ تج ہے" دروغ کو بدیروئے ایشان۔"اور مرزا قادیانی نے بقول خودا بی موت سے شابت کرویا کہ جموثے سے کی ڈعرکی شس اس طرح مرتے ہیں۔ وذلك فى القرآن نبأمكرر (اكازاحري ۵۵٪ترائن چەاس ۱۸۸) ٣٠٠٠٠٠٠ وقد قيل منكم ياتين امامكم

ترجم مرزا قادیانی: 'اورتم من میکی کیمهاداامام تم میں سے بی آئے گا اور پینجراتو قرآن میں گی مرتبہ آچک ہے۔ مرزائی صاحبان بتا تمیں کربیا ہے۔ قرآن میں کہاں ہے: ''یالتین امامکم مذکع ''اوردوکی بھی کررہے اوراگرٹیس ہے اور ضرورٹیس ہے تو میں آپ کوازروئے خیرخوابی کہتا ہول کدایسے مفتری کل اللہ پرائیان لانے سے تو بہ سیحیے: ''اللهم احد قومی فیاتھم لایعملون''

بول ارا یہ سرق کا اللہ پرایمان لاکے سے دوسیے: اللہم اللہ فومی ہاتھ کہ یعملون ناظرین! یہ بین چودہ یں صدی کے مج موجود کے سیاہ اور بد بودارجموث اورخدا پر افتراء نعوذ باللہ من بدالخرافات! صرف تصید ہے میں مرزا قادیائی کے اور بہت جموث ہیں۔ لیکن اس مختصر من بابال کا گزار مرزا حصدوم'' اس مختصر من بہال تک تواکل اور آپ کے تیتی وقت کو پر بادکروں۔ '' ابطال اعجاز مرزا حصدوم'' منظر مین کرام! میں نے اس کی تمہید میں سولہ وجو بات لکھے ہیں۔ جن کی بناہ پر ہمارا تصیدہ مرزا قادیائی کا دہ شعر کھے چکا ہوں مصیدہ مرزا قادیائی کے اور میں نے اپنے مجوانہ کلام کی تصیدہ کو تمام کلام بھر نظام پر عالب کہا ہے اور اس میں مرزا قادیائی نے آپ جمجوانہ کلام لیکن قصیدہ کو تمام کلام بھر نظام پر عالب کہا ہے اور اس میں ہم رہوں کے دعا کی کہا ہے اور اس میں مرزا قادیائی نے آپ میں ہوئی دے کہا یہا تصیدہ بنا کا اور وہ دعا میری منظور ہو گئا اور دو تصیدہ پانچ دن میں ہی میں نے گئا اور دو آتھ یہ پر پانچ دن میں ہی میں نے ختر کر ہا ''

ناظرین مرزا قادیانی کے اقوال سے یہاں چندیا تیں معلوم ہو کیں۔

ا..... مرزا قادیانی کاقصیده تمام عجزانه کلام پرغالب ہے۔

۲ مرزا قادیانی نے خدا سے دعا کی اوروعا ان کی مقبول ہوئی اورروح القدس سے خارق عادت کا تاکدہی لی۔

س..... ان كودوى نوت كى صداقت كے لئے يونسيد و عظيم الشان ب

ناظریناب آپ کوتجب ہوگا کہ: "بدان شوراشوری این بے تمنی " مجراس تصید ہے شل میں میں اس تصید ہے شل میں میں اس کے سوامر قات اور جھوٹ کیوں لکھے گئے ۔ گر جھے کچھ تجب تیس کیونکہ بیانو کھا اعجاز ہے۔ چودھویں صدی کے میں موجود اور مہدی مسعود (مجون مرکب کا) جیسی ان کے کرمدی نبوت ویساعاریت کا خدااور بھاڑ سے دور القدیں تھے۔ ویسائی مجرد کھی: " باقد راللہ فی قدرہ" مرب کی مطلع کا کوئی کی اظامیس کیا۔ حالاتکہ عرب کی مساحد مرز اقادیاتی نے ایسے تھیدہ میں حسن مطلع کا کوئی کی اظامیس کیا۔ حالاتکہ عرب کی

جس کے معند ہوئے زخی کو مارا۔ ہلاک شدہ ہلاک کیا۔ برا مین تھ کیا۔ خصدولانے والا۔ ناظرین و کیمئے اورغور فرمائے کہ جب تصیدے کے اول شعر میں چھ الفاظ هیده موجود بیں تو حسن مطلع کا کیا ذکر اورای پر مرزا کا ویانی کی ہدز بانی کوتمام تصیدہ میں قیاس کیجے:

قیاس کن ز گاستان اوبهار اوراد اورمدرقمیده ش استم کالفاظ معوب المارک جات بین حکما بین فی موضعه

بخلاف اس کے بھر اللہ ہمارا تعبیدہ نہاہت دلیسپ اور تخول پر پٹی ہے۔ جن حضرات کو ادب کا قداق اور اشعار عربیہ کا فدق سلیم ہے۔ وہ اس کے دلفریب مضامین کی داد دیتے ہوئے ہمارے تصیدہ کو مرزا قادیائی کے مصنوعی مجرہ پر فوقیت دیں گے۔ ناظرین ترجمہ کی طرف بھی توجہ مہذول رہے۔ مرزا قادیائی نے اپنے تصیدہ کا ترجمہ نفتلی کیا ہے اور ہمارے تصیدہ کا مطلب سلیس اردو میں ہے۔ اب میں دونوں تصیدہ کی محترجمہ کے بیش کرتا ہو۔

مواوی صاحب کے اشعار	مرزا قادیانی کے اشعار
الاهل رسول من سعاد يبشر	(۱)ایــــاارض محقد نفساك مدمـر
بانجاز وعدكا دبالياس ينذر	وارداك ضبليل واغسراك موغسر
کیا محوبہ کا کوئی ایسا قاصدہ جواس کی وعدہ	زين ايك بلاك شده نے ميري منظى كى مالت
کی مسرت بلش خبر دے ۔جس کی ناکامی کا	مِس تقيم الأك كما الدرخت مراه كرف واللف
خوف الاسائية	تھے مارا اور ایک فسر دلانے والے نے کھے
	رام المين كيار (الإدام رئ المسافر الني المسافر الميار (الإدام رئ الميار

(٢) نعوت كنويا سنويا صيني الذي الاهل لبانات المتيم تنقص وهل كبحبوت غبيب اختلابه نراتنجاني عنه الخطوب وتدحر تونے ایک جھوٹے مف دمیر مصر کا کو بالیاجس کا کیا بندہ عشق کی حاجتیں مجھی بوری ہوں گی اور

(٣)وجاءك وصبحى نناصمين كا امسالتسا ريخ الفرام نهيايت خوة يقولون لاتبغوا هوج وتصبروا أومالديباهي الصبب صح فلسفر اورمیرے دوست تیرے پاس آئے جو بھائیوں کیا محبت کی مصبوتوں کی کوئی انتہا ہے اور کیا

يسريدون يعوى كذئب ويختر معنى وقلبي لم يزل يتفطر اعلل فجافا بذئب بعد جهداذ ابهم انفسي بالبرسول وانثي والفناء اثناء الله مناء تظهر الاعالام حلقااناته وتعاذر یعن تم می سے دولوگ جوتعصب کے قیدی ہے اسمجوبہ کے فراق سے سخت مصیبت میں ہوں ۔انہوں نے چاہا کہانیا مخص تلاش کریں جو |اور ہمیشہ شکستہ خاطر رہنا ہوں۔معثوقہ کے بھیڑیے کی طرح چیجے اور فریب کرے بھر بہت | قاصد کی آید سے میں اپنے جی کو بہلاتا ہوں ۔ کوشش کے بعد ایک بھیڑیے کولائے اور مراد | حالانکہ جھے یقین ہے کہ بیامرد شوار ہے یعنی کہ

پکزناڈھاب کی مجھلی کی طرح بیزا کامنیں۔ (بینا) کیااس کی مصیبتیں مجھی دور ہوں گی۔ کی طرح تھیجت کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہوا ماشق کی تیرہ جی کے لئے صبح ہے۔ وہوں کی طرف میل مت کردادرصبر کرو۔ (اینا)

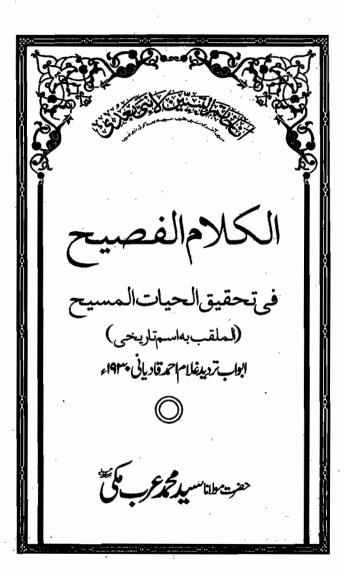
(٣)افيظل اشراكم اساري تعصب فيوادت مالها نيفم اليه بالهيا ہماری اس سے تاء اللہ ہے اور ہم طاہر کرتے محبوبہ قاصد بھیج۔ بير_(اعازاحري ص٩٩، تراكن ج٩٥٠ ١٥١،١٥١)

ناظرین میں نے مشتے نمونداز خروارے دونوں تصیدے کے پانچے یانچے شعرمقابلہ ہے نقل کر کے آپ کود کھائے ہیں۔ اب آپ خودغور کریں اور انصاف ہے دیکھیں کہ ہمار اقصیدہ کس قدرمرزا قادیانی کےمعنوی اعجاز سے بلنداور بالاتر ہے۔اور چونک مرزا قادیانی کے قصیدے میں تھیب (صدرتصیدے کو میٹھے الفاظ سے فراق ووصال کے مضامین سے مزید کرنا)نہیں ہے تو

محس بحاص تشبیب سے مطلب کی طرف گریز کرنا کہاں سے آئے اور محاس شعربیہ میں سے ہے۔ اس کے خلاف ہار ہے تھیدے میں حسن مخلص اس خوبی سے آیا ہے جسے ماہرین فن ادب سمجھ کر دا د دیں سے۔ ناظرین کرام چلتے چلاتے جارشعراورس کیجئے۔ عجبت لها تدرى بحالي وباللقاء معثوقس تجب كروه مير حال ہے واقف سے اور وصل ۔ تواعد نى تترى وفى الحال تعذر كوعد بارباركرتى باورؤراكر جاتی ہے۔ وتزعم ان الوصل عيب يشيهااوركبتى بكاصل اسع بدنام كروسكا وتوصل غيرى خفية ثم تنكرا وداغيادات يوشيده لتى ہے۔ پجرا نكاركرجاتى ے۔ واعجب من هذانبوة شاعر اوراس عجي عجيبتراس ثاعركي نبوت ب يىرى الشعر اعجاذ اوبالنظم يفخرجن كوشعرادرهم يرفخر بادراس كوججوه سمجھتاہے. الم يدران الله نزه رسله كياس احق كواس كي محى فرنيس كرالله قالى نے اسے رسولول کو۔ عن الشعر في التنزيل جاء يكرر شعركوني كي الودكى سياك ادرصاف ركما ہے۔علم تو قرآن میں ٹی جکہ ہے۔ اب آخر میں التماس ہے کہ ہلکا عیب بھی قصیدہ کواعلیٰ پاہیے سے گراویتا ہے۔ چہ جانیکہ مجرهاس كالوبدى شان عاوركى عيب كالمحمل بين بوسكا-الخ! (نوٹ)مولانا سیدخنیمت حسین موتھیری کے مرزاقادیانی کے جواب میں تصیدہ کے

(نوث) مولانا سیوغنیت حسین موتخیریؓ کے مرزا قادیانی کے جواب میں تصیدہ کے دونوں جصے (ابطال اعجاز مرزا، حصہ اقل، حصہ دوم) انشاء الله العزیز! عنقریب احتساب قادیا نیت کی کسی آنے والی جلد میں کیجاشا کتے ہوں کے قم انشاء اللہ! (مرتب)

☆......☆



وسواللوالزفن التحشو

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على الشرف خلائقيه خاتم النبيين سيدنا محمد شَرِّه وعلى اله واصحابه اجمعين ، امابعد!

الل اسلام پر فخی نیس که اسلام اور مسلمانوں کو اس فرقہ قادیانہ ہے جس قد رمعترش کی پنجیں ہیں دو عرصہ تیرہ سوسال بیس کی فرقہ ہے بیس پنجیس ۔ وجہ ہے کہ مسلمانوں کے بھیس بنجیس ہیں ہورہ ہے کہ مسلمانوں کے بھیس میں غلا مان مجھنگا کے کفر و گرائی کی بہلے کرتے ہیں اور صراط المستقیم ہے بہا کے قعر فدات بیس فیل غلا مان مجھنگا کے کو کفر و برا بہلو ہے جانے کہ مسلمان بھا کیوں کو اس فرقہ اجمہ بیرہ دائیہ قادیانہ ہے اور ہر کوشش ہے اپنے سید صراد صر مسلمان بھا کیوں کو اس فرقہ اجمہ بیرہ مرزائیہ قادیانہ کے بھند مے ہی بھا و کوشش کر سے اور اس فرقہ کے بوست کندہ حالات مسلمانوں کے سامند رکھ کر بھلا وے کہ اہل اسلام کے مقا کہ وخیالات کے بیس ہو سکتے اور اس کی حقت جو شبهات انہوں نے پیدا کتے ہیں۔ ان کے منصفانہ جو ابات ہے بھولے بھالے اور سید مے ساد مے مسلمانوں کو مطلع کر دے۔ ای فرض کوھوں کر تے ہوئے رہوئے تیں ان کے منصفانہ کرتے ہوئے رہوئے یہ تھی ہے کہ اہل انسانہ اس رسالہ کونظر خورے طاحظہ کر سے ۔ و ماتو فیقی الا باللہ علیہ تو کلت والیہ انسانہ!

. العاجز محمر المحل غفه عنه تنزيل دارجلنگ مورند ميم رجمادي الافز ١٣٢٩ه

مرز اغلام احمد کے البہامات کا ذبہ و فد بہب قادیان کے خضر حالات
رہبر قادیان مرز اغلام احمد قادیانی کی پیدائش ۱۸۳۹ء یا ۱۸۳۸ء میں ہوئی۔ مولوی گل
علی شاہ سے تو اور منطق اور حکست و غیرہ علوم مروجہ حاصل کیا اور اپنے والد مرز اغلام مرتفیٰ کے
ساتھ اگریز کی عدالتوں میں اپنے اجداد کے بعض دیمات کو دوبارہ لینے کے لئے مقدمات میں
مشغول رہے اور زمینداری کی گرانی میں گفرہے اور ان چندسال اگریز کی طازمت میں بھی اسر
ہوئے۔ ان کے والد کے مرنے سے قبل ان کو تھوڑی می غودگی ہوکر بید البہام ہوا: "والسماء
والطارق" بینی تم ہے آسان کی جو قضاء قدر کا میدا ہے اور تم ہے اس حادث کی جو خروب کے
والطارق" بینی تم ہے آسان کی جو قضاء قدر کا میدا ہے اور تم ہے اس حادث کی جو خروب کے
بعد تا زل ہوگا۔"

اوران كو مجمايا كم كريدالهام بطورعزارى خداك طرف وقى موااورحاد شريب كرآن التي تبار عوالدى وفات كري تبار عوالدغ وب قل قلب كريدا موالدغ وب قل قلب كريدا موالدغ وب قل قلب كريدا موالدغ وب قل وجود آمد في دالدى وتدى عد وابسة بيس في مرد معلوم كم كم ابتاله و في الدي وتدى عد وابسة بيس في مرد معلوم كم كم ابتاله وفي آسك وابسة بير ومرا الهام مرزا قاديا في كو وار (هيقت الوقى موا من معلى المناس الله بكاف عبده "يعنى كم اخدا التي بند كوكافى في موار الهام مرزا قاديا في كورور وقت بير وي المناس كورويد من في المناس كورويد من والما مي كورويد من القران كرواس مدى كام و وسماورالله تعالى كورويد سويرالهام موان السرح من علم القران المناس مدى كام و والما والله والمناس كورويد المناس المناس المناس المناس المناس المناس المناس والمنا الول المناس المناس

مرالهابات على جناب مرزاقاديانى كوالد وواوا كمومن مون كاكيل فيوت في المين بإنا جات على جناب مرزاقاديانى كوالد وواوا كمومن مون كاكيل فيوت في بين بإنا جات به الموشين بين المرائد والمرافق الموشين بين المركز الما وركونى مومن ندق المركز الموسين كالمركز المركز المركز

(حقیقت الوی من ۹۰ بزائن ج ۲۲ س ۹۳)

د الیمی خدا کی سب حد ہے جس نے جھے کوئی این مریم بنایا۔ تو وہ شخط میں ہے جس کا
وقت ضائع نہیں کیا جائے گا۔ تیرے جیسا موتی ضائع نہیں جاتا۔ '(اقول) مرزا قادیانی کے
مشقد میں ان کے نام کے ساتھ علیہ الصلاۃ والسلام کا لفظ بھی کہتے ہیں۔ مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ

میرے دل ش اس دعوی کی بنیاد صدیف تیس بلک قرآن اور دی ہے جو جھے پر بنازل ہوئی ۔ آقول کی بنیاد کی بنیاد کی بنیاد کی بنیاد کرے کہ ایک کی بنیاد کی بنیاد کی بنیاد کی بنیاد کی بنیاد کی بنیاد کی باللہ کا اسلام کے زدیک جو وقیل کے قرآن کریم عربی تابان ش ان براتر ااور ملک عرب شی اور وہ بھی عرب شے ۔ اگر بیام معلوم ہے تو بھر کئی قرآن مجید عمر ان اور بختی انسان پر کی بھر انرات سکتا ہے؟ جن کی تعلیم بھی ہر طرح سے محمد ودو اور دوسرے حضرات الل علم کو ہر طرح محتاج ہوں ۔ قرآن مجید تو اس اُن کی کا مجرد ہے جس نے بھر سے تعلیم عاصل نہیں کی ۔ بھر مرزا قادیاتی فرماتے ہیں: ' ہاں تا کیدی طور پر ہم وہ حدیثیں بیش کے کے سرح قرآن شریف کے مطابق ہیں اور میرے دی کی معارض نہیں۔''

(اعازاحدي ص٠٣٠ فرزائن ج١٩٠٠ ١١٠٠)

اقول لازم توبیقها که ان پروتی ان کی زبان میں ہوتی جس کودہ جانتے تھے۔ یعنی پنجا بی زبان میں حالا تکہ مرزا قادیانی کی کتاب (حقیقت الدی ص۳۳ بیٹزائن ج۳۳ص ۳۱۷) ہے معلوم ہوتا ہے کہ آ ہے کوانگریزی میں بھی وتی ہوئی ہے اور وہ پہنے:

I love you. I am with you. yes, i an happy life of pain. I shall help you. I can, what i will do. We can, what we will do. God is coming by His army. He is with you to kill enemy. The days shall come when God shall help you. Glory be to the Lord. God maker of earth and heaven.

ترجمہ وی اگریزی (حقیق الوق عن ۴۰ برزائن ب۲۲ س ۲۳ دی آن جم سے مجت کرتا بول۔ پس تبہارے ساتھ بول۔ ہاں بس خوش بول۔ زندگی دکھ کی (یعنی موجود و زندگی تبہاری تکالیف کی زندگی ہے) پس تبہاری مدوکر دل گا۔ پس کرسکتا بول جو جا بول گا۔ ہم کر سکتے ہیں جو چاہیں گے۔ خدا تبہاری طرف ایک فکر کے ساتھ چا آتا ہے۔ وہ دخم کو بلاک کرنے کے لئے تبہارے ساتھ ہے۔ وہ دن آتے ہیں کہ خدا تبہاری مدوکرے گا۔ خداے و والجلال آفریت دہ زیمن وا سان ہے۔ " حضرات ناظرین مقام خور ہے کہ مرزا قادیانی کس قدر لغو ورافتر او باری تعالی کی طرف منسوب کرد ہے ہیں" اللهم احفظ نا من شدور انفسنا"

(اقول) جينے نبي درسول تشريف لائے جرايك برخدائے تعالى نے ان كى زبان ميں

كتاب يامصيغ اتاري تأكدو كمي بشر ك عتاج نه بوب يمرمرزا قادياني كي وفي باو چودادعائ نوت اس کے برعس ہے۔ مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ یہ بات میج نہیں کھیسی علیدالسلام آسان براغالة مئة اوروه زعره بين وه البين قول كائدين لكعة بين كما الشتعالي الى كتاب عزيز اور قرآن مجيدين ان كومتوفيول كى جماعت ين داخل كرچكا بادرسار يرقرآن مجيدين ايك دفعه مجى ان كى خارق عادت زندگى اوران كردوبارة تنكاذكرتيس كيا- بلكدان كوسرف فوت شده كهدكر جيب بوكميا للذاان كازنده بجسد والعصري بونااور بمردوباره كمي وقت دنيامس آنانه صرف اينے بى البام كى رو سے خلاف واقع سجھتا ہوں بلكه اس خيال حيات مسيح كونصوص بينہ قطعية قرآن مجید کی رو سے لغواور باطل جاتیا ہوں اور نہ کوئی حدیث محیح مرفوع متصل موجود ہے جس نے متو فی ك لفظ كى كوئى مخالفًا نتفير كر كويح كى حيات جسمانى يركواى دى مو ـ بلك بخارى من بجائ ان باتوں کے :''امامکم منکم'' لکھا ہے اورحفزت سیح کی وفات کی شہادت دی ہے۔اس ز مانہ میں باری تعالی نے چودھویں صدی مےسرے پر جھے مبعوث فرماکراس پیشین کوئی کی معقولیت کو بھی كھول ديااور ظاہر بےجيسا كهايلياني كادوباره دنياش آناطاكي ني كى كتاب بيش كلھا كيا تھا۔ پس میں جوز ول سے کے مغنی کرتا ہوں۔وہ نے معنی نہیں ہیں بلکہ وہی معنی ہیں جو حضرت مسیح علیہ السلام کی زبان سے پہلے نکل کیے ہیں۔ کیونکہ زول سے ابن مربم علیدالسلام کامقدمہ زول ایلیا تبی کے مقدے ہے بالکل ہم منکل ہے۔ پس جس حالت میں آج تک یبودیوں کی بیمنا پوری تیس ہوئی كمايلياتي آسان ساتر ساوراى وجدوه حفرت سيعطيه السلام معمرر بوقوايان اسلام کی تمنا کوئر بوری ہوستی ہے۔ ہارے خالف اپی جالت سے سی علیہ السلام کے نزول کو حقیقی طور پر انتظار کرتے ہیں اورہم بروزی طور پر۔ہم مانتے ہیں کرزول مین کی پیشین گوئی ہوگئی۔مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ جب تک مجھے خدانے اس طرف توجہ نہ دی اور بار بارنہ مجھایا کہ تو مسح موعود ہاورعیسی علیه السلام فوت ہوگیا ہے۔ تب تک میں ای عقیدہ پر قائم تھا جواور مسلمانوں کا مقیدہ ہے۔ای وجہ سے کمال سادگی سے میں نے حضرت سے علیدالسلام کے دوبارہ آنے کی نبت برابين احديد ش كلها ب كدجب خدائ جي يراصل حقيقت كهول دى تو مس اس عقيده س بازآ یا۔ میں نے بجز کمال یقین کے جومیرےول میں محیط ہو کیا اور جھے نور سے مجردیا۔ ای رحی عقيده كونه جهوزا _حالانكداي براجين احمد بيرش ميرانا مبيسي ركعا كميا تقااور مجحه غاتم الخلفا وتشهرايا میا تھا اور میری نسبت کہا گیا تھا کہ تو ہی سرصلیب کرے گا اور مجھ سے بتلایا تھا کہ تیری خبر قرآن

اور مدید پی موجود باورتوی اس آیت که معداق ب: "هوالدی ارسل رسوله بسالهدی و دیدن الحق لینطه به علی الدین کله" تا بم بیالهام جوبرا بین احمد بیش کلط طرز پردرج تھا۔ فداکی حکست مملی نے میری نظر سے پوشیده رکھااورای کتاب بیس علیا السلام کے آمد قانی کا عقیده لکود یا اور قریباً باره برس تک اس رکی عقیده پر بھار با۔ جب وہ وقت آسی کہ ججے پر اصل حقیقت کھول دی جائے ۔ تب تو اتر ساس باره بس البامات شروع ہوئے کہ تو جی می موجود ہاور جھے تھم ہوا: "فی احسد ع بماتوه مر "لینی جو تھے تھم ہوتا ہے وہ کھول کراوگول کوسنا در اور دیجی کے مہدی آخرائر مان میں بول ۔

ابن مریم ہوں مر آیا نہیں میں چرخ سے نیز مہدی ہوں مر بے تھ ادرب کارزار انٹی ملتقطا من تصانف القادیائی

(اقول) مرزا قادیائی نے اپنے مقابلہ کے لئے دجال کی می ایجادی ان کا بیان ہے کہ دوہ بوت کا دور میں دور میں میں دوسم کے مفات دجال معہود کے بیان فرمائے گئے ہیں۔ ایک بید کر وہ بوت کا دیونی کرے گا اور دوسرایہ کہ وہ فدائی کا دیونی کرے گا۔ ان دولوں باقوں میں آگر حقیقت پر عمل کیا جائے تو کی طرح تا تو کئی کی بوٹ نہوت کا دیونی اس بات کو جاہتا ہے کہ فض مدگی آپ ہی خدا کا قائل ہواور خدائی کا دیونی ایس بات کو جاہتا ہے کہ فض مدگی آپ ہی خدا میں ہی ہے اور کی وہ درے خدا کا قائل نہ ہو ۔ لیس بیدولوں دیوے ایک فض سے کو گر ہو سکتے ہیں؟ مرزا قادیائی دوسرے خدا کا قائل نہ ہو ۔ لیس بیدولوں دیوے ایک فض سے کو گر ہو سکتے ہیں؟ مرزا قادیائی کہ ایستے ہیں کہ دجال ایک فی کا تام نہیں۔ بلکہ وہ دجال کے معتی دجل سے اس طرح لیتے ہیں کہ اور دراصل نہ ایس ہونہ میں ہو اپنے ہیں ہو اپنے تین کہ اور دراصل نہ ایس ہونہ ہونی ہو سویہ مشت ایس کہ دوئی ہوں ہو کہ اس کر وہ ہیں ہو بو تکہ اصل آ سائی انجیل کو گم کر کے عیسا ئیوں کی اس گروہ ہیں ہے جو بادری کہلاتے ہیں۔ بیگروہ چونکہ اصل آ سائی انجیل کو گم کر کے عیسائیوں کی اس گروہ ہیں ہے جو بادری کہلاتے ہیں۔ بیگروہ چونکہ اصل آ سائی انجیل کو گم کر کے میں ہوں کو ایس ہونی ہو سے ہیں ہو سے ہیں اور پھراس کو خدا ہو گئی ہیں کہ اور پھراس کو خدا کی طرف منسوب میں ہو ہے ہیں ترجمہ کے بہانے سے میں اس اور پھراس کو خدا کی طرف منسوب میں۔ بیر سے بیر میں اس کا ذبوت کے دخوال سے مشابہہ ہیں۔ بیر سے بیر سے بیر سے افعال خدائی کا دیوئی کے مشابہہ ہیں۔ بیر سے کو فلار ہیں اور اور کاوں اور کاوں کے دوال کا دومرا گروہ جن کے افعال خدائی کا دیوئی ہے مشابہہ ہیں۔ بیر سے کا فلار فردائوں کو دوال کا دومرا گروہ جن کے افعال خدائی کا دیوئی ہے مشابہہ ہیں۔ بیر سے کا فلار اور فلار اور کوئی ہے مشابہہ ہیں۔ بیر سے کوئی کے افعال خدائی کا دیوئی ہے مشابہہ ہیں۔ بیر سے کافعال خدائی کا دیوئی ہے مشابہہ ہیں۔ بیر سے کافعال خدائی کا دیوئی ہے مشابہہ ہیں۔ بیر سے کافعال خدائی کا دیوئی ہے مشابہہ ہیں۔ بیر سے کافعال خدائی کا دیوئی ہے مشابہہ ہیں۔ بیر سے کافعال خدائی کا دیوئی ہے مشابہہ ہیں۔ بیر سے کانوں کی مشابہہ ہیں۔ بیر سے کانوں کی مشابہہ ہیں۔ بیر سے کانوں کی کوئی کے کوئی ہے کہ کوئی ہے کوئی کے کوئی ہے کہ کوئی ہے کوئی کے کوئی ہے کوئی کے کوئی ہے

کے ایجاد کرنے والوں کا کروہ ہے جنہوں نے اسباب وطل کے پیدا کرتے کے لئے اپنی کو عشوں کو انتہاء تک پہنچاد یا ہے اور بہت کی کا میابیوں کی وجہ ہے آخراس ردی اعتقاد تک پہنچاد ہیں کہ خدا کی قد رہ اور اس برایمان رکھنا کچھ چرنہیں ہے اور وہ رات دن اس تلاش میں گئے ہوئے ہیں کہ خود دی کسی طرح اس راز کے مالک ہوجا بیس کہ جب چاہیں پائی برسائیں اور جب چاہیں کسی محقود دی کسی طرح اس راز کے مالک ہوجا بیس کہ جب جاہیں بائی برسائیں اور جب چاہیں کسی کو تقید منادیں۔ اس کچھ شک فیس کہ سید طریق ووسر لے لفظوں میں خدائی کا دعوی ہے اور اس گروہ کے تالی آکٹر یورپ کے فوس ایسائی میں افراد ہیں۔ اور اس گروہ کے تالی آکٹر یورپ کے فوس ایسائی

(اقول) مرزاقادیانی نے جب نی ہونے کا دعوی کیا ادرائے آپ کوعیٹی ائن مریم علیہ السلام قرار دیا تو اس کی ضرورت محسوس ہوئی کہ این مریم علیہ السلام قرار دیا تو اس کی ضرورت محسوس ہوئی کہ ایک دجال ہے۔ لبندا دجال کے لئے بھی تاویلیس بنا لیس اور پھر ایک دجال نظیر ایک دوائی مستوی علیہ السلام اور کھیں تمام مضروعی علیہ السلام اور کھیں تمام انہا عظام کا اینے آپ کو مظہراتم قرار دے دے ہیں۔ جورسالہ کتاب (حقیقت الوق سے مراز دے ہیں۔ جورسالہ کتاب (حقیقت الوق سے مراز دے دے ہیں۔ جورسالہ کتاب (حقیقت الوق سے مراز دے دے ہیں۔ جورسالہ کتاب (حقیقت الوق سے مراز دے دے ہیں۔ جورسالہ کتاب (حقیقت الوق سے مراز دے دے ہیں۔ جورسالہ کتاب (حقیقت الوق سے مراز دے دے ہیں۔ جورسالہ کتاب (حقیقت الوق سے دین سے دورسالہ کتاب (حقیقت الوق سے دین سے دین سے دین سے دورسالہ کتاب (حقیقت الوق سے دین سے د

گاہ عیسیٰ گاہ موئ گاہ گخر الانبیا گاہ ابن اللہ گاہے خود خدا خواہد شدن نبست گخر غلای مرتباعہ مرتزا میرزا ایک خلام یوفا خواہدشدگان

افسوں کہ دنیا ہے علم والل انصاف اٹھ مکتے ان کے تبعین معتقدین اورائی کی آیمان لانے والوں میں کوئی ایپائییں کہ کم ہے کم ان کے اقوال پرغورکرتا۔ دچال کی آئیدا وراس کے کوائف

ہم سلمانوں کا متفقہ عقیدہ ہے کہ قیامت کے قریب د جال خروج کرےگا۔ اُس کا لگانا اور آتاحت ہے۔ من وشیعد کی تمام کتب عقائد میں د جال کا آتا تنظیم کیا تمیا ہے۔ د جال ایک آدی عجیب الخلقت ہے۔ ایک آ کھ سے کا نا۔ سرخ چشم۔ اس کے بال کشرت سے اور گھو تھر والے ہوں سے۔جدیا کہ بخاری وسلم وابودا کو د غیرہ نے مختلف صحابہ سے روایت کی جیں اور ابودا کو د نے عبادہ این صامت سے جود جال کا لیت قد ہونا روایت کیا ہے۔ یے عظیم الخلقت ہونے کے منافی تمیں ہو سکا ہے کہ مکانا بھی ہواور موٹا تا زہ بھی ہواور اس کی سواری میں سفید کدھا ہوگا۔ جیسا کہ بھی نے ابھریرہ ہے مواریت کی ہے۔ مکلوۃ بھی اساء بدت پزید ہے مروی ہے کہ وہاں کے لگانے ہے تین برس پہلے لوگ قط میں جتلا ہوں گے۔ پہلے سال تھائی حصہ بینے اور روئیدگی ہوگی اور ووسر سال بھائی حصہ بینے اور روئیدگی ہوگی ہوگی ۔ ور تمام دو ہمائی کم ہوگی اور تیس سال ہوگا۔ جیسا کہ حیوانات اور چوپائے ہلاک ہو جا کیس کے اس وقت وجال خراسان سے ظاہر ہوگا۔ جیسا کہ حضرت ابو برس مدین نے دوایت کی ہے کہ محراور شعبد ساس کے ساتھ ہوں گے۔ اس کے حکم اور شعبد ساس کے ساتھ ہوں گے۔ اس کے حکم اس وقت مجھے کو رب جانے گا؟ اس وقت شیاطین اس کے مال باپ کی صورت بن جا کیس کے اور اس کے میں اس کے مال باپ کی صورت بن جا کیں گے اور اس کو کہیں گے کہ اس باب کی صورت بن جا کیں گے اور اس کو کہیں گے کہ اس باپ کی صورت بن جا کیں گے اور اس کو کہیں گے کہ اس باب کی صورت بن جا کیں گے اور اس کو کہیں گے کہ اس باب کی صورت بن جا کیں گے اور اس کو کہیں گے کہ اس باب کی صورت بن جا کیں گے اور ایک اس کی ساتھ ایک بیاتی اس کی متابعت کی کور جن کو اللہ تعالی بجائے۔ بخاری وسلم نے صفہ ایف اس کی ساتھ ایک بہشت اور ایک وہ کہا تھوں کے کہا تحضرت کی کور مہشت یا پانی وقعائے گا۔ وہ حقیقت میں دوز نے یا آگ ہوگی اور جس کوروں در نے یا آگ ہوگی اور جس کوروں در نے یا آگ کے دکھائے گا۔ وہ حقیقت میں دوز نے یا آگ ہوگی اور جس کوروں در نے یا آگ دولا میں کی ہوگا۔ اس کی متابعت کی دور نے یا آگ کہ دکھائے گا دہ دولا تھوں کی دور نے یا آگ کہ دکھائے گا دہ جہشت یا پانی ہوگا۔ اس کوروں در نے یا آگ کے دکھائے گا دہ بہشت یا پانی ہوگا۔ اس کی دور نے یا آگ کے دکھائے گا دہ بہشت یا پانی ہوگا۔ اس کی دور نے یا آگ کے دکھائے کوروں کی ہوگی دور نے یا آگ کے دکھائے گا دہ بہشت یا پانی ہوگا۔ اس کی دور نے یا آگ کے دکھائے گا دہ دور نے یا آگ کی دور نے یا آگ کی دور در نے یا آگ کی دور نے یا آگ کے دکھائے کی دور نے یا آگ کی دور نے یا آگ کے دور نے یا آگ کی دور نے یا تھائے کی دور نے تا کی دور نے یا تھائے کی دور نے یا تھائے کی دور نے یا تھائے کی دور نے تا کی دور نے تا ک

اگرکوئی مومن گرفتاراس کا ہوگا تو جائے گا کہ وہ کافر ہے ضدائیس ہے۔ اس لئے کہ ضدا
بھر کا ساجہ مہیں رکھتا اور کا نائیس ہے اس کے کہ ضدا
پر دجال ایک مومن برگزیدہ کوئل کر کے پھر زندہ کر ہے گا۔ گروہ مردہ با خدا اس کی خدائی کا احتراف
پر دجال ایک مومن برگزیدہ کوئل کر کے پھر زندہ کر ہے گا۔ گروہ مردہ با خدا اس کی خدائی کا احتراف
بذکر ہے گا۔ یکی کہنا رہے گا کہ تو وہ ہی تی کذاب ہے جس کی جربم کو جھائی ہے نے دی ہے اور یکی
بخاری وسلم میں ابو جربرہ ہے مردی ہے کہ دجال مشرق کی طرف سے فردی کر سے مدید منورہ کی
طرف متوجہ ہوگا اور کوہ احد کے پیچے اتر سے گا۔ طاکلہ اس کوشا می طرف متوجہ کریں گے اور شام ہی
کی طرف مواجہ ہوگا اور کوہ احد کے پیچے اتر سے گا۔ طاکلہ اس کوشا می طرف متوجہ کریں گے اور شام ہی
کی طرف دوانہ ہوگا۔ نواس بی معموف ہوگا کہ دفعۃ اللہ جارک وقعائی حضرت عیسی علیہ السلام کو بیسے
وجال بدما کی ایسی خطل میں معموف ہوگا کہ دفعۃ اللہ جارک وقعائی حضرت عیسی علیہ السلام کو بیسے
جول سے سیاب لد (جوا یک موضع ہے دلایت شام ہے) میں بھی تھی کراس کوئل کریں گے اور ایک روایت
ماجہ کی روایت بین ہے کہ دوایک روایت بیل ہو کہ ہوارا کی روایت میں اتریں گے۔ اور ایک روایت
ماجہ کی روایت بین اور ایک روایت میں جاکہ سلمانوں کے کمپ میں اتریں گے۔ ان روایات

یں کوئی منافات نہیں۔ اس لئے کہ بیت المقدی دھتی کی شرقی جانب ہے اور سلمانوں کا کیمپ
وہیں ہوگا اور اردن نواح بیت المقدی کا نام ہے۔ کمانی اصحاح وغیرہ اور بیت المقدی اس ش داخل ہے اور بیت المقدی میں آگر چہ منارہ نہیں ہے لیکن بیضرور ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام کے اتر نے سے پہلے ہے گا می مسلم میں ہے کہ وہ بعد میں اتر نے ان کے زمین پرسات برس تضمیریں گے اور ابن جوزیؓ نے عبد اللہ بن عرصے کہ اب الوفاش روایت کی ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام زمین پراتریں می اور ۳۵ برس تک زندہ رہیں می پھروفات پاکیں می اور قبر مبارک رسول التعملیٰ میں فن جوں میں۔

علماء نے دونوں روایوں کی تطبیق میں مفتلو کی ہے کہ بعض علماء نے کہا ہے کہ مضوعظ اللہ ے اس ول میں: "الاانے لانبسی بعدی" کی دلیل ہے۔ اس مطلب پر کد حضرت میسی علیہ السلام جب اتریں محقوامت محدیث سے ایک حاکم موکراتریں مح۔ لوگوں کوشریعت محری کی طرف بلائیں مے۔ نی صاحب شرایعت ہو کرنہیں ازیں مے۔میرے زو یک اس میں کوئی منافات نبیں کہ حضرت عیسیٰ علیه السلام نبی موکراتریں اور محدرسول مالی کی شرع کے احکام بیان كرف ش ان كتابع مول ويادكام ان كى دى كوريد ينجيس اور "الااف لانبى ب و دی " کے معنی یوں کئے جا کمیں گے کہ نیا کوئی ٹی ایک کے بعد پیدانہ ہوگا۔اس لئے کہ آ تخضرت الله فاقم پغیران ہیں۔حضرت مولانا اشرف علی تعانویؓ نے اس موقع پرایے رسالہ الخطاب الملی میں بہت اچھی تقریر فرمائی ہے۔ حضرت عیلی علیدالسلام کا تالع شرع محمدی ہوکر تشریف لانا یقنی ہے۔اس میں ندختم نبوت میں قدح لازم آتا ہے ندحفزت عیسی علیه السلام کا نبوت معزول ہوتالازم آتا ہے۔ کیونکہ وہ اس وقت نی بھی ہوں مے اور تالی ووسرے نی لینی مارے حضوط اللہ کے بھی ہوں مے۔جس طرح حضرت بارون علیہ السلام خود بھی ہی تھے اورشر بیت می حضرت موی علیه السلام کے تالع تھے۔ محر بھی تالع ہونے سے معزول ہونا لازم نبين آيا-البنة حفرت عيلى عليه السلام اس وقت صاحب شريعت مستقله موت توحضوه الملكة كواس دقت نبوت عطاء موتى _ ببلياز مانديس نبوت بذل يحلق تو حضو ملا الله برنبوت كافتم بدمونا يدهك لازم آتا حرجب اليانيس بلك ايك ايدني جن وصور الله كرزمان بيل نبوت ال بكى ب- حضوما الله كالع شرع موكرة مي كواس صورت من شحضوما كي ابديت شرعیت میں کوئی خلل ہوا اور نہ فتم نبوت میں کوئی قدح ہوا۔ آگر صرف اتباع کا نام معزولی ہے تو صدیث صاف تقری به الروک ان موسی حیدال ماوسعه الااتباعی "اس بناء پرمتی صدیث سے دیدو الا اتباعی "اس بناء پرمتی صدیث کے بیہ ہوتا چاہئے کہ اگر موسی علیا السلام میرے وقت میں رندہ ہوتے تو نبوت سے معزول ہو جاتے ۔ لیس کی کواس صورت میں موسی علید السلام کی کیا خطائقی جو وہ نبوت سے معزول کرد سے جانے ۔ ایسی مرز اقادیائی فرماتے ہیں کہ: "میں سے ایس مرکم ہوں۔" نبوت سے معزول کرد سے جانے ۔ ایسی مرز اقادیائی فرماتے ہیں کہ: "میں کہ ایس مرکم ہوں۔" (حیقت الوی مرمم مرد اس مرام ہوں۔)

اصل عمارت بيسته: "الكنت مدالله الذي جعلك المسيح ابن مريم لايسنل " عمايفعل وهم يستلون ليخ اس خداكي تريف بهس نے بختے مت اين مريم بنايا ـ وه اپن كاموں سے يو جمائيس جا تا اورلوگ يو يقے جاتے ہيں -"

الل اسلام بر فحقی ندر ہے کہ یہاں مرزا قادیانی سے این مریم ہونے کا صریح دوئی کررہے ہیں اور پہی معلوم ہوکہ حضرت سے این مریم علیہ اسلام بغیریاب کے پیدا ہوئے ''من امر رہی ''جودیل قطعی سے قابت ہے۔ لہذا مرزا قادیاتی علیہ اعلیہ این غلام مرتفی کی تامعلوم نفض کے بیا ہوئے دہوئی سے نفلا سے بیدا ہوئے ہیں۔ اس لئے کہ باپ غلام مرتفی سے صریح افکار کے ہوئے دہوئی سے ایمن مریم ہونے کا رکھتے ہیں۔ چونکہ شاید مرزا قادیاتی بین غلام مرتفی کو بیمعلوم ندتھا کہ عرب کا بیا مقولہ ہے کہ:''من ادعی الی اب غیرہ ، فہو ابن حرام ''بینی جواچ باپ سے افکار کرے دوابن حرام ہونے دہوئی المحدید ہے تا اور نام میں۔ اس بارے میں چھوا مادوی ہی نووں مقولے عرب میں جا مادوی ہی خطور ہیں جن کا ظلامہ بیہ کہ جوابے کو غیر باپ کی طرف مندوب کرے وہ ملتون جبئی ہے۔

الغرض مرز افلام احمد 15 دیانی کتاب حقیقت الوی وغیره بس کیتے بین کدید بات سیح مین کدیسی بین مریم علید السلام آسان براش کے اوروہ زندہ بین اور چرلوٹ کر ونیا بین آئیس کے کیونکداس زمانہ بی خوائے تعالی نے چوھویں صدی کسر پر جمعے مبعوث فرما کر اس میشین کوئی کی معقولیت و محول ویا دو طاہر فرمایا کہ سی این مریم ایشی سی مودوق ہی ہے۔ پھرمرز افلام احمد 15 دیائی کہتے ہیں کہ ہرگز رفع جسمانی سی این مریم کا نہیں ہوا۔ ہاں ایک سوچین برس کے احداد فع روحانی ہوئی اور ندصلیب کے دنوں میں رفع روحانی ہوئی۔ کیونکہ پیلاطیس کورز قیصر کے ہاتھ میں عینی علیدالسلام کے مارڈ النے کی کارروائی تھی۔اس کی بیوی نے خواب دیکھا کہ اگر شخص مرکیا تو پھر اس بھی تہاری جاس گئے اس نے اعدو فی طور پر
کوشش کر کے سے کوسلبری موت سے بچالیا اوراس زبانہ بھی صلیب پر چڑھانے کا بدوستور تھا کہ
صلیب سے طاکر ہاتھوں بھی لو ہے کی پیخیں شونک دیے تھے اور ٹین دن تک اسی طرح لئکا ہوا
مرہ نے دیے تھے۔ اس عرصہ بھوک اور پیاس کے صدمہ سے وہ فضی مرجا تا تھا۔ جس دن شک علیہ
السلام کوصلیب کی سزادی گئی۔ اس کے دوسرے دن یہود یوں کی عید تھی۔ ٹین گھڑی کے بعد گورز
کے اشارے پر مریدوں نے سے کومر نے کے الی صلیب سے اتار لیا اور چالیس دن تک علاج کے
کے اشارے پر مریدوں نے سے کومر نے کے الی صلیب سے اتار لیا اور الیس دن تک علاج کے
پیشرہ طور پرکئل کر مکوں کی سیر کرتے ہوئے صبیدین بھی آئے اور دہاں سے افغالستان پہنچے۔ اس
کے بعد پہنچاب بھی آئے اور وہاں سے شمیر بطے کے اور بقیہ عرسری گھر بھی گڑاری اورایک سو
کیچیس برس کی عربی و جیں فوت ہوئے محلہ خان یار کے قریب دفن کے گئے اوراب بھی تجربین

است مان برور مراد مان مان بالمام کی کیلی دلیل میآ یت کریمدہ

"انقال الله ياعيسي اني متوفيك ورافعك الى ومطهرك من الذين

كفر و إ....الخ"

سینی جس وقت اللہ تعالی نے کہا کہ اے پیٹی میں تھے کو لینے والا ہوں اورا شمانے والا ہوں۔ بھی جس وقت اللہ تعالی نے کہا کہ اے پیٹی میں تھے کو لینے والا ہوں جو کا فرہوئے۔ بیآ ہے صرت کے اس بات کی دلالت کرتی ہے کہ موت کے بعد ان کا رفع ہوگا۔ پس دوامر قابل تقریح ہیں۔ اول اس بات کی دلالت کرتی ہے کہ موت اول ہے اور رفع بعد میں۔ اس صورت عام محاورہ قرآن کے کیان ہے بخو بی ثابت ہے کہ موت اول ہے اور رفع بعد میں۔ اس صورت عام محاورہ قرآن کے کھا سے رفع روحانی مراد ہے نہ کہ جسمانی اور لفظ تونی قرآن کے کافا کدہ بخش ہے اس طرح مستعمل ہوکہ اس کا فاعل خدایا ملا ککہ ہوں تو صرف قبض روح کیا گائدہ بخش ہے اور ہاستقر اءقرآن سام مواقعوں سے ثابت ہے۔ اس لئے موائے موت کے دوسرے معنی مراد لین قرآن کے خلاف ہے اور موافق روایت بخاری کے جو ابن عباس سے درسرے معنی مراد لین قرآن کے خلاف ہے اور موافق روایت بخاری کے جو ابن عباس سے وغیرہ سے اس کی تائید ہوتی ہے اور بعض علاء نے متوفیک کے معنی میچک کے لیکر عبارت قرآن وغیرہ سے اس کی تائید ہوتی ہے اور بعض علاء نے متوفیک کے معنی میچک کے لیکر عبارت قرآن میں تقدیم وتا نجہ مانی ہوتی ہے اور کی خلالی ہے۔ تقدیم وتا نجہ مانی ہے۔ بیان کی ہوت شمل میں دیں مثلاً میا حب سے اس کی تائید ہوتی ہے اور کیف غلطی ہے۔ تقدیم وتا نجہ مانی ہوتی ہے۔ بیان کی ہوت غلطی ہے۔ تقدیم وتا نجہ مانی ہوتی ہے۔ بیان کی ہوت غلطی ہے۔ تقدیم وتا نجہ مانی ہوتی ہے۔ بیان کی ہوت شمل مقدیم میں دیں مثلاً میا ہوت میں مقم خداوندی

کے خلاف لازم آتا ہے۔ کیونکہ اللہ تیارک و تعالی فرماتا ہے: "اتبعد ا ما انزل الیکم " بیتی جو کی خیاللہ نے بیجا ہے کی تیم اری طرف اتر اہاس کی اتباع کر واور تقدیم وتا خیر کی حالت میں جو کی اللہ نے بیجا ہے اس کی اتباع نہ ہوگ ۔ بلک قر آن کو اپنی رائے کا تیج بنانا تھر سے گا اور موت کا حصر ذات باری تعالی کے ساتھ لفظ افی سے ثابت ہے اور پیلفظ اس پر گوائی دیتا ہے کہ یہو و میں علیہ السلام کوئیس مار سکتے ۔ اس جگہ موت کو اپنی ذات کی طرف نسبت کرنے سے مراد موت طبی ہے۔ جس کی اساد غیر کی طرف نہیں ہو کتی۔ انتہ ای کلام العرز اغلام احمد علیه ماعلیه!

الجواب مرزائيون كي ميلي دليل كاجواب قاطع

اقول فرقة مرزائيے نے اس بحث من دوباتل فيل كي بيں اول لفظ رفع دوسر ب توفی ۔ پھیلے لفظ کے متن حقیق پورالینے کے ہیں اور مجاز أموت اور نیند کے معنی میں بھی آتا ہے۔ جو لوگاس کوموت کے منی میں مجھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ" تونی "اگرچہ باعتبار ترتیب ذکر کے رفع سے مقدم ہے۔ لیکن تر تیب وتو عی کے لحاظ سے مؤخر ہے اور واوعطف کے لئے ہے۔ بیضر دری نبین کدوه رتیب وقوع کویمان کرے۔ جیماس جگه: "بامریم اقسنتی لربك واسجدی واد کعی "سجده کورکوئے میلے بیان کیا مگر دقوع کے لحاظ سے مقدم نیس ہاور جونیند کے معنی میں لیتے ہیں۔وہ متوفیک کے معنی بوں بیان کرتے ہیں کہ میں تھے کوسوتے میں اٹھانے والا ہوں تا کہ تھے کوخوف پیدانہ ہواورتو الی حالت میں بیدار ہو کہ آسان برامن وتقرب کے ساتھ موجود ہو۔اللہ تعالیٰ نے اپنے اکثر ایسے بندوں کوجن کوزبانہ آئندہ میں آنے کے لئے محفوظ رکھتا ہے۔ نیند کے در بیدسے ان کی حفاظت کرتا ہے۔ چنانچ قرآن شریف میں بیاثاب بے کدا صحاب کہف تين سونو برس تك عارض نيتركي وجد محفوظ رب "وبشوافي كهفهم ثلث مائة سنين واردادواتسوا "اورحقق معنى لقدر برمتونيك سى بيمراد موكى كرتحم كوروح اورجسدك ساتھ آسان يرافعالوں گا۔اب بيد يكنا جائے كەمرزائيوں كااستدلال آيت سے درست موسك ب مانیس مین موت اور قبض روح کے معنی اس آیت سے ثابت ہو سکتے ہیں مانیس الل وائش جانة بي كدمعاني نصوص كے لگانے ميں دوباتوں كالحاظ ضرور ہوتا ہادر موارد نصوص كالحاظ كرنا جرمعانى كساته الغاظ كمناسبت كالحاظ كرناضرورب

پی 'انی متوفیك ''ےموت كمعنى بغرافدى وتا خركيس كومناسب ند موكاراس لئے كداللہ تعالى واس آ مت كى دريع حضرت ميش عليدالسلام وسلى ديتا ہے اور خاہر

ب كدموت كي فجردي سے كى كوتىلى حاصل فيس موعتى - برخص مجوسكا ب كداكركى كدوست کوایے دشمنوں کے ہاتھ سے ہلاک کا خوف ہواوردہ شخص اینے دوست سے کیم مت محمراؤ میں تم کو مار کر تبہاری روح کوایے باس بلتد کرلوں گا۔ تو ایسی بات کینے سے اس کو کیسے تسلی ہوسکتی ہے۔ بلکہ پریشانی اور بھی بوج جائے گی۔خلاصہ کلام بیے کہ تونی کے معنی موت کے لے کر رفع کو روحانی قراروینا بالکل سیاق کے خالف ہے۔ کوئکہ آیت نہ کورتملی واطمینان کے لئے نازل مولی ب_اس لئے متعنائے مقام بیے کاس رفع سے ایسار فع مرادلیا جائے جو باتی ابتاع جس میں عمومات بإياجاتا مواوررفع روحاني توتمام ابنياعليهم الصلاة والسلام اورشهداء اولياء اللدهس بإياجاتا ہے۔اس بناء پرضرور ہے کہ تو فی مے معنی موت کے سواکوئی دوسرے لئے جائیں اور دفع کو رفع جسمانی قرارویا جائے تا کہ امتنان خدا وندی کے لئے وجہ معقول پیدا ہوجائے ۔الفاظ قرآن کی تركيب سے بھى معلوم موتا ہے كەيمال رفع سے رفع روحانى مرادنيس كوتكدالله تعالى في فرمايا ہے کہ باعسیٰ اس قول میں خطاب عسیٰ علیہ السلام سے ہے اورعسیٰ روح مع الجسد کا نام ہے نہ صرف روح کارناصرف جد کار بعدائ کے فرمایا ہے:" انسبی متسوفیل " یہال بھی کاف خطاب سيدوح مع الجسدم اوب_بعداس كفرمايا:" وافعك التي "روح مع الجسدم او ے۔ورندیوں فرما تا۔ رافع روحك الى اورك كے ماتھ مقيدكيا ہے۔اس سيم كى دفع مع الحدى مجاجاتا باورجهال رفع سرفغ روحاني مرادب وبال قريد بالماجاتا ب- يي : 'يُرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوالعلم درجات ـ' المداوم اكرتا ــال ے در بے کو جوتم میں ایمان رکھے ہیں اورجان کردہاں قرائن رفع روحانی کے خلاف موجود ہیں اوروه يدكه حطرت عيلى عليه السلام كى طرف خطاب بهندوح كى طرف-

پس جب که الفاظ میں تقدیم و اور اس اور استان الله الفاظ میں تقدیم و کی استان الله والله الله والله و الله والله و کے بعد موت قراری جائے گی۔ یعنی الله تعالی نے حضرت عیلی علیہ السلام کو واقعہ صلیب سے قبل جمد عضری کے ساتھ آسان پراٹھا لیا۔ پھر قرب قیامت میں ان کوز مین پرنازل کر کے مارے گا اور این عباس ان نے ست و فیل ان کے متنی میک لئے ہیں۔ محر انہوں نے بیو تقریح نہیں کی کہ اول حضرت عیلی علیہ السلام کو اللہ نے مارا پھر دفع موانی کی۔ واللہ نے مارا پھر دفع موانی کی۔ واللہ نے مارا پھر دفع میں اورائے این بیشر کی روایت ورمنثور میں ہمارے معالی موانی ہیں۔ موانی سے اور فی اللہ و این مسن مارے معالی موت ان میں موت میں میں میں میں میں اورائی میں اورائی میں میں موت کی موت کی ہمارے میں موت میں میں موت کے موز ت میں موت کی ہمارے کی تضعیف کی ہے۔ یعنی مالیہ السلام کی طرف پھر تی کی تفدیف کی ہے۔ یعنی المیل کتاب حضرت میں علیہ السلام کے مرنے سے قبل ان پرایمان لا کیں گے اور بیوذکر اس وقت کے ایمان کا ہے جب کہ ذمانہ آخر میں میں علیہ السلام و نیا میں روح کے معنی میں ۲۳ مواقی سے تابت کے ایمان کا ہے جب کہ ذمانہ آخر میں میں علیہ السلام و نیا میں روح کے معنی میں ۲۳ مواقی سے تابت موت ہے۔

الى بموجب اس استقراك موت كمعنى من ليما جائ وردومر معنى مل ليما

قرآن کے خلاف ہے۔ (اقول) جواب اس کا بیہ کہ متی مجازی ہے جو بغیر قرید کے ستعمل نہیں ہوتا۔ "تسو فسی میں قرآن میں کہیں نہیں آیا۔ اس لئے اسے استقر انہیں کہ سکتے۔ قرید کی مجبودی ہے اوراس آیت میں چوکہ قرید نہیں ہے۔ اس لئے حقیقی متی میں ایا جائے گا اور کہ کی احتراض کی بات نہیں۔

مرزائیوں کی دوسری دلیل قرآن پاک کی بیآیت ہے

الشرق الي مرز الترام على قرا تائي: "وقولهم انا قتلنا المسيح ابن مريم رسول الله وساقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفو ا فيه لفى شك منه سالهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيز احكيما"

مرزائی کیتے ہیں کہ جب کہ تمام حوارض بھری ہی جل باتے جاتے ہیں۔ تو چرکون سا
امران کوموت طبعی ہے روک کر رض روحانی ہے رضح بھی کی طرف ختل کرتا ہے۔ یہود حضرت سے
علیہ السلام کے قالف ہو گئے تھے۔ خو وال ان فقل فیس کر کئے تھے اور روم کی سلطنت ان کے افتیار
علیہ السلام کے قالف ہو گئے تھے۔ خو وال ان فقل فیس کر کئے تھے اور روم کی سلطنت ان کے افتیار
علی اس نے ان پر یہ الزام لگایا کہ بعناوت اور یا دشائی کا دھوی کرتا ہے اوراس الزام کا
جوت ویا تا کہ ان کوصلیب کے ذریعہ مزادی جائے۔ مارا جانا یہود یوں کے خیال بیس بروب
توریت مدعی کا ذب اور ملمون کے لئے مقرر تھا ورنہ قل انبیاء اوراولیاء کے لئے علومداری
اور درجات شہادت کا باعث ہے۔ اس لئے خدائے می علیہ السلام کو کی تم کی موت واقع نہ
کی۔ تا کہ یہوو یوں کا زم باطل ہو جائے اور بیمراونتی کہ سے علیہ السلام کو کی تم کی موت واقع نہ
ہوگی۔ صرف یہ بین کی موت سے می علیہ السلام کو بری کرنا مقصود تھا اور افتاد ' شہب لہ ہم '' یہال
صرف یہ جتائے کیلئے ہے کہ معرب می حقول اور مصلوب کی طرح ہو مجھے اور اصلی طور پر مصلوب
اور متحقول نہیں ہوسے اور اس کلام سے خدا کی دواخر اخر تھی سے۔ ایک تو نصار کی کے کھارہ کا خیال

الجواب مرزائيول كي دوسري دليل كاجواب

اقول: جواب اس کا بیہ ہے کہ بیہ آ بت کر پر مطریحاً اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام مع جم کے افغالے گئے۔ اس آ بت میں مرز ائیوں کی تاویل کا میدان بالکل کوتاہ ہے۔ اس آ بت سے استے امور قابت ہوتے ہیں: (اولا) حضرت میں علیہ السلام کے مقتول ومصلوب نہ ہوتا۔ (قانیا) ببود ہوں کو اس واقعہ میں حضرت میں علیہ السلام کے قل وشناخت کی بابت شبہ بیدا ہوجا تا اور ان کا شک میں پڑجا تا۔ (قالیاً) حضرت عینی علیہ السلام کا محمد کے آسان پر افغالیا جاتا۔

مرزائيون كو پہلے امر سے افکار ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ وئی ہے حاتے مجے اور تین ساعت

تک وہ اس پر آویز اس رہے۔ چونکہ سوئی پر مرے تو نہیں بلکہ ش آئی اتھا۔ معالجہ کے بعد صحت

پاکر یہودیوں سے چھپ کررہنے گئے اور پھر ہندوستان کی طرف چلے آئے۔ محرقر آن جمید سے یہ
مطلب کی طرح سے قابت نہیں ہوسکا جوقر آن پر ایمان رکھتا ہے۔ اس کوئے کا صلیب پر چڑ حائے
مقبول نہ ہوگا اور نہ ایپا کی مسلمان کو عقیدہ ہوگا کہ حضرت عینی علیہ السلام صلیب پر چڑ حائے
مقبول نہ ہوگا اور نہ ایپا کی مسلمان کو عقیدہ ہوگا کہ حضرت میں علیہ السلام صلیب پر چڑ حائے
مقبول نہ ہوگا اور نہ ایپا کی مسلمان کو عقیدہ ہوگا کہ حضرت میں علیہ السلام مقبول ہونا عاد کا باعث نیس ہے۔ کیونک قوریت کے زمانہ میں بھی بدتر طور پر انہیاء کو بنی میں اس کے بھی بدتر طور پر انہیاء کو بنی میں اکر انہیاء کو بنی اسرائیل نے آن کیا ہے اور یوں تو یہوں کے طعن سے اب تک حضرت میں علیہ السلام سبکہ وث

فيس موئے - حالاتكم آيت: "انسى متوفيك "ان كي طبير كے باب ميں نازل موتى ب اور تطبير سوائے رفع جسمانی کے مکن جیس۔مرزا قادیانی اپنی کتابوں میں بید جو تحریر کرتے ہیں کہ سے صلیبی موت سے فی کر اور صلیب کے زخموں سے شفاء یا کر ۸۸ برس زندہ رہے اوراین وطن سے پوشیدہ طور برنکل کرمکوں کی سیر کرتے ہوئے صبحت میں آئے اوروہاں سے افغالستان پہنچے اورایک مت تک اس جگہ جوکوہ تعمان کہلاتا ہاس کے قریب سکونت پذیر رہے۔اس کے بعد پنجاب میں آئے اور ہندوستان کا بھی سفر کیا اور غالبًا بنارس اور نیبال میں بھی مہنیے۔ پھر پنجاب کی طرف لوث كركشميركا قصدكيا اوركوه سليمان يرايك مت تك عبادت كرت رب اوروين رب-اقول بدیا تیں سی طرح نقل صری اور شرع سے ابت نہیں بلکہ اللہ تعالی نے آپ کو حضرت سيح عليه السلام كےمعالم ميں عزيز وتكيم فرمايا ہے۔ تو پھر كياوجہ ہے كہ حضرت مسيح كواتنى مصیبت اور تکلیف جمیلی پری کدبے جارے دار پر چ سعے زخوں کی تکلیف اٹھائی اور وطن چھوڑ تا پڑا۔اس سےموت ہزار درجہ بہتر واولی ہےاور جالیس دن تک جراحات کی تکلیف اٹھانا موت سے خت رہے۔ کو تکہ جان تھوڑی می در میں فکل جاتی ہے اور سے جیب ہے کہ مرز ا قادیانی پوری پیروی نہ تو قرآن کی کرتے ہیں نہ انا جیل کی اور نہ احادیث کی۔ پھھوا تعات انا جیل ہے، پھھ قرآن سے اور کچھ احادیث سے لے کرائی رائے ومرضی کے موافق ایک فرضی سانچ میں و حال ليت يں۔جو كھوانهوں نے بيان كيا بندوه تمام وكمال انا جيل سے ملتا ہے۔ندقر آن واحاديث ے۔ اس سے پند چانا ہے کھ ادھرے لیتے ہیں۔ کھ ادھرے اس طرح اپنی تاویلات کو مسلاتے ہیں۔ قرآن نے تو معرت سے علیہ السلام کے معتول اور مصلوب ہونے کی تفی کی ہے۔ واقد صلیب کاقر آن سے جوت کب پنجا ہے۔ خداو عرکیم اس آیت سے دو چیز دل کی نفی کرتا ب-ایک حفرت سے علیہ السلام کے قبل ہونے کی۔دوسرے ان کومصلوب ہونے کی قبل عام ہے جو ہرطرح کی موت کوشامل ہے۔

پی آل نے ہرطرح کی موت کی نمی کی۔ چونکہ پھر بھی شک باتی تھا کہ مقتول نہ ہوئے ہوں۔ مصلوب ہوئے ہوں اوران کوصلیب پر چر حانے کی سزا کی ہوتو اللہ تعالی نے اس سے بھی ان کی بریت ثابت کی: "ماصلبوہ" صاف پکار کہتا ہے کہ وہ صلیب کے صدے ہرطرح اس میں رہے۔ سولی دینے کے لئے مرنا شرط جیس کے سام دائر کا ہے کہنا کہ ان کے ما صلبوہ" سے سولی پر چر معنے کی فی جیس ہوتی بھر نے کا فی ہوتی ہے۔ یہ کہنا بالکل افت کے خلاف ہے۔ اگراہیا ہوتا کے دار چر حاکر مرف اس بات کی فی مقصود کے دار چر حاکر مرف اس بات کی فی مقصود

ہوتی کہ وہ دار پرمرنے نہیں پائے تو'' اقلو'' کالفظ بے جاہوتا۔ کونکہ دوسری تنم پر حسنرت سیسیہ الله میں کہ اللہ اللہ کے حقائد میں ہرگز نہیں اوراللہ تعالی نے جو حضرت سے علیہ السلام کی نسبت:'' و جیھا فی اللہ نیا والا خورہ ''فرمایا ہے۔ بیدلیل ہے اس بات پر کہ ان کو دار پر نہیں چر حمایا گیا۔ اگر صرف دار پر چر حمائے جاتے تب بھی ان کی وجاہت جاتی رہتی اور جمور نے الزام سے وجاہت میں فرق نہیں آسکا۔

ہاں! الزام سے البتہ ذات کا سبب ہاور یہ گئے بڑے گناہ کی بات ہے کہ نمی کو غیر وجیہ جاتا جائے یا فلط طور پر خدااس کو وجیہ فرمائے۔ اور فرمایا: "مسطھ س ک مسن السنیس کے مفروا" کے مفروا" کے مفروان کو کو اس یا کرنے والا ہوں جو کا فرہوئے یہ بھی اس بات کی دلا لت کرتا ہے کہ کفار کے جس ہا تھوان تک نہ پہنچ ور تنظیم تھی کی اور تظیم تھی ہے کہ ان کو کفار کے الزام سے پاک کیا۔ کی تک ماز کہنچ ور تنظیم تھی اور تعلیم سے کہ ان کو کفار کے الزام سے پاک کیا۔ کی تک کہا تھا اس ان کو جھولے بھی بولئے اور مردول کوزئدہ کرتے ہے پاک کردیا ہے۔ بلکہ بہال تظیم سے مراد یہود بول کے مکر وکید سے تعاظمت جان کے موقع پر بچایا جاتا ہے اور میر مراد بہال تطبیم سے مراد کی علیہ السلام کو یہود کے خیالات فاسمانہ سے قرآن پاک نے تنظیم کے ۔ بیکن قرآن بٹریف کی تطبیم کو یہود بیں بائے کی حضرت میں کہا کہ تنظیم سے مراد کی اور اس کی تفاسر کی بیش درج کردی ہیں اور "شہ سے لھم" سے میر مواجیں ہے کہ یہود یوں کے سامنے کوئی دومرا بیکن میں درج کردی ہیں اور اس کی تفاسر کی بیش درج کردی ہیں اور "شہ سے لھم" سے میر مواجیں ہے کہ یہود یوں کے سامنے کوئی دومرا کی تعامل کی صورت پر کردیتا ہے تو اس سے مطبط کا ایر کا دومران اس کی صورت پر کردیتا ہے تو اس سے مطبط کا دومران کی مورت پر کردیتا ہے تو اس سے مطبط کا دومران کی مورت پر کردیتا ہے تو اس سے مطبط کا دومران دومرے انسان کی صورت پر کردیتا ہے تو اس سے مقبط کا دومران دومرے انسان کی صورت پر کردیتا ہے تو اس سے مقبط کا دومران دومرے انسان کی صورت پر کردیتا ہے تو اس سے مقبط کا دومران دومرے انسان کی صورت پر کردیتا ہے تو اس سے مقبط کا دومران کی میں دروز دیمل جس کے دور کردیتا ہے تو اس سے مقبط کا دومران کی میں کی دومران کی میان کی دومران کی میں کردیتا ہے تو اس سے میان دومرے انسان کی صورت پر کردیتا ہے تو اس سے مقبط کا دومر کے انسان کی صورت پر کردیتا ہے تو اس سے میان دومر کے انسان کی صورت پر کردیتا ہے تو اس سے میان دیکھ کی دومران کی سے دومر کے انسان کی دومران کی سے دومر کے اس سے کوئی دومران کی کردیتا ہے تو اس سے میان دی کی کردیتا ہے تو اس سے کوئی دومران کی کی کردیتا ہے تو اس سے کوئی دومران کی کردیتا ہے تو اس سے کردیتا ہے تو اس سے کوئی دومران کی کردیتا ہے تو اس سے کردیتا ہے تو اس سے کردیتا ہے تو ا

پس بدخیال ہوسکتا ہے کہ شاید زید نہ ہو کوئی اور خض ہو کہ اس کی صورت زیدگی ی
ہو۔اس صورت میں نہ طلاق کا نہ لکات کا نہ ملکیت کا اخرار ہے گا۔ دوسری خرائی بیہ ہے کہ اس سے
تو اتر میں نقصان لازم آتا ہے۔اس لئے کہ خبر متو اتر سے طم کا فائدہ اس وقت حاصل ہوتا ہے کہ وہ
محسوس پر متعنی ہواور جب کہ محسوسات میں بیشہ پڑھیا تو متو اتر ات پہمی اعتبار نہ رہے گا اور اس
سے تمام شرائع میں خرابی واقع ہوجائے گی اور اس سے انجیا وطبیم العباد 3 والسلام کی نیوت پر طعن
لازم آتا ہے۔

خلاصدید ہے کم صورت کے بدلے سے اصول میر تاہے۔ توسیح تیس ۔اس امر ش جو طریق بہت متکلمین کا مخارے بیے کہ یہودیوں نے جو معرت عیسی علیه السلام و آل کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالی نے ان کوآسان پراٹھالیا۔ سرداران میبود کوعوام میں فتنہ پیدا ہونے کا خوف مواراس لئے ایک آ دی کو پکڑ کرفتل کیا اورسولی دے دی اورلوگوں برظا مرکردیا کہ حضرت عیلی على السلام كوسولى دے دى ہے لوگ چونكه حضرت عيلى على السلام كے چروشناس ند تھے -صرف نام إن كاسنة تھے كونكه حفرت عيلى عليه السلام لوكوں سے ميل جول كم ركھتے تھے۔اس كئے ان کویقین آهمیا اورنصاری کی طرف سے اگراس بات کا دعوی پیش ہوکہ ہم کوایے بزرگوں سے تواتر كرباته معلوم مواس كمحصرت عيلى عليدالسلام بالصرورمسلوب موسة تويي فبرمتوا تران كى اس لئے نامعتر ہے کہ اس کا توار تھوڑے ہے آ دمیوں پر منتی ہوتا ہے۔جن کی نسبت کہ سکتے میں كر جبنيں انبول في كذب برا تفاق كرليا مونتجه يداكلاكن شبه لهم "سيمرافيس كركسى اور وض كى صورت حصرت عينى عليه السلام كى ي وكل _ بلكه مطلب بدي كد شبه والا كالأان بے لئے۔ وہ شبریہ تھا کہ حطرت عیلی علید السلام آسان پر چ حالئے مے تو سرداران ببودنے دانسته طور سے ایک فیرآ دی کوعوام کے دعوکادی کی غرض سے سولی دے دی۔ تیسری بات یعنی ر فع جسمانی کے ہونے میں کوئی شبہیں۔ اگر بیمراوند لی جائے تو حضرت عیسی علیہ السلام کولل نہیں کیا ہے تو خور کرنا جا ہے کہ ند صرف روح قل ہوتی ہے ندمض جسم بلکہ دونوں مقتول ہوتے ہیں اور اس کے بعد فرمایا کرندان کوصلیب دی ہے اورصلیب بھی ردح سع اجسم کودی جاتی ہے۔ ندونون من عايدايك وبعداس كفرمايا" ومساقت لوه يقينا بل رفعه الله اليه "يهال محى قل كافتاح روح وجم كالمجوعة ان ش س برايك تجا اورضائر ماقلوه وماصليوه مل رفع الله كا مرح ايك بيد لهل از روئ علم وانصاف ما نتابر ع كاست عليه السلام كويبوديول ت قل كرنے اور صليب ويے سے بياكرة سان يراش اليا۔ فصاحت وبلاغت اور قواعد عربي اس بات كالمركز يرمجوركرت بيركوكك للمديل كاول من جوكلام متفاد بوتا ب-ووحق م م مجھی جمع نہیں ہوسکتا۔

مرزائیوں کی تیسری ولیل جوحضرت عیسیٰ علیه السلام کی وفات کے ثبوت میں پیش کرتے ہیں

''انقـال الله يعسيـى ابن مريـم أانت قلت للناس اتخذونى وامنّ

الهيدن من دون الله. قال سبحانك مايكون لى ان اقول ماليس لى بحق ان كنت قالته فقد علمته تعلم مافى تفسى و لااعلم مافى نفسك انك انت علام المغيوب ماقلت في نفسك انك انت علام المغيوب ماقلت فيهم الاماامرتنى به ان اعبدوالله ربى وربكم وكنت عليهم شهيد المعادمت فيهم فلماتوفيتنى كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شى شهيد المجروة السرة الى في عصرت على عليه المام عن مهادي تري وات محمود و المراب عليه المام عن مهادي والمحمود و المحمود و المح

اقول (آیت کریم شی لفظ (آوقیتی) واقع ہم رزائی اس کے معن موت کے لیتے اور تا تیداس کی بخاری شریف کی حدیث جوابی عمانی سے حشر کے بارے شرم روی ہے۔

کرتے ہیں کر صرت میں اللہ نے فرمایا ''ف اقدول کہ اقال البعد الصالح و کنت علیهم شہیدا مادمت فیهم فلما تو فیتنی کنت انت الرقیب علیهم "یعنی شی کون گوسا کہ مین مادمت فیهم فلما تو فیتنی کنت انت الرقیب علیهم "یعنی شی کون گوسا کہ در شدہ مصالح یعنی حضرت کے مال اور ان کے حال سے واقف واقف تھا اور جنب تو نے جھے وان میں سے اٹھا لیا تو تو ان کا جمہان اور ان کے حال سے واقف ہما ما تا جائے گاتو درست نہ ہوگا۔ کے ویک ہمارے حضرت میں ان کا جائے گاتو درست نہ ہوگا۔ کے ویک ہمارے حضرت میں ہوئے۔ اگر حشر میں ان کا واقع مقارع کے ساتھ و یا ہے اور حضرت میں علیا اسلام کا لفظ مفی کرماتھ و کا جو اس سے قارس سے واس ہوتا ہے ساتھ و یا ہے اور حضرت میں علیا اسلام سے اول حساب لے کراس کے بعد مرود کا کات بلا کے جا میں گوتا کہ شیخ علیہ السلام سے اول حساب لے کراس کے بعد مرود کا کات بلا کے جا میں گوتا کہ شیخ علیہ السلام سے اول حساب لے کراس کے بعد مرود کا کات بلا کے جا میں گوتا کہ شیخ علیہ السلام سے اول حساب لے کراس کے بعد مرود کا کات بلا کے جا میں گوتا کی شیخ علیہ السلام سے مطابق جواب ویں اور ایسا کی عالم نے تیس کیا ہے۔ اور شرقر آن وحد ہے سے فارس سے سے در آتھی کھام المرد امین

الجواب مرزائيول كى تيسرى دليل كاجواب

اقول: مرزائیوں نے اس آیت سے استدلال غلطوہ پر وجد کیا ہے اوراس کے معنی موت کے لئے ہیں۔ جونصوص صریحہ اوراحادیث میجہ اورآئمر سلف وخلف کے خلاف ہے۔ پہان بحى "توفيد نى" كافوى من مراد ب- بورالينا ورفرض اس سة سان برا خاليا باورجو كته بين كرد خرت ابن عماس كل مديث سه "قال العبد الصالح "ميند الش كساتحة أيا عبد وجواب الى كابيب كر قسال "كماضى مون ساسدلال كرناكس شعف ب- اول تواس لك كماضى بمتى مضارع بكرت قرآن باك من وارد ب: "ونفخ فسى المصور . واشرقت الارض وضع الكتاب جي بالنبيين قضى بينهم وغير ذلك"

پس قال یمنی ایتول یعی مفرارع کے معنی میں ہے۔ چنا نچیشوا اواس کے جنازی میں موجود ہیں۔ رہا بیام کر کہ اس سے کیون جیس فرا یا۔ اس کی وجہ بیہ کہ جب آنخفرت اللہ کے بیان فر مائی کہ میں قیامت میں اس طرح کہوں گا۔ اس بیان سے پہلے سی بیٹر میں آئے محت بی اس طرح کہوں گا۔ اس بیان سے پہلے سی بیٹر میں آئے ہوں کا بین اس سے بیلے سی بیٹر میں آئے ہوں کا بین استعال فر مایا۔ یا ہوں کہا جا سے کہ ہونے کا بیٹول کہا جا سے کہ مونے کا بیٹول کہا جا سے کہ مونے کا بیٹول کہا جا سے کہ مونے کا بیٹول کہا جا سے کہ صادر ہوگا تو حضور کے قول کے وقت چونکہ وہ قول ماضی ہوچکا ہے اس لئے مینہ ماضی سے تجیر فر مایا مار ہوگا تو حضور کے قول کے وقت چونکہ وہ قول ماضی ہوچکا ہے اس لئے مینہ ماضی سے تجیر فر مایا جا کے گا۔ اس کی تعمیل بیرے کہ حضرت سے علیہ السلام کی موت کا عقیدہ نصاری میں ہی کہ جا کی ۔ جس کی تقمیل بیرے کہ حضرت سے علیہ السلام کی موت کا عقیدہ نصاری میں ہی کہ مطلب ہونے کے بعد بیدا ہوا ہے۔ اور بیر عقیدہ بود سے اکلا ہے اور مرزا تاور یائی کے زم کے ممل اس کے بعد مرے ہیں۔ کیونکہ ہوں کے کہ جب کر قوت میں ہوں کے کہ جب کر قوت کے واقعہ میں ان کو نبوت اور کا ارتمانی قران تو ایس مطاب ہیں کے موز ان کون ہوں کے کہ جب کر قوت نے جے واقعہ میں سے مارڈ الا تو تو ان ان پر تکہ بان تھا۔ کویا حضرت میں علیہ السلام صلیب نے واقعہ سے مرے ہیں۔ صلیب سے مارڈ الا تو تو ان ان پر تکہ بان تھا۔ کویا حضرت میں علیہ السلام صلیب نے واقعہ سے مرے ہیں۔

 معتقد ہوگے۔ بیعتیدہ تو بلادشام کے آوروں ش تھا: "مسادمت فیھم "اور" فسلسا توفیقنی " بالکل باہم شعل ہیں۔ پس جب حضرت سے علیا اسلام ان ش تھے۔ وہ زمان صلیب کے واقعہ کا تھا۔ اس کے بعد سے علیہ السلام ان ش سے چلے آئے۔ پس یا تو موت کوصلیب کے ساتھ تی مانا پڑے گایا: " توفیقنی " کے معنی موت کے ذرکتے جائیں گے۔

فرقد مرزائيكي چوتھي دليل كوتوني موت كے معنى ميں ہے

مرزائی این زعم باطل کے لئے احادیث وافات سے استدلال کرتے ہیں۔ چنانی این سعد سے مروی ہے: ''مسات و فی الله نبیا الادفن حیث یقبض روحه ''لینی انبیاء جس مقام پرمرتے ہیں، وہیں وُن ہوتے ہیں۔''اور این عباس سے مروی ہے:''ان النبی شائیا اللہ بسکی و بسکی اصداب حین توفی سعد بن معاذ ''لین سعد بن سعد بن معاذ ''لین سعد بن سعد

الجواب مرزائيول كي چوشي دليل كاجواب

جواب ال كايه به كراتوفى "جب موت كم حقى شمرة تا به قوال كما تحريد معنى موت كر معنى موت كر الميد معنى موت كر الميد من المدون الميد من الميد من الميد الميد من الميد من الميد الميد من الميد الميد من الميد والميد من الميد والميد من الميد والميد من الميد والميد والميد

قبر يوزآ سف كم محقق

اورمرزا قادیانی بیستے ہیں کہ معیرم مل ایک قبر ہے جے بوز آسف نی اور شخراد ہوتی اور معرت میں اور شخراد ہوتی اور معرت میں ایک قبر ہے جی اس لئے کہ حضرت میں علیہ السلام حضرت میں علیہ السلام شخرادہ مشہور ہو سکتے ہیں اور نہ بوز آسف اور تعرت میں علیہ السلام ایک ہو سکتے ہیں۔ اس لئے کہ بوز آسف جمورس بن دیو جہاں بن ہو شک پسر سیا مک بن کیومرز بن آ دم کا ہم عمر تھا اور الحل بن آ دم اور بقو لے ہو شک بن قرداء بن سیا ملک بن میش بن کیومرز بن آ دم کا ہم عمر تھا اور الحل بن آ دم کا امراس سے ہوا ہے۔ اس نے کواکب پرتی کا رواح دیا تھا اور کواکب پرتی کو معبود حقیق کی عبادت جمت تھا۔ جیسا کہ آٹارالباتے اور دومری کتب تواری بھی نہ کور ہے اور حضرت میں کی علیہ السلام اسرائیلی شخص داری کتب تواری بھی نہ کور ہے اور حضرت میں علیہ السلام اسرائیلی شخص داری کو بات سے بھی تھی علی میں برطالع کتب القواری بعث وصری بات ہے بہون آسف بوسف کا تغیر بلفظ میں بایدو کا ما حب بوسف ہوں ان کی قبر ہو۔ جس کو بوز آسف بوسف ہوں ان کی قبر ہو۔ جس کو بوز آسف بوسف ہوں ان کی قبر ہو۔ جس کو بوز آسف بوسف ہوں ان کی قبر ہو۔ جس کو بوز آسف بوسف ہوں گئے گئے۔

''حضرت عیمی علیدالسلام سے برتر ہوں۔'' (دافع البلام ۱۳، خزائن ۱۳۸۰ مس ۲۳۳۷)
ان کی جماعت والوں کی تو یہاں تک تحریر ہے کہ اللہ تعالیٰ کو آسان پر حضرت عیسیٰ علیہ
السلام کے داسطے باور چی خانداور پانخانہ بھی بتانا پڑا ہوگا۔اس سے ان کی بہشت ہی جس سے دیا
ہوتا کہ نجار ہی کام کرتے۔

حضرات ناظرین! بیسوه او بیان مرزائیه جماعت کی الله تبارک وقعالی اوراس کے رسول کی شان چیں ہیں۔ مرزا قادیاتی استدلال کی مطابق بیل مرزا قادیاتی استدلال کی مطابق بیل میں بیل مرزا تا دیاتی کے خدا کومردہ بیله پر قرار دیاتی کے خدا کومردہ بیلہ بردوثی ڈال کرمیسائیوں کے خدا کومردہ بات کردیا ہے۔

ار دندی اورندی اس کی تعلیق و میراقوام و برسے زیادہ وقعت کی نگاہ سے نہیں دیکھی جاسکی اورندی اس کو تبلیغ اسلام کہا جاسکتا ہے۔ کیونگھان کامشن مرزا قادیاتی کو ٹی بانتا ہے۔ خاتم انتین محملیک کے بعد کسی کی مامبوث ما نتا ہوا مقاد کو فدائل اسلام کے نزدیک باعث انکارختم نبوت ہے۔ بیک وجہ ہے کہ خواجہ کمال اللہ بن وغیرہ نے مرزائیت کو چہا کر خالص اٹل سنت والجماعت کے مسلک و مشرب کی تبلیغ بورب میں شرور کا کردی ہے۔ لندن وغیرہ میں مرزائیت کا جنازہ لکل چکا ہے۔ جو باخر معرات پر محفی ہونے مسلک وادرات کے تبلید وفات سے اوراس ایک مسئلہ وفات سے اوراس ایک مسئلہ وفات سے اوراس ایک مسئلہ وفات کی دیا ہے۔ وراس اللہ مسئلہ کے متعلق تم ایوں پر تماییں، رسالوں پر رسالے

کھے چلے جاتے ہیں اور یاتی اجزاء اسلام کونظرانداز کردیا گیا ہے۔ اگر انصاف پذیردل نے کرفور
کیا جائے تو سرسید قانون فطرت و نیچر کی جماعت ہیں سے علید السلام کو مارتے ہیں۔ مرزا قادیاتی
اس لئے ان کی ہلاکت کے دریے تھے کہ اسامی خالی ہواور ہمیں کے لیے۔ مرزا قادیاتی کو معلوم ہیں کیا
لعل لگ گئے ہوئے تھے کہ اسلام کی حیات کا دارد مدار صرف ان کی ذات پر مخصر تھا جو آج تیرہ سو
سال کے بعد پیدا ہوئے اور بقول مرزا قادیاتی کے اللہ نے ان سے فرمایا کہ جس طرف تیرامنہ
ہاک طرف میرامنہ ہاور تو میری مراد ہے۔ (کتب البریس ۲۱ میں میزائن سے ۱۳ میں ۱۰ میں الموجود ہیں۔
سینہا سے گتا خانہ کیل ات ہیں جو حقیقت الوقی وغیرہ ہیں موجود ہیں۔

اللہ تبارک وقعائی تو قرآن مجید کونوراور حیات بخش فرھاتا ہے اور مرزائی اس کومردہ تعلیمات اور ہے اثر کلام قرار دیت ہیں۔ اس سے بڑھ کرقرآن مجید کی اور قربین ٹیس ہو کتی۔ یہ مسئلہ کہ مرزا قادیانی کے مانے پر نجات مخصر ہے۔ ایسا شہیٹ ہے کہ اس سے ساری خدائی باطل مشمر تی ہے۔ کہ تک رہو ہوئی نہائی کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ جس قدر کی شے کی زیادہ سنرورت ہے۔ اس لئے کہ جس قدر رب العالمین نے وہ چیز زیادہ عام کی ہے۔ تمام قوائین رصت ومنفرت آیک مرزا تی کے تالی ہوئے وہ جوئے۔ خداوند عالم اور اسلام کی تو بین اس سے بڑھ کر اور کیا ہوئی ہے قرآن اور اسلام کی ہدایت کے مطابق عمل صالح کرنا اور بدی سے بچتا موجب نجات نہیں ہوئی ہے۔ تاویش کے میان اور ساتھ میں نہ مانا جائے۔ مرزا قادیائی نے اہل اسلام پر سب سے زیادہ بور کہ تھام ہیں کہ وہ باتی ہوئی مسلمان کے میں اور شدان کے جناز سے اور نماز وغیرہ ہیں شامل ہوں اور شائیس المسلم کی مسلمان کے میں اور شدان کے جناز سے اور نماز وغیرہ ہیں شامل ہوں اور شائیس المسلم کی کہیں۔

جیسا کہ حقیقت الوی اوران کے ظیفہ کی کتاب الوار ظلافت ص ۹۲ میں ہے۔ مرزا قادیانی کا الہام ہے ہے کہ: '' خدا مجھ سے ہاور میں خدا ہے ہول۔'' (حقیقت الوی ص ۲ م برزائن ج ۲۲م سے ۷۷ اورا گرخدا مجھے پیدانہ کرتا تو آسان وزمین کونہ پدا کرتا۔''

(حقیقت الوی ۱۹۳ برزائن ۲۳۳ ۱۱۰) حالا کدخاتم النبین سرور کا نام می می الله تعالی نے ایسانیس فرمایا اوریہ بوشہورے: "لو لاك لماخلقت الافلاك" بيرديث موسّوع عب-اے مديث قدى قرارد ینااورآ مخضرت الله کی طرف منسوب کرناسی میس کومت اسی ہے۔ جیسا کہ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث وہلوگ نے تخصرا شاہ عرب دغیرہ میں تقین صاحب محدث وہلوگ نے تخصرا شاہ عرب اتن وقت نہیں جتنی مشکل مرزا قادیاتی کے مسل کرنے میں اتن وقت نہیں جتنی مشکل مرزا قادیاتی کے معماد ارالهام ان المنت منی و اندامنك "كے سلحمانے میں چیش آتی ہے۔ اموران الحی مبعوث ہو کرا كيك بى مرکز پر مشربت میں اور گوگوں كو دائرہ ہدایت میں لاتے میں كوئى ان میں سے اپنے نصب العین كو مجموز تا مورائی ہو تھی آگا۔

مرزا قادیانی کمیں عینی بیں اور کمیں مثیل سے کمیں مهدی بیں کمیں کرش، مرزائی اسلام نے لوگوں کے دلوں سے رہے ہے ایمان کی بڑ کھو کھی کرئی شروع کردی لاحول و لا قوق الا جالله اس لئے کہ مرزا قادیائی کی پیشین گوئیاں اور الہامات پڑھ پڑھ کو ورپندول ش کیا نیٹیل گزرتا ہوگا کہ جب اس ہوشیاری اور روشی کے زمانہ میں اجھے اجھے فوجوانوں کی عقل مار کر مشکل بنا تاریخ کے دانے والے اور کل پڑھانے کے زمانے والے جالاک آ دی ہو گئے تو حضرت محملی ہوگا۔ ان کے مجرات و پیشین کے سیدھے مناوے لوگوں کا پہندے میں لے آتا کیا بی مشکل ہوگا۔ ان کے مجرات و پیشین کے شاریع کی اپنے وزن اور دیتی ہوں گی۔

مرزا قادیانی نے برے شرور سے دول کیا تھا کہ براایک مورت (محمدی بیگم) سے
ان کارج ہونا صرور ہے جوآ سان پران سے پڑھا جا چکا ہے۔ محروہ بی بی باد جود برار کوششوں کے ان
ان کارج ہونا صرور ہے۔ بیک ای زبانہ میں ایک دوسرے شریف انسان کی بی بی ہوئیں۔
اوی میں کھودیا کہ خدا جس جراور وعدے کوچا ہے پورا کرے اور جس کوچا ہے یا طال کردے۔ اس
بیشین کو گھا کر بورا ہوئے سے قبل مرزا قادیانی نے ۲۹ریج الی فی ۲۳۲ اے کولا ہور میں عارضہ
بیشین کو گھا کہ بورا ہوئے سے قبل مرزا قادیانی نے ۲۹ریج الی فی ۲۳۱ کے کولا ہور میں عارضہ
بیشین کو گھا کہ بورا ہوئے سے قبل مرزا قادیانی نے ۲۹ ریج الی کی ۲۳۱ کے کولا ہور میں عارضہ

(ادالداد مام دار مین فبرسس ۳۳ فردائن جداس ۱۳۳ میں مرزا قادیانی کا الهام بیہ کہ میری عمر ۸ مسال کی ہے۔ مرزا قادیانی کی سوائح عمری جوان کے خاصی مرید نے (مصل معنی جواس میں ۱۳۳۷) میں لکوی ہے۔ اس میں سال پیدائش ۱۸۳۹) میں اکا کا میں اس سال پیدائش ۱۸۳۹) میں کا اس کا مرزا قادیانی کی عمر ۲۹ یا ۸۷ سال ہوتی ہے اور قاضی فضل احمد نے اپنی کتاب کلم فضل رحمانی میں

قرآن كآيت: "الا في الفتنة سقطوا "كاعداد جمل ١٦٥٥ حمال يداكش لكالا ہے۔اس حماب سے مرزا قادیانی کی عمر مرف ۱۷ مال کے قریب ہوتی ہے۔ جیس پر مرزا قادیانی کو می اختیار ہے۔ (برکات الدعا نائل بیع ص مرزا تادیانی ہے ا بن عر٥٥ سال تحريري ب_ جوكه ١٨٩٥ وش جيسي تقى اس طرح يد بعي ال كي عر٢٧ سال كي بنی ہے اور مرز اقادیانی کے الہام سے جورجشری جائیداد مندرجہ کتاب فضل رحمانی على مندرج ہے۔ ٹابت ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی عمر ٩٥ سال کی بڑی جدو جمد و تحرار واصرار سے ہاتھ یا کی کر ے ایک صاحب قبر کی وعاسے منظور کرائی تھی محمر سیسب با تیں لغوثابت ہو کیں اور بہت کی پیشین كوئيان مرزا قادياني كى موت سے باطل موكيس مثلا:

"مولوي ثناءالله ميري زندگي ش فوت نه جواتو مين د جال اور كذاب هول ـ"

(اشتهارمرزا قادیانی مورود ۱۵ ایریل عه ۱۹ ه مجموع اشتهارات جسم ۵۵۸)

''ڈاکٹرعبدالکیم میری آ محصول کے روبرواصحاب فیل کی طرح بیست وٹالود موجائے (تبره موروده ومرع ١٩٠٠ مجورا شتهارات جسه ٥٩١) "6

" عالم كياب كى يدائش جس كے پيدا ہوتے ہى تمام عالم كے لئے تاہ موجانا تھا اور

سو:.... پرمرزائيوں كى فخ اورخوشى مونى تقى۔''

(الحكمة اجون ١٩٠٨) '' ووخوا تمن مبار کہ تیری نکاح میں آئیں گی۔جن کولو نصرت جہال بیگم کے بعد پائے س.... کااوران سے تیری سل بکٹرت ہوگی۔''

(اشتهارمرزا قاویانی مورود ۲ فروری ۱۸۸۷ه، مجوع اشتهارات ی اس ۱۰۱)

ان پیشین کوئیوں کے وقوع میں آنے سے پیشتر ۲۷مئی ۱۹۰۸ء کو چل دیتے۔مرزا قادیانی کے اولدوالہا مات ویٹیشین کو ئیال بقدر ضرورت ان کے مصنفہ کتب سے قال کے محتے ہیں۔ تظرغور فرماكين كدم زائے علائے الل سنت والجماعت كوجن الفاظ ميل ايتي زيان و

تسانف میں یاد کیا ہے۔اس سے زیادہ گندے الفاظ سے کی انسان کومیسر میں آسکتے۔ چنانچہ ملاحظه فرماسية _ اعجاز احمدي وغيره على (ا) ضبيث (٢) شيطان (٣) معمل (٣) كذاب (۵) تاری (۲) نوی (۷) اجبل (۸) احق (۹) ثقی (۱۰) ذیب (۱۱) ملاقین (۱۲) اشرار لهام

(١٣) قمآن (١٦) وجال مفتري (١١) اوباش به ايمان (١٤) به حيا (١٨) كلب وغيره وغيره جس کی انتیا ولایں. مرزا قادياني كشفى حالات ازكتاب حقيقت الوحى وغيره

مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ: 'آیکدات کشفی حالت میں میں نے دیکھا کہ ایک فض جو فرشتہ معلوم ہوتا تھا۔ گرخواب میں محسوس ہوا کہ اس کا نام شیر علی ہے۔ اس نے جھ کو ایک جگد لٹا کر میری آئی تحصیس کا لیس اور صاف کیس اور میل و کدورت ان میں سے چھیک دی اور ہرایک بیاری اور کوت بنی کا مادہ لگال دیا اور مصفا نور جوآئی کھوں میں پہلے سے موجود تھا۔ گربعض مواد کے بیچود یا ہوا تھا۔ اس کو ایک چیکتے ہوئے متارے کی طرح بیادیا ہے اور بیمل کرکے پھرفرشتہ فائب ہوگیا۔'' ہوا تھا۔ اس کو ایک چیکتے ہوئے متارے کی طرح بیادیا ہوا تھا۔ اس کو ایک چیکتے ہوئے متارے کی طرح بیادیا ہے اور بیمل کرکے پھرفرشتہ فائب ہوگیا۔'' (ترباق القلاب میں 40 برزائن جو 100)

اور مرز ا قادیانی اس مشی حالت سے بیداری کی طرف مختل ہو گئے اور کہتے ہیں کہ ایک باریکھی پر کشفی طور پر دکھایا گیا کہ: '' بیس نے بہت سے احکام قضاء وقد رہے اہل دنیا کی تیکی و بدی کے متعلق اور فیز اسپنے لئے اور اسپنے و وستوں کے لئے لکھے ہیں اور پیر تمثیل کے طور پر ہیں نے خدا کو دیکھا اور وہ کا غذ جناب ہاری تعالی کے آگے دکھ دیا کہ وہ اس پر دستخط کر دے سوخدا نے سرخی کی سیابی سے دستخط کر دیکے اور قلم کی لوک پر جو سرخی زیادہ تھی ۔ اس کو جھاڑ دیا۔ اس کے قطر سے میرے کپڑوں پر پڑے جن کو ہی نے بہتے شمود دیکھا۔''

(حقیقت الوی ۱۵۵ فزائن ج ۲۲ س ۲۲۷)

و مگر مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ: ''میں نے عالم کشف میں دیکھا کہ میں نے بھیر داس کفتری کے نوشتہ قضاوقدر کی نصف قیدکوا ہے قلم سے کاٹ دیا۔ مگر بری نہیں کیا۔''

(سراج منیرم ۳۱،۳۲، فزائن ج۱۲ س۳۷)

''ایک بارکشف میں دیکھا کہ تو اور حضرت میسیٰ علیہ السلام ایک ہی جو ہر کے دوکلڑے ہیں۔'' (تذکرہ ۱۰ یہ یہ ہم سے دوکلڑے ہیں۔'' (تذکرہ ۱۰ یہ یہ یہ ہم کہ ایک ہیں کہ شان اور میں گندی نسبت ' لاحول و لا قوق الابسلالله'' و میکر قول مرزا تقویانی کو پنہاں کرلیا اور انہوں نے اس حالت میں ویکھا کہ وہ نے اس نے اپنے وجود میں مرزا قاویانی کو پنہاں کرلیا اور انہوں نے اس حالت میں ویکھا کہ وہ نے مطالم اور ہے آسان وزی زمین کے پیدا کرنے پر قاور نہیں گھر انہوں نے آسان وزیا کو پیدا کیا۔ اللّی آخرہ'' (تذکرہ میں ۱۹۰۸م المعلم میر اللہ اللہ اللہ کا تحریہ کی اللہ اللہ تو ہوا۔ ۱۹۸۸م اللہ میرم) مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ ایک ہار محصوصدانے قاطب کر کے فرمایا: " یاآت "خدا کانام ہے۔ بدایک نیاالہا می نام ہاد الفظاہ کداب تک ہیں نے اس کواس صورت پرقر آن وحدیث میں نیس پایا اور نہ کمی لفت کی کتاب ہیں دیکھا۔ اس کے متی جھے پر یہ کھول کے گئے کہ نامیس پایا اور نہ کمی لفت کی کتاب ہیں دیکھا۔ اس کے متی جھے کے بدا کہ نامیس الم سریاں الم میں الم میں میں الم میں بار بار میرانام ایرانیم رکھا ہے۔ " جیسا کہ دیائین احمد ہے میں الاہ بڑوائن جامل میں ما حالید ورمائیر) میں المہام ہے: " اسسلام علی ابراھیم صافیدناہ سسالہ "

مرزا قادياني كيلغوخيالات وبمعنى وعوي

مرزاقادیانی کتے ہیں کہ: "قرآن کریم ہیں گئے جو جو جوات ہیں وہ مسمرینم ہیں۔" (ازالرم ۵۰ مرزائن جسم مع اوقی) مرزاقادیانی اپنی دعا کے عمن ہیں خدا سے خطاب کرنے ہیں۔" (ازالرم ۵۰ مرزائن جسم مع اوقی کوری کرنے کے لئے اوراسلائی بھا کیوں کودنیا ہیں پھیلا نے بھے اس زماندہ اور قول کی صداحت پوری کرنے کے لئے اوراسلائی بھا کیوں کودنیا ہیں پھیلا نے کے لئے اسلام کوزئدہ اورقوی کرنے کے لئے چنا ہے اورقونے ہی جھے ہا کہ قو جری نظر میں منظور ہے۔ ہیں اسپ عوث پر تعری تعریف کرتا ہوں تو نے بی جھے فرمایا کہ تو وہ سے موجود ہے جس کے وقت کو صابح ہیں کیا جائے گا اورقونے ہی جھے تخاطب کر کے کہا تو جھے سے ایسا ہے جیسا کہ بیری تو حضائع ہیں کیا جائے گا اورقونے ہی جھے تخاطب کر کے کہا تو جھے ایسا ہے جیسا کہ بیری تو حضائع ہیں کہ ایری تعریف کرنیا۔ (حقیقت الوی میں ۱۸ مرزاقا ویائی نے اول اول دعوی ہجرد ہے کا کیا۔ پھوٹلی طور اقل میں موجود ہو ہے۔ پھری دونی ہو حضور اقد کر مقابلہ کو کی کرش پری موجود ہو گئے۔ اس انتاء میں موجود ہو گئے۔ جب ترقی ہوئی تو حضور اقد کر مقابلہ کے طل ہو گئے۔ ای انتاء میں موجود ہو گئے۔ شدہ شدہ ان کے لئے بہاں تک برھی کہ اصلی سے موجود ہو گئے۔ جب کہ وہ کوئی بھی نیاضی کے ساتھ ان کی جماعت نے تعلیم کرایا تو پھر مصرت سے بھی افضل ہوئے ۔ جب کوئی کردیا۔

مرزا قادياني كاشعرطاحظه بو:

این مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بہتر غلام احمہ ہے (دافع البلام ہ، بڑوائن ج ۱۸ (۱۳۰۰) جب خوش اعقادول نے اس پہی اف ندی تو مرز اتادیانی تھے آدی ہوشیار۔ انہوں نے خیال کیا کہ جب مصدقین اس بری طرح اپنی عقاول کو ہم اور ہمارے کلام پر شار کر رہے ہیں تو اب کوئی کر اٹھار کھنے کی کوئی ویڈیس۔ چنا نچوانہوں ان کی ضرورت کے مطابق ان کوفور االہام ہوا: "انت منیبمنزلة ولدی" (هیقت الوج س ۸۸ برزائن ج۲۲س ۸۹)

اُو کے بغنے کے بعداب خداے تعالی کے ہاں بے تکلف دوئی ہوتی ہے۔ چتا نچہ اپنے رسالہ (ضرورت الامام ص۱۳، فزائن ج۱۳ مص۱۳) ش لکھ دیا ہے کہ:'' خدا تعالی اس عاجز سے بہت قریب ہوجاتا ہے اور کسی قدر پردہ اپنے روثن چمرہ سے اتاردیتا ہے اور میں اپنے تیس ایسا یا تا ہوں کہ کو یا مجھ سے شخصا کر رہا ہے۔''

اقول جب شخصے بازی کی نوبت بینی می تو اب برابر کی دوتی یس کیا شبر ہا۔ اس کے بعد مرزا قادیانی عین خدا ہوجاتے ہیں۔ چنانچہ الحکم موردی ۱۹۰۵ء یس مرزا قادیانی کا الہام تعما ہے:"انسا امدك اذااردت شدشا ان تقول له كن فيكون "اور (حقیقت الوی صه ۱۰، فردائن ج ۲۲ س۱۰۰) عمل می ہے۔

اقول مرتبہ "کین فیکون" عاصل ہونے کے بعدان میں اور خدائے تعالی میں کیا فرق رما؟ نعوذ باللہ!

و کھنے پارے ناظرین سلسہ کہاں سے شروع ہوا اوراس کا فاتمہ کہاں ہوا۔ پھر
لفف یہ ہے کہ اس کے بعد مجدد سے پردے کی آثر لیتے رہے اور شیل سے موجود اور مشیل
مصطفی اللہ اپنے کو لکھتے رہے۔ فرض کہ مرزا قادیا ٹی اٹی تحریرات کے بموجب فدا کھی ہے۔
فدا کی اولا دمجی تھے اور فدا کے دوست بھی تھے۔ کرش بھی تھے۔ مہدی بھی تھے۔ مجدد بھی تھے۔
مسیح بھی تھے اور فالی نی بھی تھے اور نامطوم کیا کیا تھے۔ ان پرائیان لانا بھی فرض تھا۔ کے ذکہ نے
تھے اور بالکل فرض نہ تھا۔ کے ذکہ مرف مجدد تھے۔ فرض کہ مرزا قادیا ئی سب بچھ تھے اور پھونہ
تھے۔ لاحول و لا قوق ة الا بالله !

خاتم تغیران صلی الله علیه وسلم بین خاتم تغیران طیدالمسلولا والسلام با عقاد الل لمت اسلام ایک سے زیادہ نہیں اور نہ ہوسکا ہے اور وہ صرف ذات پاک معزت احمیقی میں گئی ہے۔ آئی خضر سے اللہ کے بعد کوئی نے میں یا رسول بحیثیت نمی یا رسال سن آیا اور نہ قیامت تک آئے گا۔ چنا نچری بھی بناری وسلم بس ایو بریرہ ہے مردی ہے کہ خضرت سال ہے نے میں ایو ایر بہلے انہیا ہی مثال ایک ایسے کل کی ہے۔ پھر اس کی آئی ۔ پھر اس کی کرد دیکھنے والے پھر نے گلے اور وہ اس دیوار کی خوبی سے تجب کرتے تھے۔ گراس این کی جگہ خوالی تی سوش سے ایک اس ایس میں ایک اس ایس میں ایک اس ایس کی جگہ ہوگی اور میر سے ساتھ دیوار ختم ہوگی اور میر سے ساتھ درسول ختم کے اور ایک روایت میں ہے کہ وہ این میں ہوں اور میں بی نبیوں کا سلسلہ ختم کرنے واللہ میں اور بہت میں حدیثیں اس باب میں آئی ہیں۔

علامہ محدث قاضی عیاض (شفا شریف میں آئیس نقل کیا ہے بود خوف تطویل صرف حوالہ پراکتفا کیا گیا اور حضرت عیسی علیہ السلام جونازل ہوں ہے۔ وہ بھی بعنوان رسالت نازل نہ ہوں ہے۔ بلک وین محد کی گورواج ویں ہے۔ باوجوو یکہ ہوں ہے۔ بلک وین محد کی گورواج ویں ہے۔ باوجوو یکہ وہ تی جی اورائی نبوت پر باقی جی اورائی سے کچھ نقصان جی ہوا اور نہ کوئی شریک آخضرت میں اور اس سے کھی نقصان جی موسک ہوا اور نہ کوئی شریک آخضرت میں ان کے زمانہ میں تھا اور آئدہ کوئی نیا نبی مبعوث ہوسک ہے اور بیا بات قرآن سے ثابت ہے۔ چنا نجے مورة احزاب میں ہے: ''مسلک ان محمد ابسااحد من رجوالکم ولکن رسول الله و خاتم النبیین ''

"اقول والخاتم اسم الة لما يختم به كالطابع لمايطبع به فععنى خاتم النبيين الذى ختم النبيون به وما له اخرالنبيين وقال المبردخاتم فعلى مامن على فاعل وهوفى معنى ختم النبيين فالنبيين منصوب على انه مفعول به وليس بذاك وقرأه الجمهور وخاتم بكسرالتاء على انه اسم فاعل اى الذى ختم النبيين والمرادبه اخرهم ايضاً و فى حرف ابن مسعود ولكن نبياختم النبيين والمرادبالنبى ماهواً عم من الرسول فيلزم من كونه صلى الله عليه واله وسلم ختم النبيين والمراد بكونه عليه اصلوه والسلام ختمهم انقطاع حدوث وصف النبوة فى احد من الثقلين بعد تحليه عليه الصلوة والسلام بها فى هذه النشاة ولايقدح فى ذلك مااجتمعت الامة عليه والسلام بها فى هذه النشاة ولايقدح فى ذلك مااجتمعت الامة عليه

واشتهرت فيه الاخبار ولعلها بلغث مبلغ التواترالمعنوى ونطق به الكتاب عليه قول ووجب الأسمان به واكفر منكر كالفلاسفة من نزول عيسي عليه السلام اخر الزمان لانه كان نبياقبل تحلى نبينا النَّالِّ بالنبوة في هذا النشأة و مثل هذاالقال في بقاء الخضر عليه السلام على القول بنبوته ويقاء ه ثم انه عليه السلام حين ينزل باق على نبوته السابقة لم يعزل عنها بحال لكنه لايتعبديها لنسخهافي حقه وحق غيره وتكليفه باحكام هذه الشريعة اصلا وفرعا فالايكون اليه عليه السلام وحي ولانصب احكام بل يكون خليفة لررسول الله عُنُولًا وحاكما من حكام ملته بين امته بما علمه في السماء قبل نزوله من شريعة عليه الصلوه والسلام كما في بعض الاثار اوينظر في الكتباب والسنة وهو عليه السلام لا يقصر عن رتبة الاحتهاد المؤدي الي استبغاط منايحتاج اليه ايام مكثه في الأرض من الأحكام وكسره الصليب وقتيله الخنزير ووضعه الجزية وعدم قبولها مما علم من شريعتنا صوابيته في قبوله عُلِيًّا إن عيسيٰ يغيِّل حكما عدلا بكسر الصليب ويقتل الخنزير وينضع الجزية، كمافي الصحاح فتروله عليه السلام غاية لاقرارالكفار ببذل الجزية على تلك الأحوال ثم لايقبل الاالاسلام لانسخ الها قاله شيخ الاسلام أبراهيم الطِّقَاني في هداية المريد الجوهرة التوحيد وقوله إنه عليه السلام حين يغزل باق على نبوة السابقة لم يعزل عنها بحال لكنه لايتعبدبها الخ احسن من قول الخفاجي الظاهر أن العراد من كونه على دين نبينا عليه المسلوبة والسلام وكذالم يتقدم لامام الصلوة مع المهدى ولاااظنه غني بالانسلاخ عن وصف النبوة والرسالة عزله عن ذلك بحيث لا يصح اطلاق الرسول والنبي عليه السلام فمعاذالله أن يعزل رسول أونبي عن الرسالة . اوالنبوة بلاكادلااتعقل ذلك لعله ارادانه لايبقي له وصفاتبليغ الاحكام عن وحي كما كان له قبل الرفع فهوعليه السلام نبي رسول قبل الرفع وفي السماء وبعد النزول وبعد الموت ايضاً وبقاء النبوة والرسالة بعد الموت في

حقه وحق غيره من الانبياء والمرسلين عليهم السلام حقيقة مماذهب اليه غيرواجد فنان المتصف بهماوكذابالايمان هوالروح وهي باقية لاتتغير بموت البدن نعم ذهب الاشعرى كماقال النسفى الى انهما بعد الموت باقيان حكماو ماافاده كلام اللقاني من انه عليه السلام يحكم بماعلم في السماء قبل نزوله من الشريعة قدافاده السفارنيي في البحور الزاخرة وهوالذي أميل له واماانه يجتهد ناظرافي الكتاب والسنةَ فبعيد وان كان عليه السلام قد اوتي فوق منااوتي مجتهدوالامم مما يتوقف عليه الاجتهادبكثير اذقدذهب معظم اهل العلم الى انه حين ينزل يصلي وراء المهديُّ صلاة الفجر وذلك الوقت بضيق عن استنباط ماتضمنته تلك الصلوة من والاقوال والافعال من الكتباب والسنة علي الوجه المعروف نعم لا يبعدان يكون عليه السلام قد علم في السماء بصفا ووكل الي الاجتهاد والاخذ من الكتاب والسنة في بعض اذرو قبل انه عليه السلام باذذالا حكام من نبينا أأباله شفاها بعدنزوله وهوفي قبره الشريف عليه الصلوة والسلام وايدبحديث ابر يعلى والذي نفسي بيده لينزلن عيسي ابن مريم ثم لثن قام على قبري وقال يامحمد لاجيبنه وجوزان يكون ذلك بالاجتماع معه عليه الصلوة والسلام روحانية ولابدع في ذلك فقدوقعت رؤيته مَالِيَّا بعدوفاته بغيروا حدمن الكاملين من هذه الامة والاخذمنه يقظة قال الشيخ سراج الدين بن الملقن في طبقات الاولياء قال الشيخ عبدالقادر الكيلاني قدس سره رايت رسول الله تُنهُ الله عَلَيْ قبل الظهر فقال لي يابني لم لاتتكلم النع والرواية طويلة'

یعی میں کا کہ میں ہے کی مرد کے باپ نیس لیکن وہ خداد شرقعالی کے دسول اور سب نبیوں کی میر بین کدان پر وقی میں ہے کی مرد کے باپ نیس کی میر بین کدان پر وقی میں گئی ہوئی۔ ان کے بعد اور کوئی وقیم برنہ وگا اور بہت سے احادیث میں اپنے انتقال کے دن سے قبل اپنی نبوت کے اس پر شاہد ہیں۔ در اقادیا فی نے انتقال کے دن سے قبل اپنی نبوت کے بین کہ دو کے بین کہ دو

اب حسب عادت سابق في پيدائيس كرسكا؟ اقول بالغرض والتقد يرجيسا كرمزا قاديانى كيته بيس كرنبوت كاسلسله بنونيس موا ياجيسا كرصد على آيا ہے كہ برصدى بيس ايك مجد وموگا ـ قوان كي بيلي كتن مجد وموگا ـ قوان كي بيلي كتن مجد وموگا ـ قوان كي بيلي كتن في آي كام كري بيلي كتن في آي كام كري بيلي كتن في آي كي بيلا معن كي بيلا معن كي كام الدلال برائ چند م يحج مان ليا جائ قوآ فراس عرصہ طويل بيس كور أواد يائى كي بيلا أمين موا؟ "هوا بدها نكم ان كنتم صادقين والاانماالوبال علي بيلا المتعال والله على مااقول وكيل "مززا قاديائى كي بيكتا خان تقرير علمات بيس - خداوند تعالى بقول ان كندم اب نداس كوى معلل موئ بيس محروه ومؤم كام بيس كرده على مااقول وكيل "مززا قاديائى كي بيكتا خان تقرير ومده كريكات بيس - خداوند تعالى بقول ان كندم اب نداس كوى معمل موئ بيس محروه ومده كريكات بيس - خداوند تعالى بيس كام دوند الله على مااقول الالبلاغ ."

ا مُرِدُا قَادِ بِإِنِّى كَا إِلَى وَى رِقْرَ آن تَرْ فِيْ كِي طَرِحَ ايمان لا نَا: ' جَيِكَه حَصَالِي وَى رِايما بى ايمان ہے جَيا كرتوريت اورقر آن كريم رِنَّة كِيا آئيس مجھے نيد قَّى ہوئنى ہے كہ ش ان كى ظليات بلكه مُوضُوعات كِذِ خِيرِ نَهُ كُون كرائيج يَيْنِ وَجِهُورُ دول، جس كى حَنَّ الْكِيْن رِيماہے۔'' (در اين فِير جس 40 جُزائن ج ماس ١٩٩٩)

٢٠٠٠٠٠٠ مُرِدَا قَادِياتَى كَانْتِ الْهَاتَ بِرَقُرُ آن شَرِيقَ كَامْرِيَ اَيَانِ لا تَا: مَنِي خدا كَ هم كما كَهُمَا مِن كُرِينَ انْ الْهَانَ فِي إِنْ خَرْجَ أَيَّانِ لاَتَّا مِن عَيْدًا كَرَقُرُ آن شُرِيقَ بِاور خدا كَ دوسرى كَانَائِلَ بِرَاوَرَضَ خُرْجَ مِن قُرْآن كَرَيْمَ لَا يَكُنَّ فُولَة بِرَقْدَا كَا كُلَام مَانَ مُولِ، اى طرح اس كُلام كُونِي عَرْجُرَت بِرُول الْمُؤَاتِيةِ **

(حَلِيْتَ الْوَاضِ اللهِ يَوْلَ مِن اللهِ اللهُ اللهُل دعویٰ نبوت کے ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر فضیلت کا دعویٰ:'' خدانے اس امت میں ہے سیج موجود بھیجا جواس بہلے سیج ہے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اوران کا نام غلام احمد ركعا ـ " (داخ البلاس ١١ بزائن ج٨١ س٢٠٠) " خدان اس است مي سيم مي مود بعيجاجواس يمل مسے سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے۔ جھے قتم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر میں این مریم میرے زبانے میں ہوتا تو وہ کام جو میں کرسکتا ہوں ،وہ ہر گزنہیں کرسکتا اوروه نشان جومجمد برطا بر مورب بي، وه بركز ندوكهاسكان (حقيقت الوي م ١٥٨، خراس ٢٥٠) کھلے کھلے الفاظ میں نبوت کا دعویٰ : دمیں نبی ہوں اوراس امت میں نبی کا نامیرے لي مخصوص بيد " (حقيقت الوي ص الموروزائن ج ١٠٠٥ مر) سيا طدا ويي ب جس في قاديان (دافع البلاس المتزائن ج ۱۸ س ۲۳۱) من اینارسول بنیجا۔ ويكرانمياء برفضيلت كاوتؤي: "كذاب في ميرادتؤي ثابت كرئے كے ليح اس قدر معجزات وكفاع بن كربيت كم ني الصيراً عن بين جنون في ال فقر مغزات وكفاع بول-ملك كا تويد بين كداس في الن فكر رَجُوات كادريا روال كروياب كديات الماري في الله كا باتى تمام انبيا عِلَيْهِم السلام مِن الن كاتبوت ابن كُثرت كِيما تفقطى اوريقيني طور برخال ہے -`` (ترهيقت الوي من اساء فرائن ج ١٦٠ مرم مرزا قادياني كاخدا كي دُولِيُّ وَمَنْ سِنْ خُوابِ مِنْ وَيَلْهَا كَدَمْنَ مُومِنُوْ اللَّهِ مَوْكُمْ الْوَي

اور میں لے یقین کرایا کہ میں اللہ نکی ہوئی۔ تکر میں کے زشن وا آسان پیدا کیا۔''

(أَ يُعِدُكُ لُونِ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّه

مرزا تادياني كأخيش أنا: 'بالوالي يحقَّق ع بهاسية كديراجش ديك بالله يكن بيكن من من من بلكروه يجده وكياب، اورايدا يير ومخولدا طقال الله كياب.

(تَرْحَيْقَتُ إِلَوْلِي سِهِ ١٨١ فِرَاسُ جَهِ ٢٢ صُ ١٨٥)

مِرْدَا قَادِياتِي كَا اللَّ بِينَ يَوْخَلَد : ' بِي إِنَّى ظَافْت كَا يَكُولُوا فَيْتُورُونَ البَ يَى ظَافَت لو - ايك وتدو كل من موجود ب_اس كوي ورائ مواور مروطى كالل كالم رقع مو"

(احْيَارالْكُمْ مُرَى جَلدهموري ألومروه والمنظوظات جاس ويهمي فري) صَّدُ حَبِيْنَ اسَفْ ددكريانم كرنجانيسف (الْكُمْ خِنْ اللهِ وَالْمُرُولِ أَنْ صَ اللهُ خُرُواكِ عَلَمُ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَيْهِ)

توبين انبيائ كرام: " بكداكم پيشين كويول من ايسامرار پيشيده موت بين كدخود انبیاءکوی جن پروه وی نازل ہو مجھ میں نہیں آ سکتے۔'' (ازالهاد بام ص ۱۲۰، فزائن جسوص اسا) حصرت عليى عليه السلام يرنا پاك حمله اورآب ك اجداد وجدات كى سخت تواين:" آپ كا خاندان بهى نهايت ياك اورمطهر بـ تين داديال اورنانيال آپ كى زناكار اوركسى عور عس میں جن کے خون ہے آپ کا وجودظہور پاریرہوا، آپ کا تجربوں سے میلان شایداس وجہ سے ہو کہ جدی مناسبت درمیان میں ہے۔ورنہ کوئی پر میزگار انسان ایک جوال تنجری کو میدموقع نہیں دے سکتا کہ وہ ان محسر پر نا پاک ہاتھ لگائے اور زنا کاری کی کمائی کا پلیدعطراس کے سر پر (حاشية بيرانجام آئتم ص٧٠٤، نزائن ج ااص ٢٩١) حضور مرور عالم الله كمعراج جسماني سالكار "نيا اور برانا فلف بالانفاق اس بات کونابت کرد ہاہے کہ کوئی انسان اپنا اس جم خاکی کے ساتھ کرہ زمبر پرتک بھی کافئے سکے۔ پس اسجم كاكرة ما يتأب وآفابتك ينيناكس قدر لغوخيال ب-" (ازاليس ٢١ بزائن جسس١٢١) قرآن شریف می سخت زبانی " فقرآن شریف جس بلندآ واز سے سخت زبانی کے طريق استعال كرر باب،ايك نهايت درجه كاغى اور مخت درجه كانادان بعى اس سے ب خرنيس ره (ازالهاوبام ١٥٥، خزائن جهم ١١٥ ماشيه) سکتا۔'' قرآن شريف كانزول قاديان ش:"انا انزلناه قريبا من القاديان _" سار.... وعاشيهازالهادمام مساع حاشيه بخزائن جسم ١٣٨) قرآن شريف كم مجوات مسريدم إن " قرآن كريم عابت موتا ب كيعض مردے زندہ ہو گئے تھے۔ جیسے وہ مردے زندہ ہو گئے تھے۔ جیسے وہ مردہ جس کا خون نی اسرائیل نے چمپالیا تھا۔ جس کا ذکر "واذاقتلتم" کی آیت یس ہے کاس گائے کے گوشت کی او تُعول ے جس کے ہاتھ سے معول کے جم پر لکنے سے زیادہ ہوگیا تھایا ہوجائے گادغیرہ وغیرہ۔اس قصدے واقعی طبیر برزندہ مونا ہرگز ثابت جیس مونا لیعض کا خیال ہے کدر مرف دھم کی تھی تا کہ چور ب ول مؤكرا ي شين فا مركرد _ - اصل حقيقت بيب كدبيطر يق عمل الترب يعنى مسمريزم كا (ادالداد بام سهم عناص ۵ عد فرائن جس ۵۰،۵۰۳) ايك شعيرةا." حضرت مبدى عليه السلام بيس آئيس معيد و ومحققين كوزويك مبدى كا آ تاكوني يقيى (ازالداد بام ص ١٥٨ ، فزائن جسم ١٣١٣) امريس-" وجال سےمراد پاوری ہیں: "می وجال جس کے آئے کی انظار تی ۔ بی پادر ہوں کا (ازالداد بام ص ۱۹۵، ۱۹۷، فزائن جسيم ۲۰۵۵)

(ازالەسغە ١٨٥، نزائن جسم ١٨٥٠) وه ريل نبيس تواور کيا ہے۔" یا جوج ماجوج درحقیقت کوئی چرنہیں:''یاجود وماجوج سے دوتو تیں آگریز وروس مراد م اور چونیں " (ازالەس،۵۰۲،۵۰۸،خزائن چسسسے) آ فاب قرب قیامت میں مغرب سے نیس نظے گا "مغرب کی طرف سے آ فاب کا چڑھنا بیمعنی رکھتا ہے کہمما لک مغربی آفمآب ہے منور کئے جائیں محے اوران کواسلام سے حصہ " 8h (ازالیس۵۱۵ فرائن جسمس۷۲۲ ۲۲) مرزا قادیانی کافتوی، مرزائیول کی نماز دوسرے مسلمانوں کے پیچھے تھے نہیں: "اس لئے کہ وہ اس لائق نہیں کہ میری جماعت ہے کوئی شخص ان کے پیھیے نماز پڑھے۔ کیاز ندہ مردہ کے چھے نماز پڑھ سکتا ہے۔ پس یا در کھوجیسا کہ خدا تعالی نے جھے اطلاع دی ہے کہ تہارے او برحرام ے اور قطعی حرام ہے کہ کسی مکفر اور کمذب اور مترود کے پیچے نماز پڑھو۔ بلکہ چاہے کہ وہی تمهاراامام بوجوتم مل سے ہو۔'' (تخد کواز ویس ۸۱، اربعین فبرسوس ۲۸ ماشیہ بڑزائن ج ۱۵س مسر ۳۱ ... منیرمرزائیوں سے مناکحت حرام ہے۔ ''میرے مرید کسی غیرمریع سے اڑکی نہ بیایا (فَأُونُ الله بيص ٤، فَرُنا أَنْ ج ٢٧ ص ١٦٤)

٢٢ برزا قادياني كامكر كافر ب: "ميرامكر كافرب"

(حقیقت الوی م ۱۹۳ فرزائن ج ۲۴ م ۱۹۷)

خاتمه مفيده درمهدى وسيحليها السلام

جوهن قالی الذبهن بهوکران احادیث کو جوحفرت سے علیہ السلام اور حضرت میں مدی رشی اللہ عندی رشی اللہ عندی شریف اللہ عندی شریف وارد ہیں۔ یا اگرام السام احادیث نہ بچھ سکے تو ترجہ فاری یا اردو مکلو قاشریف میں ان ابواب کو فہرست میں سخود کی کو تکال کرتر جمہ ان کا دیکھے گا۔ وہ یقین کے ساتھ بچھ لے گا اور اس کے زد کیک کا محالت معنی بوجائے گا کہ ابھی تک ان صفات وعلامات کا مصدات کا برئیس ہوا اور کھنے تان کر کسی کا مصدات بی بناتا یا بنادینا تو تمام شریعت مطہرہ سے امن واطمینان اٹھا دیتا ہو سے کیونکہ اس تیم کے احتمالات تو تصوص صلوق وز کو قاسد ویا میں اور ملا حدہ نے تکائی ہے۔ کیونکہ اس تیم کے احتمالات تو تعام شریعت کا است کو اسدہ نے تکائی ہے۔ کیونکہ اس تیم کے دیونٹ کی اس کے دیونٹ کی کہا ہو سے اور عقاید ہیں اور مقاید ہیں ہو اور عقاید ہیں ہیں۔ پھر کو کی کو جو نہیں کہ انتہال سے کو فاسد ویا طلق قرار دیا جائے اور عقاید ہیں

ان کونی وجھا کھا جائے۔ مقطعی تدین وقع کی کا تو یہ ہے کہ فوش نفسانی و بوایری کو چھوڈ کرنظر می طلی ہے کتاب وسنت کو دیکھ کرمقاید واعمال میں ان کا انتاع کیا جائے۔ ورنہ غلبہ ہوائے نفسائی سے تن بڑکز واخی نیس ہوتا۔

بال دم مرزا قاديانى كاير كها كراكر كادب موتا توش اب تك بلاك كرديا ما تا اوراس باب شربال كرديا ما تا اوراس باب شراس آيت ساستدلال كرت ين "ولوت قول علينا بعض الاقاويل لاخذ نامنه باليمين شم لقطعنا منه الوتين وفعامنكم من احد عنه حساجزين (المعادج ١٣٠٣) "ش كها مول كراس آيت ش اكرم المطلق" تقول "موقام كفاراجيخ كورش منول على الله بس -

چنانچ طاہر ہا ورقر آن جمید میں بھی ان کومتو ل علی اللہ کہا گیا ہے: ''واذا افسعل افساحشة قالوا وجدنا علیها اباه نا ، والله امرنا بهاقل ان الله لایامر بالفحشا اتقولون علی الله مالا تعملون (الاعراف ۲۸) '' (وغیر ذلک) مالاتکہ پہتر سان کے ہلاک تیں ہوتے۔ بلکہ ان کی شان میں جا بجا اس قم کی آئیتی فرمائی گئی ہیں: ''سنستدر جهم من حیث لایعلمون ، واملی لهم ان کیدی متین (الاعراف ۱۸۲٬۱۸۳) قل من کان فی الضللة فلیمددله الرحن (مرم ۵۰)''

پس بیاقدیقیا تا بت ہوگیا کہ مطلق تقول مراد نہیں کوئی خاص تقول ہے۔ پھر یہ کہ دہ خاص کیا ہے۔ سوطا ہر ہے کہ جس دوئی کے باب میں بیآ ہے۔ آئی ہے۔ یعی نبوت کے دوئی جو حضو سیالتھ نے کیا اور جس حالت میں بینازل ہوئی ہے۔ یعی اس دفت شریعت کی سخیل نہ ہوئی ہو تعلی اور اس لئے اوائل شرعیہ ہے ایسے امور میں اتمام جمت نہ ہو کئی تھی۔ ویسائی دوئی اور اس کے اوائل شرعیہ ہے ایسے امور میں اتمام جمت نہ ہو کئی تھی ۔ ویسائی دوئی اور اس کا التہاں رفع نہ ہو سکے نبوت کا دوئی کرے اول و دو نبوت خدا و ندی کے طاق میں التہاں رفع نہ ہو سکے نبوت کا دوئی کرے دوئی تعلی کے دوئی آگر میں ہو سکا ہے اور اس میں اور گئی ہو ہو نبوت کا دوئی اور اس کے التہاں واشعہا ہو ان فروغ شرعیہ کے اس پہلی احتجاج ہو سکتا ہے اور اور کور کوئی ایوروضوں دوائل شرعیہ کے التہاں واشعہا ہو ان فروغ شرعیہ کے اس پہلی اور اس کی افی میں 'تہ قول'' کی ایسا' تہ قول کر سے واللہ یہ دی میں یہ سا الی صدر اط مستقیم!